

شَيْخُ الْمَنَظُونِ

قِسْمُ الْحِكْمَةِ، عُرُ الْفَرَائِدِ وَمَنْحُهَا

ثَلَاثُ

الْحِكْمَةُ الْمَسَائِلُ الْبُرُوقِيَّةُ

مَقْصُودُهُ، آيَةُ اللَّهِ حَسَنُ إِدَاهِ الْأَمَلِ

تَقْدِيمُ تَحْسِينِ مَسْوَدِ أَبِي

جمعداری شد
ش.اموال: ۳۰۱۶۷

۳۰۱۶۷



جمعداری اموال
مرکز تحقیقات کامپیوتر علوم اسلامی
مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

جمعداری اموال مرکز

مَشْرِحُ الْمَنْظُومَةِ



مرکز تحقیقات کامپیوتر علوم اسلامی



مرکز تحقیقات کامپیوتر علوم اسلامی



مرکز تحقیقات کامپیوتر و علوم اسلامی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



مرکز تحقیقات کامپیوتر علوم اسلامی



مرکز تحقیقات کامپیوتر علوم اسلامی

مَشْرِحُ الْمَنْظُومَةِ

الجزء الثاني

قَسَمُ الْحِكْمَةِ غُرُفُ الْفُرَائِدِ وَشَرْحُهَا

تأليف

الشيخ الميرزا حسين بن محمد باقر
الطهراني

كتابخانه
مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی
شماره ثبت: ۰۰۷۰۱۶
تاریخ ثبت:

عناونه

آية الله حسن زاده الاملي

تقديم و تحقيق:

مسعود طالبي

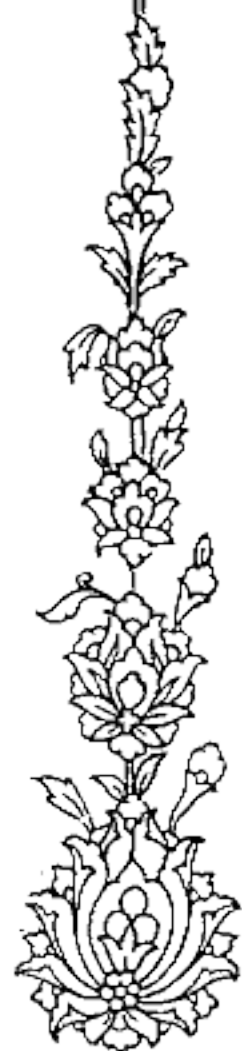


مركز تحقیقات کتب و تاریخ علوم اسلامی

تهران - خیابان آزادی - مقابل وزارت کار و امور اجتماعی - کوی کیامنش پلاک ۱۶ طبقه سوم
صندوق پستی ۱۳۴۴۵/۴۹۷ - تلفن ۶۰۱۶۳۷۵-۶

اسم الكتاب:	شرح المنظومة (ج ۲ غرر الفرائد)
المؤلف:	الحاج ملا هادي السبزواري
تصحیح و تعليق:	آية الله حسن حسن زاده الاملي
تقديم و تحقيق:	مسعود الطالبی
الناشر:	نشر ناب
الطبعة:	الأولى
سنة الطبع:	۱۴۱۳ هـ - ق. - ۱۹۹۲ م
المطبعة:	أمیر
عدد النسخ:	۲۰۰۰ نسخة

لَمَقْصَدِ الْإِسْلَامِ
فِي الْآيَاتِ
بِالْمَعْنَى الْأَخْصَى





مرکز تحقیقات کامپیوتر علوم اسلامی

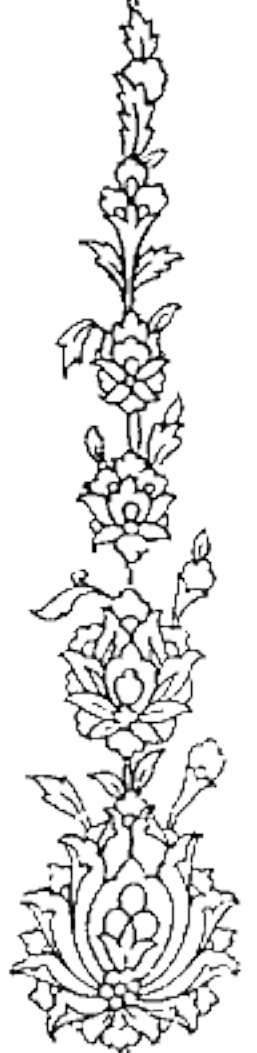
جمعداری اموال مرکز
مرکز تحقیقات حقوقی و پژوهشی اسلامی

الفريضة الأولاد

فاج

احكام ذات الواجب

بهر برهانه





مرکز تحقیقات کامپیوتر علوم اسلامی

المقصد الثالث :

في الإلهيات بالمعنى الأخص وفيه فرائد

الفريدة الأولى :

في أحكام ذات الواجب بربرهانه

[٥٨]

غرر في إثباته تعالى

ما ذاته بذاته لذاته	موجود الحق العلي صفاته
إذا الوجود كان واجبا فهو	ومع الإمكان قد استلزمه
وقس عليه كل ما ليس امتنع	بلا تجسّم على الكون وقع
ثم ارجعن ووحدنها جمعا	في الذات فالتكثير في ما انتزعا
ثم الظبيعي طريق الحركة	يأخذ للحق سبيلا سلكه
من في حدوث العالم قد انتهج	فإنه عن منهج الصدق خرج

المقصد الثالث :
في الالهيات بالمعنى الأخص
الفريدة الأولى :
في أحكام ذات الواجب بمرهانه

[٥٨]

غرر في إثباته تعالى

وأما إثبات صفاته هنا، فهو استطرادي. ولما كان مطلب ما الشارحة مقدما على
مطلب هل البسيطة، قلنا:

١. العلم الاعلى كما يسمى بالفلسفة الاولى وحكمة ما قبل الطبيعة وحكمة ما بعد الطبيعة، كذلك
يسمى بالعلم الالهي بالمعنى الأعم. ووجه التسمية بالاولى أن موضوعه وهو الوجود المطلق متقدم على
كل الأمور، كيف والوجود الحقيقي متقدم على الماهية بالأحقية، وبالْحَقِيقَةُ آتية ماهية كانت وبالْثَانِيَةِ
تقدمه بالطبع وبالْثَالِثَةِ تاخره بالوضع في التعليم والتعلم وبالزَّائِعِ كونه أعم، لأن موضوع الوجود
المرسل الغير المقيّد بخصوصية، بخلاف الالهيات بالمعنى الأخص، إذا الموضوع فيها يعتبر فيه
خصوصية الوجوب الذاتي.

٢. وهي من مسائل العلم الأعلى اي العلم الالهي بالمعنى الأعم. (ح. ح)

٣. أي اثبات صفاته في هذه الفريدة استطرادي لأن الفريدة الثانية من هذا المقصد في احكام صفاته
علت آياته. (ح. ح)

٤. ليس للحق تعالى مطلب ما الشارحة كما حقق في محله، ففهومه تعالى لا يعرف إلا بلفظ هو منه
أعرف؛ فالحرري بالمقام أن يقال لما كان شرح اللفظ مقدما على هل البسيطة قلنا الخ. (ح. ح)

ما ذاته بذاته لذاته.

٥. اصدق البراهين في المقام هو برهان الصديقيين وقد حررناه بقدر الوسع في رسالتنا الفارسية: «وحدث ازديد گاء عارف و حكيم» (ص ١١٥ - ط ١) حاصل البيان في برهان الصديقيين على وجه انهم يستشهدون به تعالى عليه، ثم يستشهدون بذاته على صفاته، و بصفاته على أفعاله واحداً بعد واحد بأن يقال إن حقيقة الوجود التي هي عين الأعيان وحقايق الواقع حقيقة مرسله يمتنع عليها العدم اذ كل مقابل غير قابل لمقابلته، والحقيقة المرسله التي يمتنع عليها العدم واجب الوجود بالذات فحقيقة الوجود الكذائي واجب الوجود بالذات وهو المطلوب. وهذا البرهان اسم البراهين وأشرفها لأن الوسط في البرهان لا يكون غيره بالحقيقة فيكون الطريق الى المقصود هو عين المقصود.

وعلى وجه آخر لو فرض أنك خلقت إبداعاً على كمال العقل وسلامة البدن، وما قرع سمعك لفظ او اصطلاح لشهدت متن الأعيان محض الوجود والوجوب و صرف الكمال على اتم الحسن والبهاء وهكذا الربانيون ينظرون الى الوجود و يحققونه و يعلمون انه اصل كل شيء واجب الوجود بذاته.

وتدبر في مانتوها عليك من أئمة المرزوقيين ببرهان الصديقيين:

في دعاء الحجر المأثور عن رسول الله - صلى الله عليه وآله - أكثر من سبعين و مائة اسم من اسماء الله الحسنى منها «يا موجود».

وفي الخطبة التاسعة والأربعين من نهج البلاغة: «فهو الذي تشهد له أعلام الوجود على اقرار قلب ذي الجحود».

وفي جامع الأسرار للسيد حيدر الآملي في حديث عن الوصي امير المؤمنين على عليه السلام: «فهذا الوجود كله وجه الله، قرء فأينا تولوا فتم وجه الله...» (ط ١ - ص ٢١٠).

وفي كشف الحقائق للشيخ عبدالعزيز النسقي: «از شاه اولياء امير المؤمنين عليه السلام سؤال كردند كه وجود چيست؟ گفتم: بغير وجود چيست» (ص ٣١ - ط ايران).

وفي دعاء عرفة للإمام سيد الشهداء الحسين بن علي عليها السلام: «كيف يستدل عليك بما هو في وجوده مفتقر اليك».

وفي الفصل الثالث والثلاثين من جمال الأسبوع للسيد ابن طاوس عن الامام صادق آل محمد عليهم السلام: «... يا من هداني اليه و دلتني حقيقة الوجود عليه و ساقني من الحيرة الى معرفته...» (ط ١ - ايران ص ٣٢٥). وكذا في باب أعمال يوم الجمعة من مصباح التهجد للشيخ الطوسي (ط ١ - من الحجري - ص ٢٢٤). فاعلم أن أظهر الأشياء هو طبيعة الوجود المطلق بما

قولهم: «بذاته ولذاته» كالظرف والمجرور إذا افترقا اجتماعاً وإذا اجتماعاً افترقا، فالمراد بالأول نفي الحبيثة التقييدية، كما في موجودية الماهية الإمكانية، وبالثاني نفي الحبيثة التعليلية، كما في موجودية الوجودات الخاصة الإمكانية. أو المراد بأحدهما نفي الواسطة في العروض، كما في وساطة الوجود الخاص في تحقق الماهية. و بالآخر نفي الواسطة في الثبوت، كما في وساطة وجود الحق لتحقيق الوجود الخاص الإمكانية. والواسطة في العروض أن تكون منشأ لتضاف

هو وجود مطلق، وهو نفس حقيقة الواجب تعالى، وليس شيء من الأشياء غير الحق الأول نفس حقيقة الوجود لأن غيره إما ماهية من الماهيات أو وجود من الوجودات الناقصة المشوبة بنقص أو قصوراً وعدم فليس شيء منها مصداق معنى الوجود بنفس ذاته و واجب الوجود هو صرف الوجود الذي لا أتم منه ولا حد ولا نهاية له ولا يشوبه شيء آخر من عموم أو خصوص أو صفة غير الوجود بخلاف غيره، فنقول: لو لم يكن حقيقة الوجود موجوداً لم يكن شيء من الأشياء موجودة لأن غير حقيقة الوجود إما ماهية من الماهيات ومعلوم أنها من حيث ذاتها غير موجودة، أو وجود ناقص غير تام فلا محالة يلزم تركيب وتخصيص بمرتبته معينة وحد خاص من مطلق الوجود فيفتقر بالضرورة إلى سبب به يتم وجوده، ويحدد يحدده بحد الخاص ويخرجه من الإمكان إلى الوجود إذ كل ما ليست حقيقته حقيقة الوجود فلا يقتضي ماهية الوجود ولا هويته حدّاً خاصاً من الوجود فيحتاج إلى قاهر عليه مفيد لمرتبته المعينة في الوجود وذلك المقتضي يجب أن يكون متقدماً في الوجود على الجميع تقدم البسيط على المركب والغني على الفقير والفاض على المفاض عليه، فحقيقة الحق الأول هو البرهان على ذاته والبرهان على كل شيء. (ح. ح)

٦. قد ذكرنا من كل طرفين طرفاً واحداً، أي كالظرف والجار والمجرور، وكالمجرور والجار، إذ هذا يقال في كليهما إلا أن في الثاني أشهر.

٧. الواسطة في الثبوت هي أن تكون علة للنسبة الإيجابية أو السلبية المطلوبة في النتيجة في الواقع ونفس الأمر، وهذا إذا كان المراد بها ما يقابل الواسطة في الإثبات، لأنها علة لحصول العلم بتلك النسبة سواء كان مطابقاً للواقع أو لم يكن (ح. ح)

٨. قد تطلق الواسطة في الثبوت في مقابل الواسطة في الإثبات، وقد تطلق في مقابل الواسطة في العروض. والثاني هو المراد ههنا.

ذي الواسطة بشيء ولكن بالعرض^٩، كواسطة حركة السفينة لحركة جالسها. والواسطة في الثبوت أن يكون منشأً للاتصاف بشيء بالذات وهي قسمان: أحدهما أن يكون نفسه متصفاً به كالتار الواسطة لحرارة الماء، وثانيهما أن لا يكون كالشمس الواسطة لها، أو لاسوداد وجه القصار وبيضاض الثوب^{١٠}، موجود ومستحق لحمل مفهومه هو الحق العلي صفاته،— من قبيل إضافة الصفة إلى معمولها، كالحسن وجهه لأن الرؤي في المصراع الأول على الكسر—.

إذاً شرطية— الوجود، المراد به حقيقة الوجود الذي ثبت أصالته، وإن به حقيقة كل ذي حقيقة، كان واجباً^{١١} فهو المراد، ومع الإمكان بمعنى الفقر والتعلق بالغير، لا بمعنى سلب ضرورة الوجود والعدم، لأن ثبوت الوجود لنفسه ضروري، ولا بمعنى تساوي نسبي الوجود والعدم، لأن نسبة الشيء إلى نفسه، ليست كنسبة نقيضه إليه، لأن الأولى مكيفة بالوجوب، والثانية بالامتناع، قد استلزمه على سبيل الخلف، لأن تلك الحقيقة لا تأتي لها حتى تتعلق به وتفتقر إليه، بل كل ما فرضته ثانياً

٩. أي بحيث يصح لذلك الشيء السلب عن ذي الواسطة. (ح. ح)

١٠. أي يكون لذلك الشيء صحة السلب عن ذي الواسطة، والواسطة نفسها متصفة به في الحقيقة واتصاف ذي الواسطة به من باب الوصف بحال المتعلق، فواسطة الوجود الخاص لتحقق ماهيته من هذا القبيل لأنه متحقق بالحقيقة وهي مسلوبة التحقق في ذاتها.

١١. أي بحيث لا يصح لذلك الشيء السلب عن ذي الواسطة. (ح. ح)

١٢. وكيف لا يكون واجباً والحقيقة المرسله من الوجود يمتنع عليها العدم، والحقيقة التي يمتنع عليها العدم واجب الوجود. أمّا الصغرى فلأن الشيء لا يقبل مقابله لأن القابل يجب أن يجتمع مع المقبول والوجود طرد العدم والعدم رفع الوجود، نعم الماهية تقبل الوجود أو العدم، الأثرى أن البياض لا يقبل اللأبياض ولا السواد بل الموضوع يقبلها. ومن هنا قالوا بوجود الهيولى الباقية في الأحوال إذ الاتصال لا يقبل الانفصال الذي يقابله مثلاً والجسم يقبله فحدانا إلى القول بالهيولى، وأما الكبرى فظاهر.

لها فهو هي لا غيرها، والعدم والماهية حالها معلومة^{١٣}. أوعلى سبيل الاستقامة بأن يكون المراد بالوجود مرتبة من تلك الحقيقة، فإذا كان هذه المرتبة مفتقرة إلى الغير، استلزم الغنى بالذات، دفعا للدور والتسلسل، والأول أوثق^{١٤} وأشرف وأخصر، وقس عليه؛ أي على الوجود كل ما من الصفات ليس امتنع أي ممكن بالإمكان العام وبلا لزوم تجسيم على الكون، أي الوجود وقع.

حاصله أنه قس عليه الصفات الكمالية، فقل إذا كان حقيقة العلم مثلا واجبة فهو، وإلا استلزمته، كما قال المعلم الثاني: «يجب أن يكون في الحياة حياة بالذات، وفي الإرادة إرادة بالذات، وفي الاختيار اختيار بالذات، حتى تكون هذه في شيء لا بالذات^{١٥}». وإنما عبرنا عن الصفات الكمالية بذلك، للإشارة إلى معيار لمعرفة

١٣. يعني أن الشيء إما وجود وإما عدم وإما ماهية، والوجود الحقيقي لا ثاني له من سنخ الوجود حتى يتعلق به إذ لا يميز في صرف الشيء، والشيء بنفسه لا يشتق ولا يتكرر والعدم نفي محض وباطل صرف، والماهية نفسها لا موجودة ولا معدومة فلا تصلح للقابلية النفس الأمرية فكيف للتعلق الصدوري من حقيقة الوجود بها، فهذا الدليل الهادي لنا من الوجود إلى الوجوب كما يرشدنا إلى ثبوته يرشدنا إلى توحيده، الأنا بصدد إثبات الذات أولا لا الصفات.

١٤. أما أنه أوثق وأخصر، فلأننا حيث لم نتمسك باستلزام الدور والتسلسل بل بلزوم الخلف لا يتطرق النوع التي في إبطال التسلسل بالتطبيق والتضاييف والحيشيات وغيرها ولا يطول البيان، فحيث لم نتمسك بالمرتبة من الوجود لا يطول البيان بإثبات التشكيك في الوجود ولا يتطرق القدح والتقص والإبرام والإحكام. وأما أنه أشرف فلأننا تمسكنا بحقيقة الوجود التي هي خير محض ومعدن كل شرافة ومنبع كل إنافة بخلاف الثاني، إذ مرتبة من الوجود مركبة من الوجدان والفقدان فلم يبلغ في الشرف إلى الأول.

١٥. أي على الكون حذف بقربنة الثاني.

١٦. القياس ليس محتاجا إليه بعد ثبوت عينيتها - أي عينية الصفات الكمالية - لحقيقة الوجود. (ح. ح)

١٧. وذلك لأن ما بالعرض لا بد وأن ينتهي إلى ما بالذات. (ح. ح)

١٨. الأسفار، ج ٢، ص ٢٤٨ و ج ٦، ص ١٢٤. ولم نجد هذه العبارة في الكتب المطبوعة للغارابي

عندنا. (م. ط)

الكمال، وهو كل ما يمكن بالإمكان العام للوجود، ولا يستلزم عروضه للوجود تخصص استعداداً^{١٩} كالعلم لا كالبياض، فكل ما هو كذلك يجب إثباته للواجب. ولما كان لقائل أن يقول: «فيلزم تكثر الواجب بالذات» دفعناه بأنه ثم أرجعنا ووجدناها، أي الصفات جمعاً تأكيداً في الذات والمصادق فالتكثير، في ما، أي في مفاهيم انتزعا من وجودها لا في وجودها، وانتزاع مفاهيم كثيرة من ذات واحدة سائغ لا ينشلم به وحدتها. ولما فرغنا من طريقة الإلهيتين بل المتألهين^{٢٠} في إثبات الحق علت صفاته تعرضنا لطريقة غيرهم فقلنا: ثم الحكيم الطبيعي الناظر في الجسم بما هو واقع في التغير، وهو موضوع علمه طريق الحركة^{٢١}، — الإضافة بيانية — يأخذ للحق تعالى، أي لإثباته سبيلاً سلكه، فربما يسلك طريق الحركة نفسها، بأن الحركة لا بد لها من محرك، والمحرك لا محالة ينتهي إلى محرك^{٢٢} غير متحرك أصلاً دفعا للدور والتسلسل. وربما يسلك طريق حركة الأفلاك بأنها ليست طبيعية بل نفسانية^{٢٣}، فهي لغاية ليست شهوية أو غضبية

١٩. أي بدون تخصص استعداد بتجسم وبقدر، فالبياض يعرض الموجود بشرط أن يتخصص بالتجسم بل بالمزاج والامتزاج، والشكل مثلاً يعرض الموجود بشرط أن يتخصص بالثقل، بخلاف العلم مثلاً فلاته يعرض الموجود من غير أن يصير طبيعياً أو رياضياً بل التجسم والتكتم مانعان من العلم، فالعلم ونحوه كمال للواجب تعالى والبياض ونحوه ليس كمالاً له.

٢٠. الأسفار، ج ٦، ص ٤١ وشوارق الإلهام، ج ٢، ص ٤٩٤ (م. ط)

٢١. ناظر إلى الفصل الرابع من الموقف الأول من الهيات الأسفار (ط ١ — ج ٣ — ص ٨). (ح. ح)

٢٢. وهو إما واجب أو وجه من وجوهه منتبه إليه دفعا للدور والتسلسل. (ح. ح)

٢٣. الدليل عليه في المشهور أن الطبيعة إذا كانت طالبة لوضع ليست هاربة عنه مثل أن طبيعة الحجر طالبة للكون في السفل فليست هاربة عنه أصلاً، وطبيعة النار طالبة للمحيط وليست نافرة عنه دائماً، والفلك إذا طلب وضعاً وصل إليه تركه.

إن قيل: الحجر أيضاً يطلب كلاً من الأكوان الوسطية في مسافة حركته، ويهرب عنه بعد

الوصول.

قلنا: الطلب في الفلك عين الهرب وبالعكس، وفي الطبايع ليس كذلك، فالحركة الفلكية

التي هي الهرب عن نقطة المشرق مثلاً عين الطلب لها والتوجه إليها.

→ وعندي أدلة أخرى على كون حركة الفلك نفسانية إرادية:

الأول، أنّ الحياة تفيض على هذه المركبات الكيانية عن الافلاك باذن الله تعالى ومعطي الكمال ليس فاقداً له، ولهذا رخص في الشرايع أن ترفع الأيدي إليها في الدعوات.

والثاني، أنّ العناصر إذا تفاعلت وانكسرت سورة كفيّاتها قربت إلى عالم الوحدة والعدل و تشبهت بالأفلاك في الوحدة والبساطة والعدل، وحصلت فيها كفيّة واحدة بسيطة متوسطة هي المزاج، وكلّماتوغلت في التوسط والاعتدال توفرت عليها الحياة، فإنّ المتوسط بين الأضداد كالحالي عنها فإذا كان المتوسط بين الأضداد الشبيه بالحالي حياوذا نفس فكيف لا يكون الحالي عنها المشبه به حياوذا نفس، واليه أشير في حديث علي (ع) في الغرر والدّرر: «وخلق الإنسان ذا نفس ناطقة، إن زكيتها بالعلم والعمل فقد شابهت جواهر أوائل عللها، وإن اعتدال مزاجها وفارق الأضداد فقد شارك التسع الشداد».

والثالث، هو الحجة المستنبطة من كتاب الله تعالى قال الله تعالى: «ثم استوى إلى السماء وهي دخان» أطلق تعالى عليها الذخان والتاويل وليس فيه خلاف الظاهر والله تعالى يعلم أنّه الروح البخاري الذخاني للإنسان الكبير كالروح البخاري للإنسان الصغير بمقتضى تطابق العالمين، ومقابلة الكتابين. والروح البخاري في الإنسان الصغير مطية القوى المدركة والحركة ومهبط الحياة الحيوانية وآثارها من الحس والحركة ولو وقعت سدة في مجراه لم يتم الحس ولا الحركة وجعل الله تعالى قسطاً من هذا الروح في تجاويف الدماغ مرآي للصور الباطنة من جميع المحسوسات الخمسة التي في الخيال من السموات والأرض وما فيهن وما بينهن، ومظاهر للمعاني الجزئية ومحالي لتركيبات القوة المتصرفّة ونعم ما قبل:

چون دمی در گیل دمدم آدم کند وز کف دودی همه عالم کند

والحي هو الذراك الفعال وفيه المدركات والمحركات والمدركات. كما أنّ في النفس المنطبعة السماوية جميع الصور الفائضة على العالم العنصري، وكما أنّ ذلك مهبط القوى والصور، كذلك السماء منزل الملائكة وفيه البيت المعمور بذكر الله وعبادته. فنحن بتأييد الله تعالى لانتجاوز عن ظاهر القرآن بحمل الذخان على صورته، وكذا في تطبيقات مواضعه الأخرى على الباطن، وإن لايسع ميزان المتفلسف ومايقول العارفون الشامخ المقام أنّ في الإنسان شيئاً كالملك وشيئاً كالفلك وغير ذلك، فهذا الروح البخاري فيه شيء كالفلك في مجلوية الحياة وتوابعها. فالسواء دخان لكن لا دخان العناصر لآته مركب ناقص وهي سقف محفوظ وسبع شداد. «فاستقم كما أمرت».

ليراثتها عنها^{٢٤}، ولا إيصال نفع إلى ما دونها، إذ لا وقع له عندها، ولا بعضها لبعض، وإلا لم ينته^{٢٥} عدد الأجسام إلى حد فيجب أن يكون غايتها أمراً غير جسماني إتما واجب أو منته إليه. وربنا يسلك طريق حركة النفس^{٢٦} بأنها في الأمر بالقوة ففي خروجها من القوة إلى الفعل لا بد لها من مخرج فاعلي، وهو إتما الواجب أو منته إليه، وكذا لا بد لها من مخرج غائي، فإن الحركة طلب، والطلب لا بد له من مطلوب، وكل مطلوب تناله النفس لا تقف عنده ولا تطمئن دونه حتى تفد على باب الله، وترد على جنبه، فلا بد أن ينتهي المطالب إلى مطلوب به تطمئن القلوب، وهو المطلوب، وأما من في طريق حدوث العالم لإثبات صانعه، قد انتج من المتكلمين^{٢٧}، فإنه عن منهج الصدق خرج، لأن مناط الحاجة^{٢٨} إلى العلة، هو الإمكان فقط، لا الحدوث، ولا الإمكان مع الحدوث، ولا الإمكان بشرط الحدوث.



والزابع الدليل الثقلي كدعوات الاستهلال وغيرها.

٢٤. فإن الشهوة لجلب الملايم والغضب لدفع المرائم، ومن الشهوة ماهي لاستبقاء النوع، وكل هذه لا يجوز على النلك إذلا يتحلل منه شيء حتى يحتاج إلى بدل ما يتحلل، ونوع كل فلك وفلكي منحصر في شخصه فلا يحتاج إلى الاستبقاء بتعاقب الأشخاص.

٢٥. وأيضاً كانت حركتها مستقيمة والألزم باطل.

٢٦. كما سلكه الفارابي في رسالة اثبات المفارقات، وسلكتنا في «دروس معرفة النفس». والنفس لكونها في مبدء الفطرة خالية عن العلوم وهي عقل بالقوة ثم تصير عقلاً بالفعل فلها معلّم مكمل آخر اذ الشيء لا يستكمل ذاته عن ذاته، ومعلّمها إن لم يكن عقلاً بالفعل في اصل الفطرة فيحتاج الى معلم آخر فيتسلسل فعلّمها لامحالة جوهر كامل عقلي كما قال تعالى علمه شديد القوى ووجود الجوهر الكامل العقلي دليل على وجود المبدء الأول تعالى. (ح. ح)

٢٧. الموافق، ص ٢٦٦، شرح تجريد العقائد قوشجي، ص ٣١٠ وشرح المقاصد، ج ٤ ص ١٥ (م. ط)

٢٨. ولأن حدوث العالم إن كان بمعنى مسبوقية وجوده بالعدم الزماني المحقق كان ما فرض عالماً بعض العالم وكان متافياً لحديث «كان الله ولم يكن معه شيء». وإن كان بمعنى مسبوقيته بالعدم السابق في الزمان الموهوم كما قال الأشاعرة: «إن منشا انتزاعه بقاء الواجب تعالى». فبقاؤه ليس تمدّياً مقدارياً حتى ينتزع منه الزمان. اللهم إلا أن يراد به الحدوث التجديدي وهو يؤول إلى طريق الحركة الجوهرية.

[٥٩]

غرر في توحيدہ

صرف الوجود كثرة لم تعرضنا
فهو، وإلا واحد ما حصل
لأنه إما التَّوْحِيدُ اقتضى
أو كان في وحدته معللاً
تركب أيضاً عراه ان يعمد
مما به امتاز وما به اتحد

غرر في توحيده

صرف الوجود - مفعول مقدم -، والمراد به الوجود بشرط لا، وهو الواجب تعالى
 كثرة لم تعرضاً - مؤكدة بالتون الخفيفة -، لأنه، أي صرف الوجود، إما التوحيد -
 مفعول - اقتضى فهو المطلوب، والآ، أي وإن لم يقتض الوحدة، فلا يخلوا إما أن
 يقتضي الكثرة أولاً يقتضي الوحدة ولا الكثرة، فعلى الأول واحد ما - نافية -
 حصلاً، إذ ذلك الواحد أيضاً على طبع ذلك الكثير بذاته، والمفروض أن هذا السسخ
 يقتضي الكثرة، فلم يوجد فيه واحد قلم يوجد فيه كثير، لأن الكثير مبدء الواحد،
 فإذا كثرت بذاته أبطلناه، وعلى الثاني كان كل من الوحدة والكثرة عرضياً له، فيلزم
 ما أشرنا إليه بقولنا:

أو كان صرف الوجود الذي هو الواجب تعالى، في وحدته معللاً بالغير.

١. وأعلم أننا يبحث عن توحيده سبحانه تارة بأنه لا شريك له في الوجود وجوب الوجود، وتارة بأن
 واجب الوجود لا شريك له في الإلهية أي إله العالم واحد، والإلهية هي الربوبية، والمصنف على
 سياق صاحب الأسفار يبحث أولاً في توحيد الذات ثم في توحيد الهيته في قوله الآتي غرر في توحيد
 آله العالم. والحق أن وحدة الصنع ادل دليل على التوحيدين. وفي توحيد الصدوق عن هشام بن
 الحكم قال قلت لأبي عبدالله عليه السلام: ما الدليل على أن الله واحد؟ قال: اتصال التدبير و
 تمام الصنع (ص ٢٥٤ من الطبع الحجري).

و وحدة صنع العالمين كحجة على الواحد الحق الحقيق بوحدة (ح. ح)
 ٢. أي بشرط عدم التقايب الإمكانية والحدود والأعدام وهو حقيقة الوجود المرسل البسيط المحيط.

برهان آخر

تركب أيضاً عراه؛ أي عرض صرف الوجود إن يعدّه أي إن كان صرف الوجود الذي هو الواجب متعدداً، ممّا، أي تركب ممّا، به امتاز وما به أتحد، لأنّ وجوب الوجود مشترك بينهما، وما به الاشتراك الذاتي يستدعي ما به الامتياز الذاتي، وهذا هو التركيب^٣.



مركز تحقيقات كميّات علوم إسلامي

٣. من شيء كالجنس وشيء، كالفصل إن كان ما به الاشتراك بعض الذات ومن شيء، كالنوع وشيء كالعارض المشخص إن كان المشترك تمام الذات ولزم التركيب في الشخص بما هو شخص.

[٦٠]

غرر في ذكر شبهة ابن كمونة ودفعها

هوئتان بتمام الذات قد خالفتا لابن الكمونة استند
وادفع بأن طبيعة ما انتزعت مما تخالفت بما تخالفت
بل إن سئلت الحق غير واحد ليس معنونا لمعنى فارد
إذ الخصوصية إما تعتبر في أخذه فلم يكن منه الأخر
أو الخصوصية ليست تشترط فالواحد المشترك المحكي فقط

برهان آخر على التوحيد

وحيث لا موضوع أو مهية ولا هيولى كيف الاثنيينية

غرر في ذكر شبهة ابن كمونة ودفعها^{٢٩١}

١. الأسفار، ج ٦، ص ٥٨ و لمعات الهية، عبدالله زفوزي، ص ١٥١، ط ٢، تصحيح و تعليق سيد جلال الدين آشتياني. (م. ط)

٢. ابن كمونة هو سعد بن منصور بن سعد بن الحسن بن هبة الله بن كمونة له مقالة في رد هذه الشبهة اعني شبهة تعدد الواجب وقادار جناها في رسالتنا الفارسية في التوحيد: «وحدث ازديدگاه عارف و حكيم» (ط ١ - ص ١١٠ - الى ص ١١٤)، ومع ذلك قد اشتهرت الشبهة باسمه.

و كلمة كمونة في اعلام الزركلي مشكولة بفتح الكاف و تشديد الميم المضمومة و فتح النون المخففة. وفي لسان العرب: «الكمون بالتشديد معروف حب أدق من السمسم واحدته كمونة» فعلى هذا فالكلام في تسمية الرجل بها.

ولابن كمونة تأليفات عديدة منها كتابه في علمي المنطق والحكمة. ومنها كتابه في أبدية نفس الانسان، و منها شرحه على تلويحات الشيخ الاشراقي. ومن كل واحد من هذه الكتب الثلاث نسخة موجودة في مكتبة المجلس في طهران، و تصاويرها موجودة عندنا.

وفي تعليقة نسخة من الاسفار مخطوطة عندنا أن ابن كمونة من تلاميذ الشيخ الاشراقي. وترجمة ابن كمونة مذكورة على التفصيل في ربحانة الادب للمدرس التبريزي. وتوفي ابن كمونة في ٦٨٣ هـ = ١٢٨٤ م كما ضبطه الزركلي وقال: «هو سعد بن منصور المعروف بابن كمونة كيميائي له اشتغال بالمنطق والحكمة، من كتبه تذكرة في الكيمياء، و شرح تلويحات السهروردي في الحكمة، و تنقيح الأبحاث في البحث عن الملل الثلاث. (كشف الظنون، ج ١ ص ٤٩٥، و هدية العارفين ١: ٣٨٥)» .

وأما الشبهة فإستنادها الى ابن كمونة لا يخلو من دغدغة فانه صنف المقالة المذكورة في الرد عليها. وفي تعليقة نسخة من الأسفار في تصرفنا: «قيل هذه الشبهة لأبرقلس تلميذ افلاطون». وأقول: إن أبرقلس كان في عصره في ابداع التشكيكات والشبهات كالفخر الرازي في عصره على

هوئنان بتمام الذات قد خالفنا؛ لا ببعضها حتى يلزم التركيب، ولا بأمر زائد حتى

→ ما يترأى في التراجم في محبوب القلوب للدبليسي: «الحكيم ابرقلس الأفلاطوني من اهل الإفريقية كان عالماً بعلوم القوم وله تصانيف كثيرة في الحكمة، وهو في زمان دقليطانوس القبطي وله شبهات في قدم العالم — الى أن قال: و صنف ابرقلس في هذه المسألة كتاباً أورد فيها شبهات فيها نوع مغالطة واكثرها تحكمات يمكن الانتقاص فيها...»

وقال الميرداماد في أول التقديسات: «و هذا الإعضال — يعني به تلك الشبهة — معزي على ألسن هؤلاء المحدثه الى رجل من المتفلسفين المحدثين يعرف بابن كمونة، لكنه ليس اول من اعتراه هذا التشكيك كيف والأقدمون كالعاقبين قد وكدوا الفصية عنه وبذلوا مجهودهم في سبيل ذلك قرونا ودهوراً».

و كذلك قال صاحب الأسفار: «فأنتي وجدت هذه الشبهة في كلام غيره مقن تقدمه زماناً (ج ١ — ط ١ — ص ٣٠). وفي بعض تعليقات مخطوطة من الاسفار أن ذلك الغير هو الشيخ الاشراقي. كيف كان قال الشيخ محمد حسين آل كاشف الغطاء في كتابه الفردوس الأعلى: سمعنا من أساتذتنا في الحكمة أن المحقق الخوانساري صاحب مشارق الشموس (الحسين بن محمد الخوانساري المتوفى ١٠٩٨ هـ) الذي كان يلقب بالعقل الحادي عشر قال: لو ظهر الحججة — عجل الله فرجه — لما طلبت معجزة منه إلا الجواب عن شبهة ابن كمونة (ص ٢٠٠).

و أقول هذه الشبهة عسيرة الإنحلال على القول بأصالة الماهية و اشتراك اللفظي في الوجود والتباين في الوجودات بتمام ذواتها البسيطة وأما على اصالة الوجود بالوحدة الحققة الحقيقية الصمدية فهي أوهن من بيت العنكبوت. (ح. ح)

٣. الوجود صمد والصمد هو الذي لا جوف له كما هو المأثور عن وسائط الفيض الالهي عليهم السلام، وتوهم الإثنيئية من ملاعبات الخيال و مداعبات الوهم، والإثنيئية عين النقص وهي تنافي كون الواجب مستجمعاً لجميع الصفات الكمالية فلا يكون لأحدهما ما للآخر والأفان الإثنيئية فإذا لم يكن لكل واحد منها ما للآخر لم يكن كل واحد منها واجب الوجود فالشبهة وتقريرها بالهويتان غلط محض وهم صرف لا أصل لها كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الارض ما لها من قرار، فافهم. و لصاحب مفتاح الغيب صدرالدين القونوي افادة في المقام بقوله: «اعلم أن الحق هو الوجود المحض الذي لا اختلاف فيه، وانه واحد وحدة حقيقية لا يتعقل في مقابله كثرة ولا يتوقف تحققها في نفسها ولا تصورهما في العلم الصحيح المحقق على تصور ضدها بل هي لنفسها ثابتة مثبتة لا مثبتة، و قولنا وحدة للتنزيه والتفخيم لا للدلالة على مفهوم الوحدة على نحو ما هو متصور في الأذهان

المحجوبة».

ولشارح مفتاح الغيب حمزة بن الفناري في مصباح الانس ايضا بيان مفيد في المقام قال: «ولغفلة الأذهان المحجوبة عن هذا الاصل تكلفوا في اثبات الوحدة العددية والزامها على غير اهل الملة بجهات يشتمل على كل مقدمات مزجاة، وهاهنا يخاف على اهل عونها أن يتوهم شوق هذا المطلب العالي أن غرضهم ترويج الكاسد بالسوق المتوالي، وأضبط ما ذكره في اثبات الوحدة انه لو تمدد فأقله اثنان فإما أن يقدر أحدهما على خلاف مراد الآخر وتقيضه أم لا؟ الثاني عجز عن الغير في محل الامكان وبنافيه الألوهية بخلافه عن الجمع بين النقيضين فإنه عجز لنبو المحل في نفسه و عدم الإمكان، وبخلاف العجز عن خلاف مراد نفسه كمن ايجاد سكون زيد حال ايجاد حركه فانه عن نفسه لاعن الغير والأول يفضي إلى الجمع بين النقيضين و كل ما يفضي الى المحال محال. (ص ٦٤ - ط ١ من الرحلي).

بيان: في مفتاح الغيب ناظر الى التوحيد الذي لكمل اهل التوحيد، ويريد بالأذهان المحجوبة المتعشقين من المتكلمين وغيرهم، وان شئت فراجع الى رسالتنا «وحدث از دیدگاه عارف و حکیم» (ط ١ - ص ١٠٤ - الى ص ١٠٦)

تبصرة - حديث الفرجة المروي عن هشام بن الحكم عن الامام ابى عبدالله جعفر الصادق عليه السلام المروي في كتاب التوحيد من الكافي وتوحيد الصدوق واحتجاج الطبرسي و بحار المجلسي في الحقيقة جواب عن تلك الشبهة الموهونة، وقد تكلم الامام ابو عبدالله عليه السلام على قدر عقل السائل وحد فهمه وما كلمه بكنه عقله، والمباحث الكلامية في اثبات التوحيد يدور عليه. والحديث على ما في الاحتجاج ان هشام بن الحكم قال: كان من سؤال الزنديق الذي أتى أبا عبدالله عليه السلام أن قال: ما الدليل على صانع العالم؟ - الى أن قال: وكان من سؤاله انه قال: لم لا يجوز أن يكون صانع العالم اكثر من واحد؟

قال ابو عبدالله عليه السلام: لا يخلو قولك انها اثنان من أن يكونا قديمين قويين أو يكونا ضعيفين أو يكون أحدهما قويا والآخر ضعيفا، فإن كانا قوتين فلم لا يدفع كل واحد منها صاحبه و يتفرد بالتدبير؟

وان زعمت أن احدهما قوي والآخر ضعيف ثبت أنه واحد كما نقول للمعجز الظاهر في الثاني. فإن قلت انها اثنان لم يخل من أن يكونا متفقين من كل جهة، او متفرقين من كل جهة فلما

يكون الواجب في هويته، معللاً، ويكون وجوب الوجود ماهية نوعية لابن الكونة
استند، أي هذا الكلام إليه استند، وعبارته هكذا:

«لم لا يجوز أن يكون هناك هويتان بسيطتان مجهولتا الكنه المختلفتان بتمام
الماهية، يكون كل منهما واجب الوجود بذاته، ويكون مفهوم واجب الوجود متزعا
منها مقولا عليها قولاً عرضياً»^{٥٤}.

وما يقال في دفعها أنه يكون حينئذ وجوب الوجود عرضياً معللاً فلم يكن شيء

→ رأينا الخلق منتظماً و الفلك جارياً والتدبير واحداً والليل والنهار والشمس والقمر ذلك صحة الأمر
والتدبير وائتلاف الأمر على أن المدير واحد.

ثم يلزمك إن ادعيت اثنين فرجة ما بينها حتى يكونا اثنين فصارت الفرجة ثالثاً بينها قديماً
معها فيلزمك ثلاثة، فإن ادعيت ثلاثة لزمك ما قلت في الإثنين حتى يكون بينهم فرجة فيكونوا
خمس، ثم يتناهي في العدد إلى ما لا نهاية له في الكثرة، الحديث.

فراجع في بيان نكاته إلى شرح أصول الكافي لصدر المتأخرين، وتعليقات الملا على النوري عليه،
وإلى الوافي للفيض وشرح القاضي السعيد القمي لتوحيد الصدوق، وشرح أصول الكافي للملا
صالح المازندراني وتعليقات الأستاذ العلامة الشعراني عليه. (ح. ح)

٤. إنها قال ذلك، لأن وجوب الوجود معنى واحد والشيء لا يتثنى، فلو كان ذاتياً لم يحصل التعدد.
بخلاف ما إذا كان عرضياً فإن ما هو الواحد شيء وما هو المتعدد شيء آخر.

ثم أن هذه الشبهة عسيرة الانحلال على فرق:

الأولى. القائلون بأصالة الماهية فإنها مثار الكثرة والاختلاف، فاحتمل أن يكون هناك
ماهيتان بسيطتان كذا وكذا نظير الماهيات البسيطة من الأجناس العالية.

والثانية، القائلون بالاشتراك اللفظي في الوجود كما لا يخفى.

والثالثة القائلون بالتيان في الوجودات بتمام ذواتها البسيطة وعدم السخية بينها، وإن قالوا
بالاشتراك في المفهوم بما هو مفهوم. وأما على القول الحق من أن الوجودات مراتب حقيقة واحدة
مقولة بالتشكيك. والقول بالسخية بين العلة والمعلول من قبيل السخية بين الشيء والشيء،
فلا ينعور ذلك الاختلاف الذي أبداه المشكك إذ في المشكك ما به الامتياز عين ما به الاشتراك.

٥. الأسفار، ج ١، ص ١٣٢ (م. ط)

منها واجب الوجود بما هو واجب الوجود بل شيء ذلك الشيء واجب الوجود وقد أبطلوه، فهو مدفوع بأنه يلزم ذلك لو كان وجوب الوجود عرضياً بمعنى المحمول بالضميمة، ومن عوارض الوجود وليس كذلك، بل العرضي بمعنى الخارج المحمول ومن عوارض الماهية كالتشبيته فإنها عرضية للأشياء الخاصة، مع أنها تنتزع من نفس ذواتها، فهي مستحقة لحملها في ذواتها، ولهذا جمع في كلامه بين العرضية وبين الذاتية، حيث قال: «كل منها واجب الوجود بذاته» فالمراد بالعرضية ما عرفت، وبالذاتية، الذاتي في باب البرهان، لا الذاتي في باب إيساغوجي فدع هذا وادفع الشبهة بأن طبيعة ومفهوماً واحداً ما لنافية—، انتزعت ممّا، أي من أشياء تخالفت بما هي تخالفت، كالحیوان المنتزع من الأنواع المتخالفة من جهة اتفاقها في حقيقته، لآمن جهة اختلافها بالفصول، والإنسان المنتزع من زيد وعمرو وغيرهما من جهة اتحادهم في تمام الماهية المشتركة، لآمن جهة اختلافهم بالعوارض الشخصية وقس عليها البواقي، حتى أن العرض المنتزع من الأجناس العالية البسيطة المتخالفة بتمام ذواتها، وهذا من قبيل ما فرضه هذا الرجل، أنها ينتزع من جهة اشتراكها في العروض والحلول في الموضوع، وإذا وجد

٥. قد مر منه — قدس سره — في بحث أن الحق تعالى آتية صرفه، تعميم هذا الحكم لكل عرضي وهذا

تناف بين فتأمل. (ح. ح)

٦. كالأبيض والأسود في الأجسام والعالم والمدرک في النفوس. (ح. ح)

٧. أي ما هو خارج من حاق ذات المعروض ومحمول عليه كالوجود والموجود والوحدة والتشخص ونحوها مما يقال أنها عرضيات لمعرضاتها، فإن مفاهيمها خارجة عنها. (ح. ح)

٨. أي ما ينتزع من نفس ذات الشيء فيكتفي ذاته في انتزاعه، والذاتي في باب إيساغوجي جنس وفصل ونوع وتقدم الفرق بينهما في اللثالي (ج ١ - ص ١٧٧). (ح. ح)

٩. وبعبارة أخرى انتزاع العرض منها من جهة اشتراكها في نحو خاص من الوجود وهو الوجود الرباطي

وهذا أيضاً مستلزم للتركيب لكنه تركيب من الوجود والماهية؛ والحاصل أن الاشتراك في العرضي يستلزم الاشتراك في الذاتي لأن كل ما بالعرض لا بد من أن ينتهي إلى ما بالذات، والفرق بينه و

بين الجوهر في كون الثاني جنساً عالياً دون الأول. (ح. ح)

في الواجبين المفروضين قدر مشترك، تحقق في كل واحد منها ما به الامتياز، ليتحقق الإثنيّة، فجاء التركيب^{١٠}.

بل إن سئلت الحقّ عتاً فنقول في شيء من الموارد غير مصداق واحد ليس معنوياً لمعني فارد إذ الخصوصية التي في واحد من المعنونات والمصاديق لوتكثرت، إقاً تعتبر في أخذه أي أخذ المعنى الفارد وانتزاعه منه وصدقه عليه، فلم يكن منه، أي من ذلك المعنى الفارد الأفراد الأخرى لكونها فاقدة لهذه الخصوصية، أو الخصوصية المخصوصة ليست تشرط في أخذ ذلك المعنى وصدقه، فالواحد المشترك، يعني القدر المشترك^{١١} بين المصاديق، هو المحكي عنه والمأخوذ منه فقط، إذ الخصوصيات ملغاة، وقد مرّ في أوائل الأمور العامة ما يتعلق بالمقام.

برهان آخر على التوحيد^{١٢}

وهو أنّ الكثرة إن كانت نوعية فالماهيات، وإن كانت عددية، فإن كانت في الجواهر فالمادة ولواحقها، وإن كانت في الأعراض فالموضوعات وحيث لاموضوع^{١٣} أو مهية ولاهيولى لتعالى الواجب عن الكل، كيف يتحقق الإثنيّة؟

١٠. أي قدر مشترك وجودي كما في الأجناس العالية. (ح. ح)

١١. أي جاء التركيب من الوجود والماهية مع أن الحق تعالى لا ماهية له كما مر. (ح. ح)

١٢. الترقّي من جهة أنّ في السابق تجويز أنّ المعنونات كثير لكن من جهة الاتفاق لا التخالف وهنا حصر المعنى الواحد في المعنونات الواحد.

١٣. والصواب أن يقال بل إن سألنا عن الحق، لأن ما في الكتاب فارسي معرب. (ح. ح)

١٤. أي من حيث التحقق وإن اعتبرت جميع الخصوصيات لزم أن لا يصدق على الواحد منها، وإن اعتبر أحدها لا على التعيين فلا وجود لها إلاّ إنهما إلا أن يراد القدر المشترك وهو الأصل المحفوظ وهو المطلوب.

١٥. راجع الفرر ٦، ص ١١٣ هذه الطبعة (م. ط)

١٦. فصوص الحكم، فارابي، ص ٥٣ (م. ط)

١٧. الفضان ١٠ و ٧٣ من فصوص الفارابي وشرحنا نصوص الحكم على فصوص الحكم في أن واجب الوجود لاموضوع له وبيانه. (ح. ح)

غرر في توحيد إله العالم

في الحسّ عالمين يبطل الخلا تخالفا بالتّوع أو تماثلا
 إنّ السّماء كلّها أحياء والشّمس قلب غيرها الأعضاء
 والعنصري ثقيلا أو خفيفا بجانب الأفلاك بدا طفيفا
 بل جعل القوم أولوالفطانة عناصرا كحجر المشانة
 فبالنّظام الجمليّ العالم شخص من الحيوان لابل آدم
 لسكنّ لأراس له ولا ذنب كما له ليس تشهً وغضب
 فمع تعدّد توارد العلل على المشخص الذي قد انفعل

غرر في توحيد إله العالم

البراهين السابقة أقيمت على أنه لا شريك لواجب الوجود في الوجود الذاتي، بل

١. ناظر الى الفصل الثامن من الموقف الاول من الهيات الأسفار: «في أن واجب الوجود لا شريك له في الإلهية...» (ج ٣ - ط ١ - ص ١٩)، كما كان في المسائل التوحيدية السالفة ناظرًا الى الفصلين المتقدمين عليه. اعلم ان الإله تارة يراد منه اسم الذات من حيث هي مع قطع النظر عن الأسماء والصفات، وأخرى يراد منه اسم الذات مع جميع الأسماء والصفات، والمراد هنا الوجه الثاني. والالوهية الربوبية، وإله له مألوه وهو العالم اي الحق سبحانه بآثاره يسمى إلهًا كما أن الرب بالمربوب الحمد لله رب العالمين. والاسم الله مستجمع لجميع الصفات الكمالية لأن الربوبية تقتضيه فإن كل كلمة وجودية من العالمين تستدعي أن يكون معطي وجودها موجوداً حياً عالماً قادراً وهكذا فالاسم الله الاسم الأعظم الذي يحوي سائر الاسماء الحسنى والصفات العليا وهي كالسدنة للإسم الله على ما في مصباح الأنس من التحقيق الاثيق في الاسم الأعظم (ط ١ - ص ١١٥-١١٧).

والحديث الأول من باب حدوث الأسماء من الكافي باسناده الى الامام ابي عبدالله عليه السلام: ان الله تبارك وتعالى خلق اسماً بالحروف غير متصوت - الى قوله: فأظهر منها ثلاثة اسماء لفافة الخلق اليها وحجب منها واحداً وهو الاسم المكنون المخزون، فهذه الأسماء التي ظهرت فالظاهر هو الله وتبارك وتعالى، وسخر سبحانه لكل اسم من هذه الأسماء اربعة اركان فذلك اثنا عشر ركناً - الحديث (ج ١ - من الكافي المشكول ص ٨٧).

والغرض أن المراد من اسم الجلالة الله في الحديث هو الوجه الثاني من المعنيين كما لا يخفى على المتدبر في الحديث. فالاسماء التي ظهرت من ذات غيب الغيوب أولاً هو الاسماء الثلاثة «الله و تبارك وتعالى» وقد سقطت لفظه «و» بين الله وبين تبارك في النسخ المطبوعة من الكافي حتى أن الكافي المشكول باعرابنا ايضاً أصابته هذه الآفة. (ح. ح)

في الوجود الحقيقي^٢، أي الموجود في نفسه^٣ لنفسه بنفسه ليس إلا هو، والآن نريد^١ أن نبرهن على أنه لا شريك له في الإلهية والفاعلية، أي الفاعل بالمعنى المصطلح للاهيين ليس إلا هو، فهَدْنَا أَوَّلًا وحدة العالم، ثم أثبتنا وحدة الإله، فقلنا:

في الحس^٥ - متعلق بقولنا - عالمين - وهو مفعول - يبطل، وإنما قلنا في الحس، لأن العوالم العقلية كثيرة لزوم الخلا، لأننا لو فرضنا عالما آخر جسمانيا في عرض هذا العالم، لكان شكله الطبيعي هو الكرة، والكرتان إذا لم تكن إحداهما محيطة بالأخرى لزم الخلاء فيما بينهما، لأن تماس الكرتين بالنقطة سواء تخالفا بالنوع أو تماثلا، هذا هو البرهان المشترك.

وأما المختص بكل واحد من المخالفة النوعية والمماثلة العددية، ففي الأسفار^٧ والمبدء والمعاد^٨

٢. الذي مضى أنه دليل على الوجوب الذاتي عند المتألهين. ثم إن هذا ترقى إلى التوحيد الخاصي، ووجهه أن الوجود في الممكنات عارية وودبعة ولم يصر عينا ولا جزء للماهيات والوجود الخاص نسبة إلى الفاعل بالوجوب وإلى القابل بالإمكان بل ما به الإمتياز في الوجود عين ما به الاشتراك.

٣. فالماهيات ليست موجودة بنفسها ولنفسها لاحتياجها إلى الحيثية التقييدية والتعليلية، والوجودات محتاجة إلى التعليلية ولا نفسية لها لكونها روابط محضة كالمعنى الحرفي.

٤. المراد بالإلهية هو الخالقية فالفرق واضح، لأن الوجوب والوجود أمران نفسيان، والخالقية صفة إضافية. وأيضاً يتصور نفي الشريك في وجوب الوجود وإثباته في الخالقية بأن أوجد واجب الوجود بالذات ممكنا مجردا وذلك الممكن خلق العالم و يتصور نفي الشريك في الخالقية وإثباته في وجوب الوجود بأن لم يخلق أحدهما شيئا.

٥. متعلق بعالمين حسيين.

٦. أقول، لو تخالفا بالتوع لزم الاشتراك اللفظي في أنواع العالمين، فإن النار مثلا التي ليست لها صورة نوعية مسخنة ومخففة مصعدة كان إطلاق النار عليها بمجرد اشتراك اللفظ، والثاني باطل بالبديهية، ولو تخالفا بالشخص لزم كون كل من الفلك والفلكي نوعا متكرر الأفراد، وبيان الملازمة ظاهر و بطلان الثاني مقرر، لأن كل فلك وفلكي نوعه منحصر في فرد وهذين الوجهين لم أرفي ذينك الكتابين.

٧. الأسفار، ج ٦، ص ٩٤. (م. ط)

٨. المبدأ والمعاد، ملاصدرا، ص ٤٢، ط مصطفىوي قم. (م. ط)

نقلا عن المعلم الأول والشيخ الرئيس من شاء فليرجع اليهما.
ثم لما نفينا عالما آخر سوى هذا العالم أردنا أن نقول: هذا العالم واحد لا بالاجتماع والاتصال فقط، بل إنسان كبير واحد بالعدد، باعتبار النفس والعقل الكلّيتين^{١١} اللذين من عالم الوحدة، وباعتبار أن الوجود في الكلّ عين الهوية والوحدة الحقة الظلية، ولا سيما بالنظر إلى وجهه^{١٢} إلى الله الواحد وتدليه بالحق المتعال الذي هو على كل حاضر وغايب شهيد وشاهد، فقلنا:

إنّ السماء كلّها أكوابه وأفلاكه الكلية والجزئية أحياء^{١٣} عقلاء مسبحون بحمد ربهم لا يسأمون، ومتواجدون في عشق جماله لا يفترّون، لمكان نفوسها المتعلقة بها وعقولها المشبه بها، وفي بعض الآثار النبوية: «أظنت السماء»^{١٤} وحق لها أن تأظ، ما فيها موضع

٩. الطبيعة ارسطوطاليس، ج ٢، (مقاله ٥) ص ٤٨٩-٥٨٣ ترجمة اسحاق بن حنين، تحقيق عبدالرحمن بدوي قاهره ١٩٦٥ ميلادي. (م. ط)

١٠. الاهيات الشفاء، ج ٢ (فصل ٢ من مقاله ٨)، ص ٣٣٢ والطبيعات الشفاء (السماء والعالم) ج ٢، ص ٧٧. (م. ط)

١١. فالإنسان الكبير مثل الإنسان الصغير في كون تشخّبه محفوظا بالروح مع التفاوت البين في جسده، سيما التفاوت الذي باعتبار الأسنان الأربعة، وهذا على ما قد يقال من الارتباط بين أجزاء العالم لاحتياج السموات في عدم الخلاء إلى العناصر والعنصرات واحتياج هذه إلى تلك في تحديد الجهات والتكوّنات واحتياج الجواهر إلى الأعراض في الشخصيات واحتياج الأعراض إلى الجواهر في الثبوتات.

١٢. لا يقال: «هذا مصادرة على المطلوب، لأن الكلام في توحّده».

لأننا نقول: الكلام في توحّده من حيث هو خالق العالم، وأما توحّده من حيث هو واجب بالذات بل من حيث هو موجود حقيقي بالذات فقط مضى والله اسم الذات.

١٣. كما مرّ في بيان كون حركتها نفسانية.

١٤. لنا بعض الاشارات في ذلك ذكرناها في النكتة ٥٩٤ من كتابنا الف نكتة ونكتة وان شئت فراجع اليها. (ح. ح)

١٥. الحديث مروى في صحيح الترمذي وابن ماجه واهمد بن حنبل فراجع الى المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي. وأما اظت السماء إذ مبادي الحركات والأشواق ومبادي الادراكات سارية و

قدم إلا وفيه ملك راعع أو ساجد «^{١٦} وَالشَّمْسُ قَلْبٌ لَهُ، أَوْ كَمَا أَنَّ الْقَلْبَ الصَّنُوبِرِي فِي
الإنسان الصَّغِيرِ أَشْرَفُ الْأَعْضَاءِ وَلَهُ الرِّيَاسَةُ، كَذَلِكَ الشَّمْسُ فِي الْإِنْسَانِ الْكَبِيرِ، سَيِّدُ
الكواكب والأفلاك، وله الرِّيَاسَةُ عَلَى كُلِّ الْأَجْسَامِ غَيْرِهَا الْأَعْضَاءِ الْآخَرَ لِلْإِنْسَانِ
الكبير من الرِّيَاسَةِ والمرئوسَةِ، وقد جعل الرِّيَاسَةَ فِي الْإِنْسَانِ الصَّغِيرِ بِاعْتِبَارِ سَبْعَةٍ^{١٧}
وبازائها فِي السَّمَاءِ السَّبْعَةِ السِّيَّارَةِ.^{١٨}

وقد ذكر العرفاء^{١٩}، الشاعرون في التطبيق كلمات جمّة لا يسعها هذا المختصر، و
الجسم العنصري ثقيلًا كان أو خفيفًا يجنب الأفلاك الحية بالدوام إلى ما شاء الله، بدا
طفيفًا، أي قليلًا، فلا يقدر على حياة بعض العنصريّات فيما نحن بصددده من أن العالم
كله حيوان. بل جعل القوم، أي الحكماء الأقدمون أولو الفطنة عناصرًا في الإنسان

منظومة في كل أجزائها وجزئياتها ومن ورائها المفارقات المتعلقة والمرسلة والكل مسخرات بيد الله
تعالى، ولركوعها وسجودها حقيقة وصورة فحقيقتها انقيادها وتسخرها له، ورب سجود وركوع
صوري لا انقياد فيها فلا يكونان حقيقيين؛ وأما صورتها فلأن لكل معنى صورة ولكل حقيقة رقيقة
فلكل ملك حقيقة ورقيقة وروح وشبح فذلك المعنى للمعنى الملك وروحه وصورته لصورته، فذلك
المعنى تمثل في عالم الصور الصرفة بصور ملائكة راعمة وساجدة فلا تهمل شيئًا من العالمين. ولعل
ما حررناه في شرح الفص ٥٧ من فصوص الفارابي من كتابنا نصوص الحكم مجد في المقام. (ح. ح)

١٦. سنن ابن ماجه، ج ٢، ص ١٤٠٢ ومسنن الامام احمد بن حنبل، ج ٥، ص ١٧٣. (م. ط)

١٧. شرح فصوص الحكم، خواجه محمد پارسا (فص آدمية) ص ٢٥ (فص يوسفية) ص ٢١٣ (فص
هودية)، ص ٢٣٣. (م. ط).

١٨. وباعتبار وقول أشهر ثلاثة: القلب والدماغ والكبد. فالسبعة هذه الثلاثة والرّية و أوعية النبي
والطحال والمرارة، وهذه السبعة في تربيّة السبعة السّيّارة، فالقلب تربيته للشمس والدماغ للقمر
والكبد للمشترى والرّية للعطارد والأوعية للزّهرة والطحال للزّحل والمرارة للمريخ.

١٩. مصباح الأنس، ابن فنارى، (خاتمة في بيان خواص انسان الكامل)، ص ٢٨٠ والقبسات، ص
٤١٤. (م. ط)

٢٠. راجع في ذلك الى العين ٤٨ من كتابنا عيون مسائل النفس وشرحها شرح العيون في شرح العيون.
(ح. ح)

الكبير كخجر المائة^{٢١} - في الإنسان الصغير، إشارة إلى مقال الشيخ الرئيس في كتاب المبدأ والمعاد: «اعلم أن اسم السماء واسم الكل واسم العالم كانت عندهم على سبيل الأسماء المترادفة، كأنهم لم يكونوا يعتنون بالجوهر الفاسد الذي يشتمل عليه كرة التمر، لأنه أصغر نسبته إلى العالم السماوي من الحصاة الحادثة في بدن حيوان بالنسبة إلى بدنه، ثم إذا قيل حيوان لم يدخل تلك الحياة في جلته، ولم يمنع عدمه حياتها أن يكون الجسم الذي يحويه حيًا، والكل عندهم بالقياس^{٢٢} إلى المبدء الأول كشيء واحد حي له نفس عقلية وله عقل مفارق يفيض عليه، وربما قالوا كل للسماء الأولى، فإن كثيرا من الفلاسفة جرت عادته بأن يسميه جرم الكل وحركته حركة الكل، فبحسب اختلاف هذين الاستعمالين تارة يقولون عقل الكل^{٢٣}، ويعنون به جملة العقول المفارقة، كأنها شيء واحد^{٢٤}، ونفس الكل، ويعنون بها جملة الأنفس

٢١. والحق أن الأرض وتوابعها كجرم من الأجرام الفلكية، وما قال القوم في اثبات النفوس الفلكية جارفيها أيضا. وفرض سكون الأرض في علم الهيئة لا ينافي حركتها الواقعية. والعالم الفلكي يفرض سكونها لأن المسائل الهيوية تصح على ذلك الفرض، وتفصيل البحث موكول إلى الدرس السابع عشر من كتابنا «دروس معرفة الوقت والقبلة» (ط ١ - ص ١٠٥ - إلى ص ١٠٨) بالعربية، و سيا إلى الدرس ٥٨ من كتابنا «دروس هيأت وديكرشته هاي رياضي» بالفارسية. (ح. ح)

٢٢. أي باعتبار أن وجه الله فيه فإن وجه الله الواحد واحد. وقالوا إن الأزمنة والزمانيات والأمكنة والمكانيات بالنسبة إلى المبادي العالية كالآن والتقطعة فكيف إلى المبدء الأول.

٢٣. وتارة يقال عقل الكل ونفس الكل على العقول النبوية والنفوس الموكوتية في السلسلة الصعودية. وهذا بين المتألهين أكثر تداولًا، وفي بعض الأحاديث جعل مراتب النفس أربع وسمي الرابع منها نفسا كلية الهية.

٢٤. كلام كامل حقًا. فإن قلت سميت العقول والنفوس في لسان الشرع بالملائكة فإذا كانت جملتها شيئًا واحدًا فأين الكثرة، على أن الكثرة لا تحقق إلا بالمادة وهي مفارقة فكيف يصدق الكثرة؟ قلت: تفصيل الجواب محرر في النكتة ٥٣٤ من كتابنا الف نكتة ونكتة وان شئت فراجع إليه. (ح. ح)

٢٥. إنما قال الشيخ هنا شيء واحد وفي الأنفس المحركة للسموات كأنها شيء واحد، إذ المكثرات

المحرّكة للسمّاويات، كأنها شيء واحد، وتارة يقولون عقل الكلّ، ويعنون به العقل المحرّك بالتشويق للكرة الأقصىّ التي هو أولى بالتشويق بعد الخير المحض، ونفس الكلّ، ويعنون بها النفس المختصة بتحريك ذلك الجسم»^{٢٤} انتهى كلامه.

وكون العناصر والعنصريّات بمنزلة حجر المائنة، باعتبار حقارتها وتفاسدها بالنسبة إلى السبع الشداد^{٢٥} لا ينافي كون الإنسان^{٢٦} المتولد منها خليفة الله في الأرض ومظهر

كالمادة وإن كانت بمعنى المتعلّق والزّمان والمكان والجهة وغيرها هيها مفقودة بخلاف الأنفس، إذ لها الموادّ بمعنى الأبدان المتعلّقة موجودة. وهذا الكلام من الشيخ ظاهر في أصالة الوجود إذ على أصالة الماهية لا يمكن أن تكون شيئا واحدا لأنها مخالفة بالتنوع عندهم ونوع كلّ منحصر في فرد، فلو كان الوجود اعتباريا واماهاية أصيلة وهي جنبه التخالف والكثرة لم تكن كشيء واحد فضلا عن أن تكون شيئا واحدا. ثمّ أنها الواحدة ذات الدرجات كمراتب نفس ناطقة واحدة كما يقول صدر المتألّهين: «أنّ العقول كمراتب شيء واحد».

٢٦. المبدأ والمعاد، ابن سينا، ص ٧٣. نقلنا من المصدر ذاته، لتشويش عبارات المصنف (م. ط)

٢٧. إشارة إلى مارواه العالم الأوحدي القاضي تاطح الدين أبو الفتح عبد الواحد بن محمد التيمي المتوفى ٥١٠ من الهجرة في غرر الحكم ودرر الكلم أن الامام امير المؤمنين عليا عليه السلام سئل عن العالم العلوي، فقال: صور عارية عن المواد، خالية عن القوة والاستعداد، تجلّى لها ربّها فأشرق، و طالها فتلاّأت، وأتى في هويتها مثاله فأظهر عنها أفعاله. وخلق الانسان ذات نفس ناطقة إن زكيتها بالعمل والعمل فقد شابهت جواهر اوائل عللها، واذا اعتبدل مزاجها وفارقت الأضداد فقد شارك بها السبع الشداد.

تبصرة - للمصنف في شرح البند الثاني والثلاثين من الجوشن الكبير: «اللهم اني اسألك باسمك يا احد يا واحد...» المعروف بشرح الأسماء في احديته تعالى وواحديته وفي شبهة ابن كمونة والرد عليها وفي بيان التوحيد الحقيقي ومساائل أخرى توحيدية مطالب سامية مجدبة للمقام جدّا وان شئت فراجع اليه (ص ١٢٥ - إلى ص ١٣٣ ط. الناصري). (ح. ح)

٢٨. بل الإنسان الكامل الحقيقيّ أشرف من الفلك، لأنّ روح الفلك متعلّق بجسمه دائما وروح الإنسان يصير مرسلا ساقط الإضافة ومن الملك لأنه أجمع من الملك إذ قد كان جامعا لجميع مراتب الوجود الأمرية والخلقية متعلما لجميع الأسماء الحسنیّ التزيهية والتشبيهية وصار جميع لطايفه السبع بالفعل.

٢٩. حكم حكيم جدّا مبرهن في محله. واعلم أن هذا المولود من العناصر المتكون من سلالة من طين

أسمائه وبجلى صفاته ومخلوقاته والأشياء لأجله، لأن ذلك باعتبار عقله المستفاد، و
اتحاده بالعقل الفعال، ولا سيما أكمل افراده الفانين في الحق المتعال.
وإذا عرفت ذلك، فبالنظام الجملي، العالم، أي العالم جملة ملحوظة متدلية
بعرش الله، شخص من الحيوان لأحيوان فقط، بل آدم وإنسان كبير لكن لأرأس له^{٣٠}
كالإنسان البشري ولا ذنب كالحيوان العنصري كماله ليس تشه وغضب، لبرائة
السموات منها، وليس من شرط الحيوانية والإنسانية المطلقين هذه، بل الحياة ودرك
الكليات، وهما حاصلان له باعتبار اشتماله على النفوس والعقول، وحينئذ فمع تعدد
أي تعدد إله العالم توارد العلل المستقلة على العلول المشخص من الإنسان الكبير
الشخصي، الذي قد انفعل وتأثر، وهذا محال فتعدد الإله محال.

يصير تحت تدبير المتفرد بالجبروت في عروجه الكمال أم الامكان بقابليته و اب الاكوان بفاعليته
فيخبر عن مقامه صعودًا بأن اول ما صدر عن الواجب سبحانه بوازيه وجودًا. والملائكة وحدانية
الصفة اذ ليس في جبلتهم خلط وتركيب ولهذا لا يفعل كل صنف منهم الا فعلاً واحداً كما
حكى الله سبحانه عنهم بقوله وما منا إلا له مقام معلوم، وأما هذه الدابة المخرجة من الارض التي
هي عصارة الكلمات الوجودية و خلاصتها ترتقي الى ما يقول جبرئيل (ع) لودنوت انملة لا احترقت؛
الاترى ان الله سبحانه أخبر عن قابلية بنيته التي هي ليلة القدر حقيقة بقوله عز من قائل انا انزلناه
في ليلة القدر. والصحف النورية التي هي تفاسير انفسية للقرآن الكريم كافلة لمسائل هذا البحث
العظيم. و عليك بالتدبر في الآيات القرآنية مثل قوله سبحانه واذا قال ربك اني جاعل في الارض
خليفة الآية، والآيات التي فيها سجود الملائكة لآدم، ونحوها من آيات أخرى في بيان معارج
الانسان، ثم التدبر في الروايات الصادرة عن بيت الوحي في تفسيرها، والتفاسير العلية التي فيها
اشارات حكمية و لطائف عرفانية كتفسير الصافي و الميزان. والعمدة في الباب دراسة الكتب
الحكمية والصحف العرفانية وتعلمها عند العالم بمكوناتها. (ح. ح)

٣٠. هذا من باب الاستثناء من المدح بما يشبه الذم، كقول النبي (ص): «أنا أفصح الناس بيد أني
من قريش»، وذلك لأن التركيب كلما كان أقل كانت الحاجة أقل والغنا أوفر، الأتري أن
الإنسان ينبغي أن يصير عقلاً بالفعل غنياً عن القوى فضلاً عن الأعضاء مع أنه يفعل فعلها مكتفياً
بذاته التام.

غرر في دفع شبهة التثنية بذكر قواعد الحكمة

خيرا هو التَّفْسِيُّ والقياسي	ثمَّ الوجود اعلم بلا التباس
المحض والكثير والمساويا	والخير كالشَّرِّ احتمالا حويلا
خيراته مثل المعاليل الآخر	فالمحض كالمقول والذي كثر
في تركه شرٌّ كثير قد حصل	إذ الكثير الخير مع شرٍّ أقل
شرًّا كثيرا مع مساو ابطلا	ترجيح مرجوح وما تماثلا
يقول باليزدان ثمَّ الأهرمن	والشَّرُّ أعدام فكم قد ضلَّ من
مز سلب قرن منك عن سلب النعم	وان عليك اعطاص تأثير المدم

غرر في دفع شبهة الثنوية^١ بذكر قواعد حكمية

ثم الوجود^١ مفعول أول لقولنا - : اعلم بلا التباس خيراً - مفعول ثان - هو أي

١. هي قولهم: إنا نجد خيرات في العالم و شرورا مثل القحط والغلا والوبيا والأمراض والفتن والمحن ونحو ذلك، والعقل لا يسوغ صدور هذه الشرور من المبدء الخير المحض السلام الرحيم الغني عن العالمين، فهي من مبدء شرير غيره سموه «اهرمن» واعتقدوا قدمه وأنه فاعل مستقل للشرور. و بقولهم بالقدم والاستقلال امتاز قول ارباب الشرايع بالشيطان عن مذهبهم الباطل، فإن الشيطان ليس قديما وأنه مخلوق لله تعالى وليس فاعلا مستقلا، إذ الوجود الإمكانى بالإطلاق بمفعول لله تعالى.

٢. الثنوية ذهبت بفظانها البراء إلى أن هذه الشرور من الأمراض والآلام والآفات، اما ان لا يكون لها مبدء فاعلي وهو ظاهر البطلان، وكيف يكون ممكناً بلا فاعل؛ واما أن يكون لها فاعل ففاعلها لا يكون ذلك الفاعل الخير الذي هو مصدر الخيرات والوجود كيف والحكيم لا يجوز صدور امرين متماثلين على سبيل التكافؤ عن الواحد فكيف يجوز صدور الضدين عنه وهل يكون النور منشأ الظلمة - والعلم مصدر الجهل والخير مبدء الشر؟ فيكون موجوداً شريراً هو الأهرمن. ونحن قد تكلمنا في رسالتنا خير الاثر في رد الجبر والقدر، وفي كتابنا دروس معرفة النفس في هذا المطلب ما فيه كفاية لأولي الدراية. وفي آخر الفاتحة الثالثة من شرح الميدي على الديوان المنسوب الى الامام علي عليه السلام: «حكماء گویند هر چه موجود است یا خیر محض است یا خیر او غالب است بر شر او و ترک خیر کثیر برای شر قلیل شر کثیر است، گاه باشد که انگشت مار گزیده باید برید تا باقی اعضاء سالم ماند و در این صورت سلامت مراد است و مرضی، و قطع انگشت مراد است و غیر مرضی؛ و اگر گوئیم شر قلیل برای خیر کثیر، خیر کثیر است راست باشد...» (ص ٤٢ - ط ١ - چاپ سنگی). (ح. ح)

أنظر لمزيد تحقيق حول آراء الثنوية و فرقتها، توضیح الملل شهرستانی، ج ١، ص ٤٠٨ - ٤٤١ و مجموعة مصنفات شيخ اشراق، ج ٢، ص ١١ و ٣٠٢ و تاريخ جامع ادبيان، جان بي ناس، ترجمه

الخَيْرِ النَّفْسِيِّ وَالْقِيَاسِيِّ، أَيِ الْإِضَافِيِّ، فَكَلَّ وَجُودَ وَوَلَوْ كَانَ إِمْكَانِيًّا خَيْرَ بَدَاثِهِ^٢ وَخَيْرَ بِمَقَابِلَتِهِ إِلَى غَيْرِهِ، وَهَذِهِ الْمَقَابِلَةُ قِسْمَانِ: أَحَدُهُمَا مَقَابِلَتُهُ إِلَى عِلَّتِهِ، فَإِنَّ كُلَّ مَعْلُومٍ مَلَامٌ لِعِلَّتِهِ الْمُقْتَضِيَّةَ إِتْيَاهِ، وَثَانِيهَا مَقَابِلَتُهُ إِلَى مَا فِي عَرْضِهِ مِمَّا يَنْتَفِعُ بِهِ، وَفِي هَذِهِ الْمَقَابِلَةِ الثَّانِيَةِ يَقْتَحِمُ شَرٌّ مَا فِي بَعْضِ الْأَشْيَاءِ الْكَائِنَةِ الْفَاسِدَةِ^٣ فِي أَوْقَاتٍ قَلِيلَةٍ، وَتَتَكَلَّمُ فِي كَيْفِيَّةِ وَقُوعِهِ بِتَقْسِيمِ الشَّيْءِ إِلَى الْأَقْسَامِ الْمُنْقُولِ فِي الْكُتُبِ الْحِكْمِيَّةِ^٤ عَنْ أَرِسْطُو فِي دَفْعِ هَذِهِ الشَّبَهَةِ، وَبِأَنَّ الشَّرَّ عَدَمٌ، فَقُلْنَا: وَالْخَيْرُ كَالشَّرِّ إِحْتِمَالًا^٥ أَيِ بِحَسَبِ الْإِحْتِمَالِ الْعَقْلِيِّ حَوِيًّا مَحْضًا وَالْكَثِيرَ وَالْمَسَاوِيَاءَ، فَالشَّيْءُ إِمَّا خَيْرٌ مَحْضٌ، وَإِمَّا خَيْرٌ كَثِيرٌ غَالِبٌ عَلَى شَرِّهِ، وَإِمَّا مَسَاوِلُهُ، وَكَذَا فِي جَانِبِ الشَّرِّ، فَالْأَقْسَامُ خَمْسَةٌ إِذَا الْمَسَاوِي مِنْ كُلِّ مِنْهَا قِسْمٌ وَاحِدٌ، كَمَا أَنَّ الْغَالِبَ مِنْ كُلِّ مِنْهَا يَسْتَلْزِمُ مَغْلُوبَ الْآخَرِ، فَلَمْ يَعُدَّ

→ عَلَى أَصْفَرِ حِكْمَتِ، ط ٤، ص ٤٤٧، آمُوزِشِ انْقِلَابِ إِسْلَامِي وَتَفْسِيرِ أَوْسْتَا وَتَرْجَمِهِ كَاتَاها، جِيمِسِ دَارْمَسْتَرِ، تَرْجَمَهُ دَكْتَرِ مُوسَى جَوَانِ ص ٢٣٦ (هَاتِ ٣) وَادِيَانِ وَمَكْتَبِهَائِي فِلْسَفِي هِنْدِ، دَارِيُوشِ شَايْكَانِ، ج ٢، ص ٨٤٦، ط ٣، امِيرِكَبِيرِ (م. ط)

٣. إِذْ حَيْثِيَّةُ الْوُجُودِ طَرِدُ الْعَدَمِ وَرَفَعُ الْقُوَّةِ وَصَرِيحُ النُّورِ وَالظُّهُورِ وَعَيْنُ الْمَطْلُوبِيَّةِ وَالْمَعْشُوقِيَّةِ، الْأَتْرَى أَنْكَ إِذَا وَضَعْتَ رَأْسَ شَوْكَةٍ عَلَى غَلَّةٍ انْتَبِضَتْ وَهَرَبَتْ غَافِقَةً أَنْ يَفَارِقَ مَعْشُوقَهَا الَّذِي هُوَ وَجُودُهَا وَ مَنُومٌ وَجُودُهَا وَ قِيُومٌ حَقِيقَتِهَا.

٤. قَيَدْنَا بِهِ إِذْ لَاشْرِيَّةٌ فِي الْأَفْلَاقِ وَالْفَلَكَاتِيَّاتِ فَكَيْفِ فِي عَالَمِ الْفَعْلِيَّاتِ وَالْعَقْلِيَّاتِ، فَإِنَّ الشَّرَّ عَدَمٌ ذَاتٌ أَوْ عَدَمٌ كِمَالٌ ذَاتٌ كَعَدَمِ الْبَدَنِ أَوْ عَدَمِ صِحَّتِهِ وَ عَدَمِ الْفَاكِهَةِ أَوْ عَدَمِ لَوْنِهَا وَطَعْمِهَا الْمَتْرَقِبِينَ مِنْهَا يَبْرُدُ وَ غَيْرِهِ وَلَا تَفَاسِدُ فِي الْعَالَمِ الْعُلُويِّ، نَعَمْ يَتَحَقَّقُ التَّنْقِصُ الْإِمْكَانِي فِي جَمِيعِ مَا سِوَى اللَّهِ، وَالتَّنْقِصُ غَيْرُ الشَّرِّ إِلَّا أَنْ يَسْتَعْمَلَ الشَّرْقِيَّةَ بِجَازَا. وَإِنَّمَا قُلْنَا: «فِي أَوْقَاتٍ قَلِيلَةٍ» لِأَنَّ النَّارَ مَثَلًا إِذَا قَيَسَ اسْتِضْرَارُ زَيْدِيَّهَا فِي جِسْدِهِ أَوْ مَالِهِ إِلَى انْتِفَاعَاتِهِ تَقْوِيًّا وَتَكْمِيلًا كَانَ كِنَسْبَةِ أَقْلٍ قَلِيلٍ إِلَى مَا لَا يَحْصِي كَثْرَةً فَضْلًا عَنْ مَقَابِلَتِهِ إِلَى انْتِفَاعَاتِ كُلِّ الْمَرْكَبَاتِ وَغَيْرِهَا بِهَا.

٥. الْأَسْفَارِ، ج ١، ص ٣٤٠ وَج ٧ ص ٥٨. (م. ط)

٦. الطَّبِيعَةُ، أَرِسْطُو طَالِيْسِ، ج ١، (مَقَالَهُ ٢ - فَصْلُ ٣ وَ ٧ وَ مَقَالَهُ ١ - فَصْلُ ٩) ص ١٠٠ وَ ١٣٦ وَ

٧٢، ط ١، قَاهِرَةُ وَ مَتَافِيزِيْكَ أَرِسْطُو، (فَصْلُ ٧) ص ٢٧، تَرْجَمَهُ دَكْتَرِ شَرْفِ الدِّينِ خِرَاسَانِي، ط

١، نَشْرُ كُفْتَارِ (م. ط)

قسماً آخر.

ثم القسمة إما بحسب الخير والشرّ الذاتيتين، وإما بحسب الاضافيتين، كما في القيسات^٧ حيث اعتبرها بحسب الإضافة وجعل المقسم^٨ هو الموجود، بأنّ الموجود إما خير محض لكلّ شيء لا يستضرّ بوجوده شيء، وإما شرّ محض يستضرّ بوجوده كلّ شيء، وإما نفعه غالب، وإما ضره غالب، وإماهما متساويان كلّ ذلك بالنسبة إلى الغير. فالمحض، أي الخير المحض كالعقول فإنّها موجودات بالفعل، ليس لها حالة منتظرة وكلمات تامّة جامعة لا تنفذ ولا تبديد، فهي خير محض بكلا المعنيين، والذي كثر خيراته مثل المعاليل الأخر من الكائنات التي فيها نقايص قليلة، وإضرارات نادرة، وإنّما وجد هذا القسم من المبدأ الخير المحض، إذ الكثير الخير مع شرّ أقلّ فيه بحسب أوقات قليلة في تركه، أي ترك إيجاده شرّ كثير قد حصل، كما قالوا إنّ ترك الخير الكثير لأجل الشرّ القليل شرّ كثير، فيكون من القسم المقابل غير الموجود، وأما الأقسام الثلاثة الأخر فلا يمكن وجودها كما قلنا: ترجيح مرجوح وترجيح ما تماثلاً، أي المساوي على المساوي بلا مرجح شرّاً كثيراً مع شرّ مساوٍ أبطلاً، أي لزوم ذنبك بالتوزيع على تقدير وجود ذنب أبطل وجودهما فإذا لم يكونا موجودين لم يكن الشرّ المحض موجوداً بطريق

٧. القيسات، ميرداماد، ص ٤٣٣ (قبس ١٠)، ط ٢، دانشگاه تهران. (م. ط).

٨. هو الموجود أي ما يتصور ويحتمل قبل الرجوع إلى البرهان أن يدخل في الوجود كما قلنا: «بحسب

الاحتمال العقلي» والآ فمعلوم أنّ ما هو الواقع ليس إلا الخير المحض والخير الغالب.

٩. أي الكائنات التي يعرض لها التضاد والتزاحم والقسر الموجب لافساد أو منع عن بلوغ الكمال فالنار

مثلاً كما لها الإحراق وفيها منافع جمة فإن الأنواع الكثيرة لا يمكن وجودها حدوثاً وبقاءً بدونها، و

كمالاتها الأولية والثانوية منوطة بها، وقد تعرض أنها تحرق ثوب سعيد، فالعناية الإلهية لا يمكن أن

يترك تلك الخيرات الكثيرة لأجل ذلك الشرّ القليل، مع أنه لو قيس مقدار استضرار ذلك السعيد

بالنار إلى مقدار انتفاعه طول عمره بها لم يكن بينها نسبة يعتد بها فكيف إذا قيس إلى جميع المنتفعين

بها؟ (ح. ح)

١٠. «الالف» فيه للإطلاق أو للثنائية وفي «ابطلاً» للثنائية.

أولى، ولم يحتج إلى دليل^{١٢}.

والشرُّ أعدامٌ— والجمعية باعتبار أفراد الشرِّ— وقد حكموا ببداهة هذه المسألة^{١٣}،
وتبها وأعلينا بأمثلة مسطورة في الكتب^{١٤} ومع ذلك فقد ذكر العلامة الشيرازي—
قدس سره— في شرح حكمة الاشراف^{١٥} دليلاً عليها نقلناه في مواضع أخرى غير هذا

١١. والحاصل أنا نعلم بالإجمال أن كل وجود إما خير محض أو خيره غالب وهما يجب وجودهما من البدء
الخير المحض الحكيم فلا يبقى للأهر من إلا العدم والعدم لا يستدعي علة موجودة والعدم معلول العدم.
(ح. ح)

١٢. كيف وبأدنى التفات يعلم أنه يلزم من فرض وجوده الخلف، لأن الوجود كما علمت طرد لعدم و
عين التور والمرغوبية والخير فلم يكن ما فرض شرًا محضاً محض الشرِّ.

١٣. أي مسألة الوجود خير و الشرُّ عدم، فأخطأ من قدح في حقهم بأنهم قنعوا بالأمثلة ولم يبرهنوا المسئلة
مع سموخها ومهميتها في التوحيد؛ والأمثلة مثل ان قالوا في القتل قدرة القاتل ودركه وحركة يده
وحدة سيفه وقبول عضو المقتول وليته وغير ذلك من الأمور الوجودية كلها خيريات إنما الشرفية عدم
حياة المقتول بل عدم تعلق روحه بجسده، والبرق المفسد للثمار من حيث أنه كيفية وجودية وقوة
فعلية لها مدخلية تامة في تنظيم العالم الكياني ومن وسايط جود الوجود الرباني خير وقبول الثمرة
وسوداء ونحوها خيريات، والشرُّ عدم حلاوة الثمرة مثلاً وقس عليها.

١٤. مجموعة مصنفات شيخ اشراق، ج ١، ص ٤٦٦. (م. ط)

١٥ و ١٦. الشيخ الاشرافي بحث عن الشر والشقاوة في الفصل الرابع من المقالة الخامسة من القسم
الثاني من كتابه حكمة الاشراف، و شارحه العلامة الشيرازي ذكر دليلاً على هذه المسألة في
ضمن شرحه على الفصل المذكور بهذه العبارة: «إن الشر لا ذات له بل الشر عدم ذات أو عدم
كمال لذات...» (ط ١— من الحجري— ص ٥٢٠) فان شئت فراجع اليه.

إنارة— اعلم أن الوجود خير كله إلا أن الجاهل القاصر في نظره يرى هذا الموجود وحده
منقطعاً عن النظام الوجودي ويقف عنده ويقبسه الى نفسه فيحسبه شرًا. مثلاً أن شجرة الليمون
لها أشواك كالنيازك كأنها عجبنت بالسموم، ولها ثمرة الليمون أيضاً، وهي ثمر حلوة وفوائد حمة
منها كونه نافعاً لدفع الحمى مثلاً، فلوصار ولد ذلك الجاهل القاصر مبتلي بالحمى والطبيب
أمره بشرب الليمون لدفعها فهو يرى تلك الثمرة خيراً كثيراً ولا يدري أن شجرة الليمون لو لم تكن
ذات أشواك كذا لم تثمر الليمون الحلو الدافع فإذا أراد أن يجني الليمون من شجرته فاصابته شوكة

المختصر. ثم هذا الكلام إشارة إلى مشرب افلاطون^{١٧} في الدفع كما كان الأول مشرب

منها اوجبت جرحاً والمّا يراها شراً، وأما العالم الناظر الى شجرة الليمون في نظامها الوجودي الخبير بأن شجرة الليمون لو لم تكن لها هذه الأشواك لاثمر هذه الثمرة المفيدة فيرى جميع ما للشجرة من اصلها و عروقها و فروعها و اوراقها و اشواكها و أثمارها كلها خيراً. والعارف الخواجة الحافظ اشار إلى هذه اللطيفة العليا الحكمية بقوله:

پیر ما گفست خطا بر قلم صنع نرفت آفرین بر نظر پاک خطا پوشش باد
یعنی أن الجاهل في نظره القاصر يرى الكلمات الوجودية وحدها وحدها فيتوهم بأن هذا صواب و
ذاك خطأ — اي هذا خير و ذاك شر — والشيخ العالم المعلم أزال ذلك الخطأ الموهوم عنه وارشده
بأن ما صدر من قلم المصنع فهو خير محض الا ان نظر الجاهل القاصر في هذا الجزء وحده و ذلك
الجزء وحده مقيساً الى نفسه و اغراضه و الى امور أخرى أوجب ذلك الوهم السوء، فتراده من المصراع
الثاني تحمين للشيخ بانه بانارة ذلك الحكم الحكم ازال الخطأ الذي — اي الجهل الذي — كان
للجاهل بنظره القاصر، وقد حررناه بالفارسية في شرحنا على ديوان الحافظ ولكنه لم يطبع بعد.
وفي الموضع المذكور آنفاً من شرح المبيدي على الديوان المنسوب الى الامام علي عليه السلام:
«معمار که طرح خانه می کند شاید که بعضی اجزاء او بهر از آن که هست طرح توان کرد، اما
طرح کل مقتضی آن باشد که جزء بر آن طرح واقع شود که هست.

گفت بابا فرج که بدخود نیست	و آنچه بد دیده ای تو آن بد نیست
احق دید کافری قتال	کرد از خیر او ز پیر سؤال
گفت هست اندر و دو چیز نهان	که نبی و ولی ندارد آن
قاتلش غازی است در ره دین	باز مقتول او شهید گزین
نظر پاک این چنین بیند	نازنین جمله نازنین بیند
از حکیم ای عزیز بد ناید	هر چه او کرد آنچه نماند باید»

واقول: في آخر المقالة السابعة من حيوان الشفاء: «ريق الانسان الصائم قتالة للهوام» (ط ١ - ج ١ - ص ٤١٧) و ريق الانسان ماء حيوة، كما أن سموم الهوام قتالة للإنسان وهي ماء حيوتها. وفي اول الدفتر الرابع من المثوي للعارف الرومي:

زهر مار آن مار را باشد حیات	نیش با آدمی آمد مہات
پس بد مطلق نباشد در جهان	بد به نسبت باشد این را ہم بدان (ح.ج)

١٧. الطبيعة، ارسطو طاليس، ج ١، (مقاله ١ فصل ٩)، ص ٧٢. (م. ط)

ارسطو، وإذا عرفت ذلك فكم قد ضلّ من يقول باليزدان ثم الأهرمن - عطفه بتمّ لدناءة رتبته ولو عند الثنوية - وضلالهم. أمّا على مشرب افلاطون فلأن تلك الشرور القليلة إذا كانت أهدأ لا تحتاج إلى العلة الموجودة كما قالوا بها، فإنّ العدم يرجع إلى العدم كما أنّ الوجود يرجع إلى الوجود، وأمّا على مشرب ارسطو^{١٨}، فلأنّها وإن كانت موجودة ولكن لما كانت كثيرة الخير طفيفة الشر، لا يليق بالحكيم إهمالها^{١٩} كما علمت، فهي مستندة إلى مبدء الخيرات، فأية حاجة إلى مبدء موجود على حدة.

ولما توجه على قولنا: «الشرّ اعدام» أنّ العدم لا تأثير له، وهذه الشرور، مؤثرات دفعناه بقولنا: وإن عليك اعتاص تأثير العدم من سلب قرن منك عن سلب النعم منك، مثل سلب البصر، وسلب مالكية الدينار والدرهم ونحوهما، يعني إنّ الشرور أهدأ ملكات لها حظ ضعيف من الوجود، لا سلب إيجابات كسلب القرن من الإنسان، بل كسلب البصر منه، ففرق بين عدم الشيء مطلقاً، وبين عدمه عن موضوع قابل.

مركز تحقيقات كميتر علوم رسولي

١٨. ويقال: أنّه تفاخر بهذا الذفع وذلك، لأنّ ما هو مناط الشبهة من تقسيم الوجود إلى الخير والشرّ جعله مناط الذفع ومع ذلك مشرب افلاطون أعذب كما لا يخفى.

١٩. فالنار لا يعمل بإنجادهما بمجرد الشرّ القليل الذي لا يعبأ به مع تلك الخيرات التي لا تغد ولا تحصى، على أنّها من حيث كونها مؤذية إلى تلك الشرور القليلة مجعولة بالعرض ومن حيث كونها ملزومة للخيرات المتكاثرة مجعولة بالذات، ولذا قالوا: «إنّ الشرّ مجعول في القضاء الإلهي بالعرض»، فالنار جعلت بالذات للانتفاعات المعلومة لا للاستضرار الجزئيّ إلاّ بالعرض، والوهم جعل بالذات لادراك المحبة الجزئية من الصديق والعداوة الجزئية من العدو مثلاً لا للخوف من الميت أو للخوف من عدم وصول الرزق إلاّ بالعرض وقس عليها الباقي.

[٦٣]

غرر في بساطة تعالى

كما هو الواحد إنَّه الأحد
ومدَّة و صورة عينيَّة
لو وجبت خلف بلا التباس
واحتاج في الوجود أو تقوما
ليس له الأجزاء لأجزاء حد
ذهنيَّة كذا ولا كمِّيَّة
إذ بينها الإمكان بالقياس
كما إذا أمكنت أيضا لزما

غرر في بساطة تعالى

كما هو الواحد، أي لا شريك له مطلقاً، ولا فرد لطبيعة الوجوب سواء كذلك إنّه
الأحد،] وبيانه أنه ليس له الأجزاء مطلقاً، تفصيله، لأجزاء حدّ، أي الجنس

١. الكلام في توحيدته تعالى تارة يبحث عن كونه واحداً أي ليس له ثان وهذا مبحث نفي الشريك عنه، وتارة يبحث عن كونه أحداً أي هو مع كونه واحداً أحد أيضاً بمعنى أن ليس لذلك الواحد أجزاء لا الأجزاء الخارجية ولا الأجزاء العقلية أي انه تعالى بسيط. ومن كلام آدم أولياء الله - عليه السلام - : «ومن ثناء فقد جزاه ومن جزاه فقد جهله.» والشيخ الرئيس أبو علي بن سينا - رضوان الله تعالى عليه - في ثلاثة فصول من النظم الرابع من الاشارات بحث عن توحيدته سبحانه في الفصل الثامن عشر منها برهن على انه تعالى واحد حيث قال: «إشارة واجب الوجود المتعين وإن كان تعينه ذلك لأنه واجب الوجود فلا واجب الوجود غيره...»؛ وفي الفصل الواحد والعشرين منها برهن على نفي الأجزاء الخارجية عنه تعالى حيث قال: «إشارة لو التأم ذات واجب الوجود من شيئين أو اشياء تجتمع لوجب بها ولكان الواحد منها قبل واجب الوجود ومقومًا لواجب الوجود فواجب الوجود لا ينقسم في المعنى ولا في الكم...»؛ وفي الفصل الرابع والعشرين منها برهن على نفي الأجزاء العقلية أي نفي التركيب بحسب الماهية عن الواجب تعالى حيث قال: «إشارة واجب الوجود لا يشارك شيئاً من الأشياء في ماهية ذلك الشيء...». ولكنه في الهيات الشفاء بحث عن التوحيد في فصل واحد وهو الفصل السابع من المقالة الأولى منها. (ط ١ من الرحلي - ج ٢ - ص ٣٠٢). ثم الفصوص ٧ و ٨ و ٩ و ١٠ من فصوص الفارابي و شرحنا عليه «فصوص الحكم على فصوص الحكم» مجدية جداً في مسألة بساطته سبحانه. (ط ١ ص ٤٢ - إلى ص ٥٠). (ح. ح.).
٢. وذلك لأن كل ما هو مركب كان للعقل إذا نظر اليه والى جزئه وقايس بينها في نسبة الوجود وجد

والفصل ولا مئة وصورة عينته، كما في المركبات الخارجة ذهنية كذا، أي ولا مادة
 وصورة ذهنية كما في الأعراض، ولا أجزاء كمية أي، مقدارية.
 ووجه الضبط في تقسيم الأجزاء إلى أقسامها الأربعة أن يقال: الأجزاء إما موجودة
 بوجود واحد في العين، وإما موجودة بوجودات متعددة، وعلى الأول إما أن تعتبر في
 الذهن لا بشرط فهي الأجزاء الحملية، والأولى التعبير عنها بالأجزاء الحدية، لوقوعها
 أجزاء لحد المركب، وأما التسمية بالأجزاء الحملية، فعنوان الجزئية ينافي الحمل، وإما
 أن تعتبر في الذهن بشرط لا، فهي الأجزاء الوجودية الذهنية، أعني المادة والصورة
 الذهنيتين، وعلى الثاني إما أن تكون متباينة في الوضع، فهي الأجزاء المقدارية، أولاً
 فهي الأجزاء الخارجة أعني المادة والصورة الخارجيتين.

ثم أشرنا إلى البرهان بقولنا: لو وجبت الأجزاء على تقدير ثبوتها للواجب تعالى
 فذلك خلف بلا التباس؛ من حيث إنا فرضنا واحداً ذا أجزاء، وإذا كانت الأجزاء
 واجبات، لزم تعدد الواجب، وكون كل واحد بسيطاً، إذ بينها الإمكان بالقياس
 والصحابة الاتفاقية، فهذا بيان للملازمة بما تقررناه إذا فرض واجبان لم يكن بينها

نسبة الوجود إلى جزئه أقدم من نسبه إلى الكل تقدماً بالطبع وإن كان معه بالزمان أو ما يجري مجراه
 فيكون بحسب جوهر ذاته مفتقراً إلى جزئه متحققاً بتحقيقه وإن لم يكن أمراً صادراً عنه، وكل ما هو
 كذلك لم يكن واجب الوجود لذاته بل لغيره فيكون ممكناً لذاته هذا محال. (ح. ح)

٣. وذلك لتباين الجزء والكل. (ح. ح)

٤. فهي الأجزاء الوجودية الذهنية، وذلك لأن الجنس وجوده منغم في وجودات الفصول فإن فيها عيناً
 أودهناء، فوجوده الذهني هو الوجود المنغم الفاني في أنواعه الذهنية، مثلاً وجود الحيوان الجنسي في
 الذهن هو وجوده المتحد بوجود الإنسان والفرس والبقر وغيرها التي في الذهن، فالحيوان الملحوظ في
 الذهن فقط والتاطق الملحوظ فيه فقط ليسا جنسا وفصلا إنها هما مادة وصورة ذهنيتان.

٥. بناء على غير ما هو الحق من التركيب الإنضمامي بينهما. (ح. ح)

٦. هذا البرهان هو محصل ما أفاده المحقق الداماد - قدس سره - في التقديسات نقله المصنف في شرح
 الأساء. (ص ١٢٦ من الطبع الناصري)، وإن شئت فراجع إليه. (ح. ح)

تلازم، والآ لزم معلوليتها أو معلولية أحدهما، وحينئذ لم يكن تركيب حقيقي مؤد إلى الوحدة لعدم الافتقار فيما بين الأجزاء، وهذا ما ادعينا من اللازم، واحتياج الواجب في الوجود، هذا إذا كانت الأجزاء وجودية فعلية، أو احتياج تقوُّماً، أي في التقوم، هذا إذا كانت حديثة تحليلية^١، وذلك محذور آخر، يلزم على تقدير وجوبها، كما إذا أمكنت الأجزاء على تقدير ثبوتها للواجب تعالى أيضاً لزمها، أي، لزم ذلك الاحتياج، لأن الاحتياج من لوازم التركيب، فكل مركب محتاج إلى أجزائه، ويمكن أن يكون الألف للثنائية، أي لزم الخلف والاحتياج جميعاً على تقدير إمكان الأجزاء، لكن لزوم الخلف على وجه آخر، وهو صيرورة الغني المحض مشوباً بالحاجة، والحقّ الصرف ملتئماً من الباطلات الصرفة، والواجب البحث مختلطاً بالممكنات العدمية^١.



مركز تحقيقات كميتر علوم اسلامی

٧. راجع الى المسألة السابعة والعشرين من الشوارق في خواص الواجب تعالى لبيان تعلية المصنف

«فلا وجه لقول المحقق اللاهيجي انه لا يلزم...» (ج ١ - ط ١ - ص ٩٨). (ح. ح)

٨. وهذا أيضاً محذور شديد بل الحاجة في مرتبة قوام الذات أمثل من الحاجة في مرتبة خارجه منه، فلا

وجه لقول المحقق اللاهيجي انه لا يلزم الحاجة على فرض وجود الأجزاء الحملية لاتحاد الجنس

والفصل وجوداً مع أن مرتبة التفرّر متقدمة عنده على مرتبة الوجود بالتجوهر.

٩: لاحظ لمزيد تحقيق الأسفار، ج ٦ (فصل ٩ الى ١٢)، ص ١٠٠-١١٨ وايضاً النظرة الدقيقة في

قاعدة بسيط الحقيقة، ميرزا محمود شهابي، ط ١، انجمن اسلامي فلسفه ايران. (م. ط).



مركز تحقيقات كميوتير علوم و رسودي

الفريضة الثانية

فاج

احكام صفاته علت آياته





مرکز تحقیقات کامپیوتر علوم اسلامی

الفريدة الثانية
في احكام صفاته علت آياته

[٦٤]

غرر في تقسيمها

بالسلب والتثبت نعتة الشعب
فسم حقيقيًا إلى محض وذي
ثم الإضافة والسلبية
ثم حقيقياً بدا أو من نسب
إضافة كالحَيِّ والعلم خذي
كعاليَّة وقُدُوسِيَّة

الفريدة الثانية :
في أحكام صفاته علت آياته

[٦٤]

غرر في تقسيمها

إعلم إن كل ما في الشهادة آية لما في الغيب، كما قال مولانا الرضا -
صلوات الله عليه - : «قد علم أولو الألباب أن ما هنالك لا يعلم إلا بما هيناً» فإذا
نظرنا إلى ما هنا وجدنا زيداً مثلاً أن له صفات سلبية، ككونه ليس بحجر، وصفات

١. الأسفار، ج ٦، ص ١١٨ (موقف ٢ فصل ١ إلى ٣) (م. ط.)

٢. هذه الرواية من غرر الروايات والمصنف يستشهد بها كثيراً في كتبه القيمة ونحن أيضاً نتبرك بها في
صحفنا النورية، وقد رواها الشيخ الأجل الصدوق -رضوان الله تعالى عليه- في الباب الرابع
والستين من كتاب التوحيد، والسيد الأجل هاشم البحراني في البرهان في تفسير القرآن في تفسير
كريمه «ومن كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى واصل سبيلاً» من سورة الاسراء (ط ١ - ج
١ - ص ٦١٢). (ح. ح)

٣. عيون اخبار الرضا، شيخ صدوق، ج ١، ص ١٧٥. (م. ط.)

٤. قد ذكرنا في الباب الثاني من كتابنا «الكلمة العليا في توقيفية الأسماء» أن الأسماء والصفات
السلبية تقال على أربعة أوجه، وحررنا فيه مطالب الفرع مع اشارات لطيفة مناسبة للمقام. وأما ما
أشار الى الصفات الثبوتية من انها إما حقيقية محضة الخ فيطلب تفصيلها على التمام في الفصل
التاسع عشر من النظم السابع من الاشارات وشرح المحقق الطوسي عليه. وخلاصته: الصفة
إما أن تكون متقررة في الموصوف غير مقتضية لإضافتها الى غيرها، وهي حقيقية محضة كالحياة؛
وأما أن تكون مقتضية لإضافتها الى غيرها وليست بتقررة في ذاتها، وهي اضافة محضة ككونك ميمناً
وشمالاً؛ وأما أن تكون متقررة ومقتضية للاضافة معاً وهي تنقسم الى مالا يتغير بتغير المضاف اليه
كالقدرة؛ والى ما يتغير بتغيره كالعلم. (ح. ح)

ثبوتية، وهي إما حقيقية محضة كحياته وبياضه، أو حقيقية ذات إضافة، كعلمه بما سواه وقدرته، وإما اضافية محضة، كابوته لعمره وواخوته ليكره؛ فاعلم أن للحق تعالى هذه الأصناف الأربعة من الصفات، كما قلنا:

بالسلب والثبوت نعته انشعب، ويقال لنعوته السلبية صفات الجلال^٥، ولنعوته الثبوتية صفات الجمال، ثان وهو الثبوتي إما حقيقياً بدا أو من نسب، أي اضافياً، ثم قسم حقيقياً إلى محض، أي قسم الثبوتي إلى الحقيقي المحض الذي لا يكون الإضافة إلى الغير نفسه، ولا لازمة له، وإلى حقيقي ذي إضافة لازمة، الأول كالحَيِّ، وهو الحياة إذ لا يعتبر الذات في المشتق ولا سيما ما يطلق عليه تعالى، و كالوجوب الذاتي وعلم ذاته بذاته، وابتهاج ذاته بذاته ونحوها^٦. والثاني مثل العلم بالغير والقدرة عليه والإرادة له وامثالها، حذي—والياء للاطلاق—.

ثم التنوع الإضافية والسلبية كعالمية فإن العالمية نفس النسبة التي للعلم إلى

مركز تحقيقية كميتر علوم رسولي

٥. لتجليله بأنه المترفع عن التركيب والجوهرية والعرضية والجسمية بل الماهية والنقص حيث يقال أنه ليس بمركب وليس بجوهر وليس بعرض وليس بجسم وليس له ماهية، وبالجملة ليس له نقص بوجه من الوجوه. وأما الثبوتية فهي لكونها وجودية جماله، فجماله تعالى علمه وقدرته وغيرهما، وبالجملة هو الحَيِّ العليم المرید القدير السميع البصير والمتكلم.

وهذه أئمة الأسماء الحسنی عند العرفاء ويعنون لكل من الصفات السبع التي هي مبادئها فصل ويبحث عنها في علم الكلام أيضاً.

٦. صفة الجلال ماجلت ذاته عن مشابهة الغير، و صفة الجمال والإكرام ما تكمرت ذاته بها وتجملت، وقد أشار في القرآن إلى هاتين الصفتين بقوله: «تبارك اسم ربك ذي الجلال والإكرام». والأولى سلوب عن النقائص والأعدام وجميعها ترجع إلى سلب واحد هو سلب الأمكان عنه تعالى؛ والثانية تنقسم إلى حقيقية كالعلم والحياة، وإضافية كالحالقية والرازقية ونحوهما. وجميع الحقیقات يرجع إلى وجوب الوجود اعني الوجود المتأكد، وجميع الإضافيات ترجع إلى إضافة واحدة هي إضافة القيومية والأفيؤدي إلى انثلام الوحدة وتطرق الكثرة إلى ذاته الأحدية تعالى عن ذلك علواً كبيراً. (ح. ح)

٧. كمحبة ذاته لذاته وإرادة ذاته لذاته وعشق ذاته لذاته ونورية ذاته لذاته.

المعلوم، وكالقادرية التي هي نفس النسبة التي بين القدرة والمقدور، وقدّ وسبّه وهي سلب المادّة بالمعنى الأعمّ^٨ ولو احقها عنه، بل الماهية أيضاً، فالصفة السلبية أعمّ مما يتنطق فيها بحرف السلب، ومما كان له لفظ بسيط كما في ليس بكاتب في زيد، فإنه يعبر عنه بالامية.



مركز تحقيقات كميّات علوم إسلامي

٨. أي حامل القوة معيّناً كان أو موضوعاً أو متعلّقاً.

غرر في أن أياً من الثعوت عين وأياً منها زائد ؟

إنَّ الحقيقيَّ من المضاف زيد على السدَّات بنا خلاف
 لكن مباديها لقيوميَّة ترجع، ذي نسبة إشراقية
 ووصفه التَّلبيُّ سلب التَّلجب جا في سلب الاحتياج كلاً أدرجا
 إنَّ الحقيقيَّة من صفاتِهِ شعبيَّة هي عين ذاته
 إذ ذاته مطابق للحمل وجهة القبول غير الفعل

غرر في أنّ أياً من الثُّبُوتِ عين، وأياً منها زائد ؟

إنّ الحقيقيّ من المضاف إشارة إلى أنّ الصِّفة الإضافيّة، كالقادرية مضاف حقيقيّ، والحقيقيّة ذات الإضافة كالقدرة مضاف مشهوريّ زيد على الذات بلا خلاف، إذ لو كان عيناً، لزم كون الذات نسبة اعتباريّة، تعالّى عن ذلك علواً

١. كما إن صفاته الحقيقية كلها واحدة لا تزيد على ذاته تعالى وإن تغايرت مفهوماتها وإلا لكانت الفاظاً مترادفة، فكذا صفاته الإضافية وإن كانت زائدة على ذاته متغايرة بحسب المفهوم لكن كلها اضافة واحدة متأخرة عن الذات ولا يخلّ بوحديته كونها زائدة عليه فإن الواجب ليس علوه ومجده بنفس هذه الصفات الإضافية المتأخرة عنه وعمّا اضيف الواجب تعالى بهذه الصفات إليه، وإنما علوه ومجده وعلمه وبهاؤه بمبادي هذه الصفات التي هي عين ذاته الأحدية أي يكون ذاته تعالى في ذاته بحيث ينشأ منه هذه الصفات، وينبعث عنه هذه الاضافات؛ وكما أن ذاته بذاته مع كمال فردانيته وأحديته يستحق هذه الأسماء من العلم والقدرة من غير أن يتكثّر ويتعدد حقيقته اعتباراً وحيثية لأن حيثية الذات بعينها حيثية هذه الصفات، فكذا صفاته الإضافية لا يتكثّر معناها ولا يختلف مقتضاها وإن كانت زائدة على ذاته، فبدئته بعينها رازقيته وبالعكس، وهما بعينها جوده وكرمه وبالعكس، إذ لو اختلفت جهاتها وتكثرت حيثياتها لأدى تكثرها إلى تكثّر مباديها والحال أنها عين ذاته تعالى. (ح. ح)

٢. إذا المفروض أنّ الصِّفة الإضافية المحضة محض الإضافة وهي نسبة اعتبارية عين الذات والذات بعينها فظهرت الملازمة، وبطلان اللّازم أظهر. وإنما كانت مع اعتباريّتها صفة زائدة إذ يصفه العقل بها كما أنّ الأبوّة مع كونها نسبة اعتبارية يوصف زيد بها بل يوصف بالكلية والنوعيّة ونحوهما باعتبار ذاته وذاتيه المشتركين مع كونها من المعقولات الثّانية.

كبيراً. لكن مبادئها، أي مبادئ النعوت الإضافية لقيومية^٣، أي إلى القيومية ترجع وذي

٣. القيومية في اصطلاح الحكماء تستعمل بمعنيين: أحدهما مبالغة القيام بالذات، وثانيها المقوومة الوجودية العينية وهذا هو المراد ههنا.

٤. القيومية مبالغة في القيام بذاته والتقوم والإقامة لغيره. قال الشيخ الرئيس في الفصل التاسع من النظم الرابع من الإشارات: «فهو الحق بذاته الواجب وجوده من ذاته وهو القيوم»، وقال المحقق الطوسي في الشرح: «القيوم هو القائم بذاته غير متعلق الوجود بغيره على الإطلاق وهو اسم من أسماء الله تعالى».

وفي مصباح الانس لابن الفناري: «و معنى القيومية دوام القيام وعدم تعلق الوجود بغيره، بل تعلق غيره به بالعلية (بالغلبة - خ ل) مطلقاً، ولذا قيل: القيوم هو القائم بذاته والمقيم لغيره، فعنى المبالغة أثر في التعدية كما في الطهور أي الظاهر لنفسه والمظهر لغيره» (ص ٦١ - ط ١ من الحجري الرحلي).

فنقول: أما قيامه بذاته فقرر في محله؛ وأما تقويمه فبيانه أنه كما أن لكل ماهية مقومًا لا يمكن تقررها وتصورها بدونها وهو بين الثبوت والإثبات لها وهي خلوة عنه ليست هي، كذلك لكل وجود مقوم وجودي لا يمكن تحققه وظهوره بدونها، وهو ليس خارجاً عنه وإن كان ليس داخلًا فيه أيضاً كما قال برهان الموحدین الامام اميرالمؤمنين على عليه السلام: «ليس في الأشياء بواجب و لا عنها بخارج» (الخطبة ١٨٤ من النهج) و كأقواله الأخرى في ذلك جمعنا طائفة منها في رسالتنا «أنه الحق» (١١ رسالة فارسي ط ١ - ص ٢٧٢)، وهو الوجود الإضافي الإشراقي الذي ينطوي ظهور كل وجود مقيد وهو القيومية الفعلية الحقنه الظلية، وأما القيومية الذاتية الحقة الحقيقية فهي تقوم الوجود الحق الحقيقي للوجود الحق المخلوق به؛ وأما إقامته فبالنسبة إلى الماهيات فإن كل ماهية قائمة بوجود خاص والوجودات الخاصة مشمولة لوجوده الحقيقي و عنت الوجوه للحق القيوم وهي شئونه الذاتية، ومن أسمائه الحسنى «بامن كل شيء قائم به، يا من كل شيء موجود به» كما في البند السابع والثلاثين من الجوشن الكبير. فهذه الإضافة المفهومية في القيومية معنونها الإضافة الإشراقية أي اشراق الله وهو الوجود المنبسط وكل معنونات الإضافات مشمولها كما قيل في موضعه أسماؤه تعالى هذا الوجود المنبسط وهو الحق المخلوق به في اصطلاح «ما خلقنا السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق» وهو في المرتزقين ورزقهم رازقته، وفي اقوائهم مقبته، وفي المواد والالواح مصورته، وفي العقول والنفوس مبدعيته ومُنشئته، وفي الأفلاك مخترعته، وفي الكائنات مكوّنته، وفس عليها. (ح. ح)

أي القيومية ليست نسبة عقلية، بل هي نسبة إشراقية، أي أنها إشراق الحق تعالى، و مرتبة ظهوره وتسميته إضافة إشراقية، مع أنه أصل كل وجود، وعماد كل ظهور، ونور باعتبار كونه برزخ البرازخ واقعا بين مرتبة الخفاء المطلق المعبر عنه بالكنز المخفي في الحديث القدسي^٢، وبين الوجودات المقيّدة من المجردات والماديات منبسطا عليها، كإضافة بين شيئين.

ووصفه السلبى سلب السلب جاء، فاذا قلت: هو تعالى ليس بجوهر مثلا فالجوهر فيه

٥. واما القيومية الاضافية فهي العنوانية وهي مفهوم زائد عليها. (ح. ح)

٦. الظاهر انه ناظر الى الحديث المروي في الباب الأول من توحيد الصدوق، وفي مسند زيد (ص ٤٤١ - ط ١)، وهو الحديث الأول المشروح من الأربعين للقاضي السعيد القمي: بالإسناد عنه - صلى الله عليه وآله -: «إن لله عز وجل عمودا من ياقوتة حمراء رأسه تحت العرش واسفله على ظهر الحوت في الارض السابعة السفلى...» الظاهر أن ذلك العمود هو اشراق الحق تعالى أي الوجود المنبسط الظلي الذي عماد كل الكلمات الوجودية المعبر عنه بالصادر الأول والنور المرشوش والرق المنشور وقد تقدم ذكر الحديث ومطالب أخرى في الصادر الأول في «نثر الدراري على نظم اللثالي (ج ١ - ص ١٩٨ - ٢٠٠). (ح. ح)

٧. «كنت كنزاً مخفياً فأحببت ان اعرف» أنظر جامع الاسرار ومنبع الاتوار سيد حيدر آملی، ص ١٥٩ تصحيح هنري كربين و عثمان يحيى، ط ٢، المجمع ايرانشناسي فرانسه وانتشارات علمي وفرهنكي ١٣٦٨ هـ. ش. تبصرة: ولم نعر على مستنده في المجمع الروائية المعتبرة عند الخاصة والقامة. (م. ط)

٨. أي ولاسلوب فيه سبحانه بل له سلب واحد يتبعه جميعها وهو سلب الإمكان فانه يدخل تحته سلب الجسمية والجوهرية والعرضية وغيرها، كما يدخل تحت سلب الجمادية عن الانسان سلب الحجرية والمدرية عنه، فمعي رجوع الصفة السلبية إلى سلب السلب أن السلب يتعلق بالامر العدمي والحيشية السلبية. (ح. ح)

٩. لأن سلوب الوجودات بماهي وجودات مما يوجب تكثرًا في السلوب عنه، والذي من السلوب لا يوجب تكثر الحيشية في الموصوف به سلب السلب كسلب الامكان عن واجب الوجود ويندرج تحته جميع السلوب، فليعلم أن القاعدة الكلية في تصحيح سلوب النقائص عن شيء هو كماله الوجودي، وفي تصحيح سلوب الكمالات عن شيء هو نقصاناته وجهاته العدمية فكما يسلب عنه شيء وجودي بما هو وجودي فهو لامحالة مركب خارجي أو ذهني، مثلاً الانسان يسلب عنه الملكية

إستقلال ووجود، وهما ليسا مسلوبين عنه^{١٠} تعالى، بل حق الإستقلال والوجود عنده، وفيه أيضا ماهية كما يقال: الجوهر ماهية، إذا وجدت كانت لا في الموضوع، ولوجوده حد، فإذا سلبت الجوهر عنه، سلبت تلك الماهية، وذلك الحد وغيرها من التقايص في سلب الإحتياج كلاً من الصفات السلبية أدرجاً يعني سلوبه تعالى ترجع^{١١} إلى سلب واحد، هو سلب الإحتياج كما أن إضافاته، نرجع إلى إضافة واحدة اشراقية، هي القيومية، وصفاته الحقيقية ترجع إلى صفة واحدة هي الوجوب^{١٢}، والوجوب إلى الوجود الشديد الغير المتناهي عده ومدة وشدة وهو عين الذات إذ الماهية فيه هي الإنية.

إن الحقيقية من صفاته بشعبتها أي الحقيقية المحضة وذات الإضافة هي ذاته، إذ ذاته مطابق^{١٣} بفتح الباء - أي مصداق للحمل، بيانه أن ذاته تعالى لا بد أن يكون بذاته^{١٤} كاملاً مستحقاً لحمل الصفات الكمالية وتجمله وبهاؤه في مرتبة ذاته بذاته، إذ

والعقل يسلب عنه الواجبية فهو لا محالة مركب للذات من هاتين الجهتين إحداهما وجودية والأخرى عدمية. وراجع إلى الفصل الأول من الموقف الثاني من الهيات الأسفار (ج ٣- ط ١- ص ٢٤). (ح. ح)

١٠. أي سنخ الوجود مثلاً ليس مسلوباً، وأما الوجود المحدود بما هو محدود فهو مسلوب كما قلنا بعد ذلك و ذلك الحد و أما سنخ الوجود و أصل الكمال فلوسلب عنه لزم التركيب في ذاته من الوجود والعدم والكمال وسلب الكمال بخلاف سلب السلب فإنه إثبات ولا ينافي البساطة.

١١. فلواعتقد أنه تعالى ليس بمحتاج أوليس بناقص لكفي في المعرفة بسلوبه كما في إضافاته وثبوتياته، لكن اين المعرفة التفصيلية من الإجمالية «وكل ميسر لما خلق له».

١٢. إن قلت: الوجوب ليس صفة إذ الوجوب الذاتي ذاته.

قلت: صفتية أية صفة كانت باعتبار مفهومها لا باعتبار وجودها الذي هو وجود ذاته، فذاته تعالى هو الوجود البحت البسيط كما قلنا والوجوب إلى الوجود الشديد الغير المتناهي، فالوجوب باعتبار العنوان وأنه تعين في الوجود البحت صفة واعتبار الوجود سابق على اعتبار الوجوب.

١٣. إشارة إلى أن معنى قولنا: «ذاته مطابق للحمل» أنه «ينبغي أن يكون ذاته...» و إلى أن معنى عينية الصفات للذات أن ذاته بذاته بلاحيثية تقييدية وتعليلية مصداق لحمل مفاهيم الصفات لأن مفاهيمها عين الذات ولا أن اتحاد الصفة معه كاتحاد موجودين.

لو كان مرتبة الذات خالية عن الكمالات ومعلوم أنها خالية عن مقابلاتها أيضاً، والآ
لكانت عين السلوب لهذه الكمالات، كان الخلق أمكاناً، والإمكان إن كان موضوعه الماهية
التعميلية، كان ذاتياً، لكن لا ماهية للواجب تعالى سوى الوجود الضرف الذي هو
حاقّ الواقع، ومتن الأعيان، فالإمكان الذي موضوعه الأمر الواقعي استعدادي،
وحامله مادة لا بد لها من صورة والمركب منها جسم تعالى عن ذلك، فوجب أن يكون
هو تعالى عالم بذاته، لا بالعلم الزائد، قادر بذاته لا بالقدرة الزائدة، وهكذا في
سائر الكمالات.

وجهة القبول، أي قبول ذاته للصفات لو كانت عرضية معللة غير الفعل، أي غير
جهة فاعليته لتلك الصفات. هذا برهان آخر تقريره: أنه لو كانت الصفات زائدة على
ذاته، كانت معللة بذاته إذ لا واجب آخر لدلائل التوحيد، ولا ينفع عن معمولاته
أيضاً، فيلزم أن يكون فاعلاً وقابلاً من جهة واحدة لكونه بسيطاً غاية البساطة وهو
محال.

مركز تحقيق كويت علوم إسلامي

١٤. بيانه على تقدير الزيادة كان ذاته في مرتبة ذاته عارية عن الكمال فكان له امكان، والامكان اذا
كان موضوعه أمراً تعميلاً كالماهية من حيث هي كان ذاتياً، وأما إذا كان أمراً واقعياً كالمادة كان
استعدادياً، والموضوع هنا عين الوجود الضرف وحاقّ الواقع المحض وأي واقع أحقّ باسم الواقع من
صريح الوجود وبحت التحصل فالخلق عن الكمال ليس بمجرد التعمل كما في الماهية بل امر واقعي،
فالامكان الاستعدادي وحامل الاستعداد والقوة مادة والمادة تلازم الصورة والمركب من المادة
والصورة هو الجسم، تعالى الله عن ذلك. (ح. ح)

١٥. بيانه أن هذه الصفات الكمالية كالعلم والقدرة وغيرها لو كانت زائدة على وجود ذاته لم يكن ذاته
تعالى في مرتبة وجود ذاته مصداقاً لصدق هذه الصفات الكمالية فيكون ذاته بنفس ذاته عارية عن
معاني هذه النعوت فلم يكن مثلاً في حد ذاته بذاته عالماً بالأشياء قادراً على ما يشاء، والتالي باطل
لأن ذاته مبدء كل الخيرات والكمالات فيكون ناقصاً بذاته مستكلاً بغيره فيكون للغير فيه تأثير
فيكون منفعلاً عن غيره وانه فاعل لما سواه فيلزم تعدد جهتي الفعل والقبول وهو محال، فكذا المقدم.

(ح. ح)

غرر في أنها متَّحدة كلُّ مع الأخرى

وأتَّحدت في الذات لا مفهوماً ككونك المقدور والمعلوماً
فصرف كون ظاهر ظهوراً ومظهر للغير فهو نور
وإذ إفاضة الشُّمعِ ظاهر لزومها للنُّور فهو قادر
والحيُّ ذاكاً وفعالاً ابتدائياً فالنُّور حيُّ حيث فيه وجداً
وإذ ظهور مرجع العلم فهو علم وقس سائر الأوصاف له

غَرَّرَ فِي أَنَّهَا مَتَّحِدَةٌ كُلِّ مَعَ الْأُخْرَى

١. كما ان النفس في مرتبة ذاتها ببساطتها مشتملة على كل القوى، وكل واحدة من القوى في تلك المرتبة كل القوى الأخرى ومن عرف نفسه فقد عرف ربه، فافهم.

اعلم ان كل كمال يلحق الأشياء هو بواسطة الوجود، فهو لمبدء الوجود لذاته و لغيره بسببه فهو تعالى الحي القيوم العليم القدير المرید بذاته لا بالصفات الزائدة والآ يلزم الاحتياج في افاضة هذه الكمالات على شئ الى حياة و قدرة و علم و ارادة أخرى إذلا يمكن افاضتها إلا من الموصوف بها. واذا علمت هذا علمت معنى ما قيل إن صفاته تعالى عين ذاته، ولاح لك أن معناه ليس كما سبق الى الأوهام أن هذه الحياة والعلم والقدرة الفائضة على الأشياء عين ذاته؛ ولا أيضا ماتوهمه كثير من المنتسبين إلى العلم أن هذه المعاني الكلية متحدة مع الذات في المعنى والمفهوم كما هو مناط الحمل الذاتي كيف و ذاته تعالى مجهولة الكنه لغيره وهذه الصفات معلومات متغايرة المعنى؛ ولا أيضا ماظنه كثير من العقلاء أن معنى كون صفاته تعالى عين ذاته هو أن معانيها ومفهوماتها ليست متغايرة بل كلها ترجع الى معنى واحد لأنه ظن فاسد و وهم كاسد والإلكانت الفاظ العلم والقدرة والحياة والارادة وغيرها في حقه الفاظ مترادفة يفهم من كل منها ما يفهم من الآخر فلا فائدة في اطلاق شئ منها بعد اطلاق أحدها، وهذا ظاهر الفساد مؤد الى التعطيل والإلحاد؛ بل الحق في معنى كون صفاته عين ذاته أن هذه الصفات المتكثرة الكمالية موجودة بوجود الذات الأحادية بمعنى أنه ليس في الوجود ذاته تعالى متميزاً عن صفته بحيث يكون كل منها شخصاً على حدة ولا صفة متميزة عن صفة أخرى له بالحيشية المذكورة بل هو قادر بنفس ذاته، وعالم بعين ذاته أي بعلم هو ذاته المنكشفة عنده بذاته، ومرید بارادة هي نفس ذاته بل نفس علمه المتعلق بنظام الوجود و سلسلة الأكوان من حيث إنها ينبغي أن توجد لان ارادته تعالى للأشياء عين علمه بها و هما عين ذاته و مرجع العلم والارادة و سائر كمالاته الى وجوده الأحدي. (ح. ح)

٢. الأسفار، ج ٦، ص ١٤٥ (م. ط)

كما كانت الكلّ متحدة مع ذات الموصوف بها، وأنّ حدثت في الذات والوجود لامفهوماً، حتى يكون ألفاظها مترادفة وهو باطل، ككونك المقدور لله تعالى والمعلوم لله. هذا تنظير للمقام^٣ وتنوير يرتفع به ظلام أوهام اختلط عليهم المفهوم والمصداق، فيرون اختلاف مفاهيمها ويتوهمون اختلاف وجودها ومصداقها بحسبها، وكانهم لم يقرع أسماعهم جواز انتزاع مفاهيم مختلفة من مصداق واحد، فهم مع القائلين باتحادها في المفهوم أيضاً في شقاق.

وتقرير التنظير أنه يصدق عليك أنك مقدور لله، ومعلوم ومراد ومعلول له إلى غير ذلك من المضافات لإضافاته تعالى وأنت شخص واحد ومصداق فارد، ولا يمكنك أن تقول: أنا مقدور له من جهة، ومعلوم له من جهة أخرى، مثلاً، إذ يلزم أن يكون حيثية مقدوريتك غير معلومة له، مع أنه: «لا يعزب عن علمه مثقال ذرة»، أو حيثية معلوميتك غير مقدورة له، مع ثبوت عموم قدرته على أن الكثرات والمركبات لا بد أن تنتهي إلى الوحدات والبسائط، وكل واحد بسيط منها شيء وموجود وواحد ومعلوم ومقدور لله، إلى غير ذلك من جهة واحدة. فظهر أن اتحاد مفاهيم كثيرة في الوجود والمصداق واقع.

ثم أشرنا إلى كون صرف الوجود بذاته مصداقاً، لجميع صفات الكمال بقولنا:

٣. أي لمقام جواز انتزاع مفاهيم متخالفة عن ذات واحدة.

٤. يونس ٦١/١٠

٥. اعلم أن نفس الوجود المرسل الغير الملحوظ بتعيين من التعينات النورية هو المسمى والموصوف والذات، وذلك الوجود الحقيقي ملحوظاً بتعيين ككونه ظاهراً بالذات مظهراً للغير اسم النور، و ملحوظاً بأنه مابه الانكشاف لكل وجود وماهية اسم العليم، وبأنه فياض للأتوار القاهرة والاسفهدية وغيرها عن علم ومشية اسم القدير، وبأنه عين المحبة الذاتية بالذات والمحبة الآثارية بالعرض اسم المرید، وهكذا. والتحقيق الأتم في المقام والتعبير الأحسن هو ما حرره العلامة القيصري في آخر الفصل الأول من مقدمات شرحه على فصوص الحكم للشيخ الاكبر الطائفي حيث قال: «حقيقة

فصرف كون هو ظاهر بذاته و ظهوره فبملاحظة أن لا ذات هنا طء عليه الظهور، فهو نفس الظهور، واذ هو ظهور قائم بذاته فهو ظاهر، كما أن البياض لو كان قائماً بذاته كان أبيض ومظهر للغير الذي هو الماهيات، فهو نور، لأن التور هو الظاهر بذاته المظهر لغيره واذ - توقيتى -، أي لما كان الوجود نوراً، و إفاضة الشعاع ظاهر لزومها - فاعل ظاهر - للتور كما ترى في التور العرضي أنه فياض للشعاع، إلا أن شعاع التور المعنوي الأنوار القاهرة والا سفهيدية وهي حية عالمة ناطقة إلى أن يبلغ في النزول إلى الأنوار العرضية، بخلاف العرضي وشعاعه، فهو قادر، إذا القدرة هي الإضافة بالشعور والمشية والحي ذراكاً وفعالاً بدأ فالتور لذي هو الوجود الصّرف، حي حيث - تعطيلي - فيه، أي في التور وجداً، أي الدراك والفعال - فالالف للتثنية - أو هذا التعريف - فالالف للإطلاق - واذ ظهور مرجع العلم، لأن العلم انكشاف الأشياء وظهورها بين يدي العالم، وعلى تعريف شيخ الإشراق: «العلم كون الشيء نوراً لنفسه ونوراً لغيره»^٦، فهو أي التور الحقيقي والهوية الصّرفة علم، وقس على صحة كونه مصداقاً لهذه الأوصاف صحة مصداقية سائر الأوصاف له، فالإرادة هي الرضا بالمراد، والوجود

الوجود إذا اخذت بشرط أن يكون معها شيء فهي المسماة بالمرتبة الأحادية...» (ط ١ من الحجري ص ١١). (ح. ح)

٦. في تجريد الاعتقاد للمحقق الطوسي: «وكل قادر عالم حي بالضرورة» راجع الى كشف المراد (ص ٢٨٧ بتصحيح الراقم وتحشيته عليه). (ح. ح)

٧. أي الحي هو الدراك الفعال بمعنى القدر المشترك بين الدراك بالدرك اللمسي الانفعالي كما في الخراطين وهو أنزل مراتب الأحياء وبين الدراك بالعلم الحضورى الفعلى وهو أعلى مراتبهم، وكذا بين الفعال بنحو الحركة الإرادية كما في الأنزل وبين الفعال بنحو الإبداع كما في الأعلى.

٨. مجموعته مصنغات شيخ اشراق، ج ٢، ص ١١٧. (م. ط)

٩. الدرس السابع عشر من كتابنا اتحاد العاقل بالمعقول في التور وما نقلناه فيه من فتوحات الشيخ الاكبر في التور مفيد للمقام (ط ١ - ص ٢٩٢). (ح. ح)

الصرف عين الرضا والعشق بذاته^{١٠} وبآثاره، و التكلّم هو الإعراب عمّا في الضمير، والوجود الذي هو المعروفة^{١١} والمحبة الأفعالية إعراب عن المكنون الغيبي، والمكنون الغيبي أيضا إظهار وإعراب بذاته لذاته، وهو التكلّم الذاتي^{١٢} فأجعله مقياسا لما لم نذكره،^{١٣}

١٠. لأنه عين العلم والخبرة والطلب كما أنه من حيث كونه عين الخير ومحض الحسن والبهاء عين المعشوقية والمطلوبية.

١١. إقتباس عن الحديث القدسي: «كنت كنترا مخفيا فأحببت أن أعرف»، وكيف لا يكون معروفة وذلك الوجود ظهور الله ونور الله.

١٢. التكلّم الذاتي هو ما يأتي في هذا المقصد قوله غرر في تقسيم الكلام: «فنه ما قد كان عين الذات / كون بحيث ينشئ الآيات. وقوله: «ولذلك ترى العرفاء...» الفصل الأول من فصول شرح القيصري على فصوص الحكم للشيخ الأكبر مفيد للمقام. (ح. ح)

١٣. كالسمع والبصر والإدراك والأحدية والواحدية والضمديّة وغيرها. ولما كان عينية الحياة والعلم والتورية والإدراك والقدرة والإرادة والعشق وغيرها من الكمالات للوجود على حسب مطلبها شاغحا في نفسه ومع هذا موقوفا عليه لعينية صفات الواجب تعالى لذاته نذكر لك بيانا شافيا، وإن كان المطلب ذوقيا عيانيا، وابن البيان من العيان؟، إلا أنّ كسر سورة استبعادك ممكن سبها بهذا البيان الوثيق الأنيق، «والله يهدي إلى سواء الطريق» وهو أنه إذا التمت إليك العينية المذكورة لا يذهب ذهنا إلى الوجود البدهيّ العنوانيّ كما فهم الامام الرازي من قول الحكماء أنّ الواجب هو الوجود، فاعترض بأنّ الوجود معلوم بالبدية وذاته تعالى غير معلومة وليذهب إلى المعنون ولكن لا تقف في وجود هذا العالم و صورة الطبيعية ولا في وجود عالم المثال و صورة المجرّدة تجرّدا برزخيا بل اطلع إلى وجود عالم الأمر ولا اقل من الأرواح المضافة والتفوس الناطقة، فحينئذ ترى وجود النفس سبها إن قلنا لاماهية لها عين الحياة والعلم والإرادة والعشق والتورية والقدرة وغيرها من الكمالات، فإنّ علمها بذاتها حضوريّ فهي علم قائم بذاته وعالم ومعلوم لذاتها. وأيضاً نفس الحياة القائمة بذاتها وهي الحية الحقيقية والبدن حيّ بالعرض وهي إرادة ومحبّة وعشق بذاتها لذاتها بحيث يكون إرادتها ومحبّتها وعشقها لأي شيء كان بتبعية إرادتها ومحبّتها وعشقها ذاتها، ونور حقيقيّ كما سمّوها نورا اسفهدا و قدرة على البدن وقواه وتبديرها. فلو قلت بدل قولك أنّ النفس متعلّقة بالبدن الطبيعيّ والمثاليّ علم متعلّق أو عشق متعلّق أو إرادة متعلّقة صدقت، وإذا رقيت بذهنك إلى الأرواح المرسلّة وصاحب الأمر والخلق كان الأمر أوضح، وحينئذ صدقت وأذعنت بأنّ الوجود

ولذلك ترى العرفاء يطلقون الإسم على نفس الوجود^{١٤} ملحوظا بتعيين من التعينات الكمالية، والمسمى على الوجود الصّرف ملحوظا بلا تعيين.



مركز تحقيقات كميوتير علوم إسلامي

→ أينا نحقق ولو في عالم الفرق و فرق الفرق يدور معه تلك الكالات بحسبه، فلما كان الوجود في العالم المادي كلا وجود لغلبة الضعف كان الحيوه والعلم ونحوهما كلا علم و لاحيوه و هكذا.
١٤. شرح فصوص الحكم، خواجه محمد پارسا، (فص آدمية) ص ٢١ (م. ط).

[٦٧]

غرر في ذكر أقوال المتكلمين في هذا الباب

و الأشعريُّ بازدياد قائله وقال بالتياب الممتزلة
ونغمة الحدوث في الظنِّبور قد زاده الخارج عن مفطور
ما واجب وجوده بذاته فواجب الوجود من جهاته

مرکز تحقیقات کتب پوزر علوم اسلامی

غرر في ذكر أقوال المتكلمين في هذا الباب

والأشعري^١ بازدياد في صفاته الحقيقية^٢ قائمة^٣ التأنيث باعتبار الطائفة، كقول

١. المواقف، ص ٢٧٠ وشرح المقاصد، ج ٤، ص ٦٧. (م. ط).

٢. المطالب العاليه، ج ١، ص ٣١٣. أيضاً الإبانة عن اصول ديانة، أبي الحسن الأشعري، ص ٤٢ و ٤٤ و ط ١، قاهره واللمع للأشعري، ص ١٤، تصحيح يوسف مكارثي، ط ٢، حيدرآباد دكن، هلى مانقل عبدالرحمن بدوي في مذاهب الإسلاميين، ص ٥٤٥ وان شئت فراجع. (م. ط)

٣. قال برهان الموحدون في الخطبة الأولى من نهج البلاغة: «أول الدين معرفته، وكمال معرفته التصديق به، و كمال التصديق به توحيده، و كمال توحيده الاخلاص له، و كمال الاخلاص له نفي الصفات عنه، لشهادة كل صفة انها غير الموصوف، وشهادة كل موصوف انه غير الصفة، فن وصف الله سبحانه فقد قرنه، ومن قرنه فقد ثناه، ومن ثناه فقد جزاه، ومن جزاه فقد جهله، ومن جهله فقد أشار اليه، ومن أشار اليه فقد حذاه، ومن حذاه فقد عذاه، ومن قال في م فقد ضمنه، ومن قال على م فقد أخلى منه...».

و صاحب الاسفار قد شرح تلك الكلمات النورية في الفصل الرابع من الموقف الثاني من الهيات الاسفار (ط ١ - ج ٣ - ص ٢٧)، والمصنف - اعني المتأله السبزواري - في اسرار الحكم (ص ٥٨ - من المطبوع بتصحيح الاستاد العلامة الشيرازي وتقديمه وتعليقه عليه). ونحن أيضاً قد شرحنا تلك الخطبة في عدة فصول لكنه لم يطبع بعد.

تبصرة: المسألة التاسعة عشرة من الفصل الثاني من المقصد الثالث من كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد في نفي المعاني والأحوال والصفات الزائدة عن الله سبحانه (ص ٢٩٦ من المطبوع بتصحيح الراقم وتعليقه عليه) وقال مائنه المحقق الطوسي: «ووجوب الوجود يدل على سرمديته و

الشاعر: «وان مالك كانت كرام المعادن» - والزامهم بالقدماء الثمانية مشهور، وقال بالنيابة المعتزلة، أي ذاته نائبة مناب الصفات، بمعنى أن خاصية العلم مثلا إتقان الفعل، وهي تترتب على نفس ذاته بلاصفة علم حقيقة، وقد اشهرأته: «خذ الغايات ودع المبادي» وبالحقيقة هم نافون للصفات^٥. ومنشأ غلطهم أن الصفة هي المعنى القائم بالغير، فكيف تكون ذاتا مستقلة؟ ولم يتفطنوا أن حقيقة كل صفة هي الوجود، والوجود مقول بالتشكيك، فكل صفة له عرض عريض كما مر في العلم،

نفي الزائيد والمعاني والأحوال والصفات الزائدة عيناً». ومآل المعاني والأحوال والصفات الزائدة واحد لأنها أمور زائدة على الذات، وذكر المتكلمة في الفرق بينها بعض الفروق في كتبهم.

قال الفاضل القوشجي في شرح المتن المذكور من تجريد الاعتقاد: «يعني وجوب الوجود يدل على نفي المعاني خلافاً للشيخ أبي الحسن الأشعري فإنه قال: إن الله تعالى معاني قائمة بذاته هي العلم والقدرة والارادة والحياة والكلام والسمع والبصر؛ وعلى نفي الأحوال خلافاً لأبي هاشم فإنه قال إن الله تعالى أحوالاً مثل العالمية والقادرية والمريدية والحلية وغيرها؛ وعلى نفي الصفات الزائدة في الأعيان خلافاً لطائفة من المعتزلة فإنهم قالوا: إن الله تعالى صفات زائدة في الأعيان، واختار المصنف نفي هذه الأمور كلها...» والمعاني في هذا البيت الفارسي في الصفات السلبية هي المعاني بما ذهب إليها الأشعري:

نه مركب بودو جسم نه مرئي نه محل بي شريك است ومعاني توغنى دان خالق
فقوله: «بي شريك است و معاني» يعني بي شريك است وبي معاني، أي لا شريك له ولا معاني له. واعلم أن أمين الاسلام الطبرسي في تفسيره مجمع البيان كثيراً ما يستشهد بالآيات القرآنية على نفي المعنى ومراده من المعنى ونفيه هو ما اشرنا اليه. هذا ما اردنا بيانه في التبصرة فتبصر. (ح. ح.)

٤. شرح المقاصد، ج ٤، ص ٦٩. مقالات الاسلاميين واختلاف المصلين، أبي الحسن الأشعري، ص

١٦٦ و ٢١٨ و ٤٨٣، ط ٣، تصحيح هلموت ريتز ١٩٨٠ ميلادي. (م. ط)

٥. وإطلاقها عليه تعالى مجاز لا حقيقة، والقول بالتشبيه خير من هذا التعطيل وعندنا صفاته الذاتية حق الصفة وإطلاق الصفة على الذاتي شائع عندهم فيقال: على الماهيات إنها صفات ذاتية للوجودات الخاصة. والمتكلمون أيضاً يطلقون الصفة النفسية على ماهية الشيء، والمنطقيون أيضاً يطلقون الوصف العنواني على ذات الموضوع وجزئه وعارضه.

أن مرتبة منه. كيف، ومرتبة منه واجب بالذات، وقس عليه القدرة والإرادة وغيرهما. فالمرتبة الأعلى من كل صفة، هي حقيقة تلك الصفة بلا مجاز، والألفاظ موضوعة للمعاني العامة.

ونعمة الحدوث، أي حدوث صفاته الحقيقية في الظنבורاً أي ظنבור معرفة الصفات قد زادها القائل الخارج عن مفظور، أي مفظور العقل الإنساني، تعبير وتقريع للكرامية^٦ حيث زادوا وقاحة وفضاعة، فجمعوا بين زيادة الصفات الحقيقية وحدوثها، ولا يرضى به فطرة العقل.

ثم أشرنا إلى تزييف هذا المذهب بقولنا: ما واجب وجوده بذاته فواجب الوجود من جميع جهاته، فكما أنه واجب الوجود، كذلك واجب العلم والقدرة والإرادة ونحوها، وليس هذا تزييفاً لمذهب الأشعري، إذ هو أيضاً يقول صفاته واجبة لذاته لقوله بقدمها، فهذه القاعدة أعني قولنا: «واجب الوجود بالذات واجب الوجود من جميع الجهات» أعم من العينية. *كلمة تزييف علوم*

٦. ولعلّ الداعي لهم على هذا تصحيح حدوث العالم باعتقادهم الفاسد، فإنه إذا كانت إرادته النافذة و قدرته الفعالة و علمه الفعلي قديمة كان العالم قديماً، ولم يعلموا أنّ الحدوث والتجدد ذاتي للعالم الطبيعي، والأشاعرة يقولون بقدم الإرادة والقدرة و بحدوث تعلقها.

٧. توضيح الملل والنحل، ج ١، ص ١٣٧ والفرق بين الفرق، عبد القاهر البغدادي، ص ٢٥ و ٢١٥، أيضاً أنوار الملكوت في شرح ياقوت، العلامة الحلبي، ص ٤٢ و ٨١، تحقيق محمد نجمي، ط ٢، بيدار-رضي. (م. ط)

[٦٨]

غرر في أنه تعالى عالم بذاته

وهو تعالى عالم بالذات إذ منه وجود عالمي الذات أخذ

برهان آخر :

وكل ما جرّد عاقل كما تجرّد العاقل أيضا حتما

إذ عقله إمّاله الإمكان أولا وهذا الظاهر البطلان

ثمّ الجواز إن بتغيير فذا خلف، إذ الموضوع عقلا أخذا

ودونه بالفعل معقول فهو عاقله بالفعل إذ ضايفه

ما غير معقوليّة حصولا لم يلف، عقل عاقلا معقولا

غرر في أنه تعالى عالم بذاته

وهو تعالى عالم بالذات، أي بذاته، إذ منه سبحانه وتعالى - وجود عالمي الذات، أي العالمين بذواتهم اتخذ ومعطي الكمال ليس فاقداله.

برهان آخر:

وكل ما مجرد عاقل كما تجرد العاقل أيضاً حتماً، أي كل مجرد عاقل، كما أن كل

١. ناظر الى الفصل الثاني من الموقف الثالث من الهيات الأسفار (ص ٣٥ و ٣٦ - ط ١ - ج ٣). كيف يسوغ عند ذي فطرة عقلية أن يكون واهب كمال ما ومفيضه قاصراً عن ذلك الكمال فيكون المستوهب اشرف من الواهب والمستفيد اكرم من المفيد؟ وحيث ثبت استناد جميع الممكنات الى ذاته تعالى التي هي وجوب صرف وفعلية محضة، ومن جملة ما يستند اليه هي الذوات العالمة والصور العلمية والمفيض لكل شيء أوفى بكل كمال غير مكثّر لتلايقصر معطي الكمال عنه فكان الواجب عالماً وعلمه غير زائد على ذاته.

بوجه آخر أدق وألطف أن كل ما حكم به العقل انه كمال لموجود ما من حيث هو موجود ولا يوجب تخصصاً بشيء أدنى ولا تغييراً ولا تجسماً أو تركباً ثم تحقق في موجود من الموجودات كان يمكن التحقق في الموجود الحق بالامكان العام فيجب وجوده له لا محالة والالكان فيه تعالى جهة امكانية مقابلة للوجوب الذاتي وقد مر أن واجب الوجود لذاته واجب الوجود من جميع الحثيات ولا شك أن العلم صفة كمالية للموجود بما هو موجود ولا يقتضي تجسماً ولا تغييراً ولا امكاناً خاصاً وقد تحقق في كثير من الموجودات كالذوات العاقلة فليجب حصوله لذاته تعالى على سبيل الوجوب بالذات. (ح. ح)

عاقِل مجرد، لا من باب انعكاس الموجبة الكلية كنفسها، بل من باب مبرهنية كل من القاعدتين على حدة، فقلنا في بيان الأول، إذ عقله - مبني للمفعول - أي معقوليته، إما له الإمكان أولاً إمكان له، وهذا الظاهر البطلان - هذا من باب رفع الصفة فاعلها كالحسن الوجه - ولا ينبغي أن يقرأ بالإضافة، إذ لا يوافق الروي السابق في الإعراب. وظهور بطلانه لأن كل موجود يمكن أن يعقل بوجه، ولو بالوجوه العامة، مثل أنه موجود وواجب أو ممكن أو غير ذلك. ثم الجواز أي الإمكان الذي

٢. فان الموجبة الكلية تنعكس موجبة جزئية، بل كل واحدة من القضيتين نتيجة برهان على حدة. والمصنف ناظر في عبارته هذا الى الفصل الأول من الموقف الثالث من الهيات الأسفار (ج ٣ - ط ١ - ص ٣٤) حيث قال: «وهم وتنبيه، وأعلم أن بعض الناس زعموا أن الحكماء استدلوا على كون كل مجرد عاقلاً بالاستنتاج من موجبتين كليتين...» وخلاصة الكلام أننا زعم بعض ان الحكماء اثبتوا المطلوب بهذا المنهج - حاشا لهم عن ذلك -، وقولهم كل عاقل مجرد و كل مجرد عاقل مثلاً ليس من باب الأنعكاس الاصطلاحي بل من باب قضيتين كليتين كل منها مبرهن عليها على حدة اتفق أن كلاً منها عكس لغوي للأخرى، و مرادهم من هاتين القضيتين أن كل ماهو موجود مستقل الوجود مجردة عن المادة فصورة ذاته موجودة لذاته لاغيره، وكل ما كان صورة ذاته موجودة لذاته لاغيره فهو معقول لذاته و عاقل لذاته، ينتج بقاعدة الشكل الاول كل ماهو موجود مستقل الوجود مجرد عن المادة فهو معقول لذاته و عاقل لذاته. (ح. ح)

٣. حاصل البيان كما في الأول من ثالث الهيات الأسفار أن كل ما هو مجرد عن المواد إما أن يصح أن يعقل أولاً يصح، ومحال أن لا يصح أن يعقل، إذ كل موجود يمكن أن يعقل بوجه فصحة معقوليته إما بأن لا يتغير فيه شيء حتى يصير معقولاً بالفعل، أو بأن يتغير فيه شيء كالحال في المعقولات بالقوة من الأجسام وغيرها التي يحتاج في معقوليتها الى نزع وتجريد مجرد ينتزعها ويجردها عن المادة وعن غواشها حتى تصير معقولة بالفعل بعد ما كانت معقولة بالقوة لكن الشق الثاني لا يصح في المجرّد بالفعل إذ كل ماله من الصفات والأحوال بالإمكان العام فهو له بالوجوب إذ لا انفعال ولا تغير له فلايسنح له شيء لم يكن فكل مايجوز له يجب له، فلما جازكون كل مجرد معقولاً فوجب أن يكون معقولاً بالفعل دائماً فوجب أن يكون معقولاً لذاته مع قطع النظر من غيره فهو عاقل لذاته فإن لم يكن عاقلاً لذاته بالفعل لكان معقولاً لذاته بالقوة وقد فرضناه معقولاً بالفعل هذا خلف. (ح. ح)

هو الشق الأول إن كان بتغيير بأن يقشره العقل^١ ويعرّبه عن مقارناتها، حتى يصير معقولاً، فذا خلف، إذ الموضوع عقلاً مجرداً أخذاً. فهو بلا مؤونة تعرية معرّمي، ودونه: أي الجواز بدون التغيير إمكان عام في ضمن الوجوب، فهو بالفعل معقول فهو، أي ذلك المجرد المعقول بالفعل، عاقله، أي عاقل نفسه بالفعل لا بالقوة إذ ضايفه، أي ضايف العاقل المعقول، والمتضائفان متكافئان قوة وفعلاً^٥.

ان قلت: لم لا يجوز ان يكون معقوليته بالفعل في ضمن معقوليته للغير لذاته؟ قلت: لو كان معقولاً لغيره والغير عاقلاً له، لكان موجوداً لذلك الغير كما هو شرط المعقولية للغير عند المشائين، وهذا الدليل لهم فلم يكن مجرداً^٦ عن المادة بالمعنى الأعم من الموضوع، وقد فرضناه مجرداً، هذا خلف^٧.

إن قلت: هل يمكن التمسك بالمتضائف لإثبات معقولية ذاته لذاته كما لإثبات فعلية العاقلية، بأن يقال: إذا كانت المعقولية في مرتبة ذات المجرد بحيث لا وجود له إلا المعقولية، كانت العاقلية أيضاً في مرتبة ذاته، لأن المفروض قطع النظر عن جميع الأغيار في المعقولية.

٤. كما في المعقولات بالعرض من المحسوسات الخارجية والمحسوسات بالذات والتمثيلات بالذات فإنها بتقشير مقشّر وتجريد مجرد تصير معقولات بخلاف المجردات بالفطرة.

٥. يعني إن المعقول بالفعل يستدعي العاقل بالفعل والعاقل بالفعل ليس إلا المعقول بالفعل لامعروض المعقول بالفعل لأنه عاقل بالقوة مثلاً النفس المعروضة للمعقول بالفعل إذا أخذت فقط ليست عاقلة إلا «من لم يجعل الله له نورا فإله من نور». وإن أخذت مع المعقول بالفعل فعاقليتها توول إلى المعقول بالفعل.

٦. راجع الحاشية المصنف (ش ١٢) على هذا الفرر (م. ط).

٧. وأيضاً كان وجوده للغير أي وجوده الربطي معقولاً وقد فرضنا وجوده النفسي معقولاً هذا خلف.

٨. إن قلت لا يلزم الخلف لم لا يجوز أن يكون معقولاً للغير بالعلم الحضور لا بالارتسام والحلول؟ قلت هذا الدليل من المشائين وهم يحصرون العاقلية والمعقولية للغير في الارتسام، وهاهنا لما كان المفروض أن المجرد معقول بالذات، والمعقول بالذات وجوده في نفسه عين وجوده لعاقله لزم حلول نفسه وارتسام ذاته في الغير الذي هو عاقله. (ح. ح)

قلت: نعم قد استدك صدر المتألهين - قدس سره - بتكافؤ المتضائفين في المشاعر^٩ وغيره على اتحاد العاقل والمعقول في العلم بالغير أيضا، ولكن عندي أنه لا يثبت المطلوب بهذا، إذا التكاؤ في المرتبة الذي هو من أحكام التضايف لا يقتضي أزيد من تحقق أحد المتضائفين مع الآخر، ولو بنحو المقارنة لامقديما ولا مؤخرأ لا الاتحاد، كيف والعلة مضايفة للمعلول والمحرك للمتحرك والتكاؤ لا يستدعي إلا ثبوت المعية في المرتبة بين طرفي كل منها لا اتحادها وجودا وحيثية، وإلا اجتمع المتقابلان في موضوع واحد من جهة واحدة، فما ذكرآن المفروض قطع النظر عن جميع الأغيار^{١٠} في

٩. شرح المشاعر، ملا جعفر لاهيجي، ص ٢٤٣ مشعر ٧، تصحيح وتعليق سيد جلال الدين آشتياني، ط ٢، (م. ط.)

١٠. أقول الحق مع صدر المتألهين وأما ما ذهب إليه المصنف فهو باطل، وقد استبصر آخر الأمر فصدق بالحق اعني انه اعترف بصحة برهان التضايف، واستوفينا البحث والتحقيق والتنقيب في ذلك في الدرس الخامس عشر من كتابنا «دروس اتحاد العاقل بالمعقول». (ح. ح.)

١١. وسلب الترتيب بينهما. (ح. ح.)

١٢. إلا أن يراد باضافة المعقولة وإضافة العاقلة مبدء الإضافة.

بيانه أن المعقول بالفعل مطلقا سواء كان في العلم بالذات أو في العلم بالغير لأشأن له إلا المعقولة أي لأشأن له إلا الوجود الفعلي والوجود التوري لا كالمعقول بالعرض لشوبه بالقوة والظلمة المانعتين عن كونه علما ومعلوما بالذات، وذلك لأن معقولته ووجوده في نفسه واحد، فالمعقولة ذاتية لوجوده لا ماهيته أي مبدء المعقولة وهو التور والفعلية، وذاتي الشيء ثابت له مع قطع النظر عن جميع الأغيار، وعنوان المعقولة المحمول عليه استدعى العاقلة، فمبدء العاقلة ليس إلا ذلك الوجود التوري الفعلي هو مبدء المعقولة لاغيره إذ المفروض أنه قطع النظر عن الأغيار و مبدء العاقلة الذي هو غير المعقولة غير، فاتحاد العاقل والمعقول ثابت في العلم المجرد بذاته، وهذا اتفاق بين المحققين و في علمه بغيره و هذا خلافي يقول به كثير من المشائين كما قال المحقق الطوسي في شرح الإشارات والمشائون القائلون باتحاد العاقل والمعقول. وبمثل هذا البيان بينت كلام صدر المتألهين - قدس سره - في حواشينا على مرحلة العقل والمعقول وعلى الإلهيات.

وبينا في موضع آخر أنهم إذا قالوا: «المعقول متحد مع العاقل» ما أرادوا المعقول بالعرض وهو ظاهر ولا ماهية المعقول بالذات لامفهوم المعقول الإضافي بل أرادوا أن المعقول بالذات موجود

المعقولة ممنوع إن سلك^{٢٣} مسلك التضاييف، لأن مفهوم المعقول بالنظر إلى مفهوم العاقل معقول، كيف والمضاف أمر معقول بالقياس إلى الغير، والغرض أن المفهومين المتضاييفين كما أنّهما بمجرد تغاير مفهومهما لا يقتضيان تكثّر الوجود والحيثية، كذلك لا يقتضي تكافؤهما الاتحاد ولا التكثر، وإن لا يأيّ الاتحاد بدليل من خارج، فتأمل.

بوجود العاقل كالنفس الناطقة لكن لا وجود كنه ذات العاقل كوجود اللطيفة السرية والخفية من النفس بل وجودها الظهوري بلا تجاف عن مقامها العالي، وإذا قالوا: «المعقول عاقل» لا ينبغي أن يذهب الذهن إلى ماهية المعقول ومفهومه بل إلى وجوده ووجوده وجود النفس مثلاً، ولا غرو في كون النفس عاقلة.

ثم إن قيل: المعلول بالذات أيضاً معلول بالذات مع قطع النظر عن جميع أغيره ومع ذلك لا يجوز اتحاده مع علته إذ يلزم اجتماع المتقابلين بل اتحادهما.

قلنا: المعلول معلول بالعلّة و بالنظر إلى العلة لابذاته بخلاف المعقول بالذات إذ ليس عنوان المعقولة مستلزم الحاجة إلا من جهة أخرى وهي جهة المعلولة إذا كان معلولاً، فعنى بالذات في المعلول أنّ المعلولة ليست ضميمية في المعلول بالذات بل تحكي عن نفس ذاته فهو مستحقّ حمل مفهوم المعلول بلا حيثية تقييدية لا بلا حيثية تعليلية، والعاقلية والمعقولة ليستا متقابلتين إذ ليس مطلق التضاييف من التقابل كما في الإضافات المشابهة الأطراف كالأخوة.

١٣. نعم لو تمسك بالإضافة وأريد إضافة إشراقية وجودية، وأن للمعقول بالذات وجوداً رابطاً، وأن ذلك يقتضي ضرباً من الاتحاد والاتصال بمقام الظهور بلا تجاف عن المقام العالي لكان موجّهاً.

قال المصنف في تعاليقه على الهيات الأسفار: والإنصاف أن ليس مراده في رسالة المشاعر وغيرها التمسك بمجرد التضاييف بل الملاك في الاستدلال أن لا وجود ولا شأن للمدرك إلا المدرك لأنه نوري علمي وقد تقرر أن الوجود النوري علم ومعلوم بحيث لو فرض عدم جميع أغيره مع وجود ذاته لكان وجوده وجوداً نورياً ادراكياً، وإذا كان مدركاً والحال هذه فمدركه ذاته إذ المفروض عدم الأغير كما في المجرّد بذاته بلا تجريد مجرد إياه حيث لا وجود له سوى المدركة وذاته مدركة ذاته.

(ح.ح)

ما أي شيء غير معقولية حصولاً - مفعول - لم يلف، وإن كان مبيناً للمفعول
فحصولاً تميزاً - والمراد أن ما كان وجوده في نفسه عين معقوليته، ولم يوجد له وجود
غيرها فهو عقل حال كونه عاقلاً ومعقولاً أيضاً.



مركز تحقيقات كميبيوتر علوم إسلامي

[٦٩]

غرر في علمه بغيره

و عالم بغيره إذا استشهد إليه وهو ذاته لقد شهد
بالسبب العلم بما هو السبب علم بما مسبب به وجب



مركز تحقيقات كميپوتر علوم رسدي

غرر في علمه بغيره

وعالم بغيره إذا استند غيره إليه تعالى، وهو تعالى ذاته - مفعول لقولنا لقد شهد، و
بالسبب - متعلق بقولنا: العلم بما هو السبب علم بما هو مسبب به، أي بالسبب وجب.
حاصله أن الأشياء^١ في ذاتها مستندة إليه تعالى وهو تعالى علم، وشهد ذاته التي
هي عين عليّة الأشياء، لما مرّ أنه عالم بذاته، والعلم بالعلّة بما هي علّة يقتضي العلم
بالمعلول، فهو تعالى ينال الكلّ من ذاته.

ثمّ التقييد بقولنا: «بما هو السبب» إشارة إلى أن المراد من العلم بالسبب العلم
بالجهة المقتضية^٢ للمسبب، سواء كانت عين ذاته أو زائدة، وهي الأمر المقدم على

١. وإلى هذا الدليل اشير في الكتاب الإلهي بقول الله تعالى: «أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ»
فحذف المفعول للتعميم أي ألا يعلم من خلق كلّ ما عداه. الكلّ فهذا إشارة إلى استناد كلّ
الوجودات بالذات وجميع الماهيات بالعرض إليه وأن لا مؤثّر في الوجود إلا الله و«هو اللطيف»
إشارة إلى أنه مجرد و«الخبير» إلى أن كلّ مجرد عالم بذاته والعلم بذاته وهو العلّة الحقيقية، والفاعل
الإلهي مستلزم للمعلم بما خلق.

٢. تفصيله هو الفصل الثالث من الموقف الثالث من الهيات الأسفار: «العلم التام بالعلّة التامة أو
بجهة كونها علّة يقتضي العلم التام بمعلولها...» (ط ١ - ج ٣ - ص ٣٦). (ح. ح)

٣. أي الخصوصية المخصوصة التي تأتي أن لا يترتب عليها إلا المعلول الخاص، ولولا هذه الخصوصية لجاز
أن يكون كلّ شيء علّة لأي شيء كان، وكلّ معلول معلولاً لأيّة علّة كانت.

ثمّ إنّ الخصوصية كالصورة النوعية النارية مثلاً المقتضية للسخونة ولولاها لأستوت جسميّة
النار إليها وإلى البرودة وغيرهما وهي زائدة على الجسميّة، ولو فرضت قائمة بذاتها كانت عينا وفي
الواجب تعالى عين ذاته.

السببية الإضافية وعلى المسبب، ولا شك أنها عين حيثية ترتب المسبب على السبب، إذ التخلف عن السبب التام محال كما أشرنا إليه بقولنا: «به وجب» فكلما حصلت في ذهن أو خارج^١ حصل ذلك المسبب فيه، إذ اللازم ممتنع الانفكاك عن الملزوم، وحكم المنجم^٢ بما سيقع، أو الطبيب الحاذق حيث يقول: «الشيء الفلاني ينذر بكذا»^٣ من هذا الباب. وفي عدم تخلل لفظ الاقتضاء^٤ أو الاستلزام في المتن، إشارة إلى أن المعلول شأن من شؤون العلة الحقيقية، ولا سيما الفاعل المصطلح للإلهي، فالعلم بها هو العلم به^٥.

٤. الأول، كما في العلم الحسولي، والثاني كما في العلم الحضورتي.

٥. بل حكم غيره كذلك كما يحكم عند كون الشمس في القوس أن الهواء سيحتمى بعد ستة أشهر، ويحكم الزارع بأن البذر المدفون في الأرض متى بنبت أومتى يخضر أومتى يبيض أومتى يصفر أو غير ذلك.

إن قلت: هذه الموارد ليست من باب العلم بالمعاليل من عللها بل من نفس المعاليل أو آثارها وأن حصوله بالتجارب. *مركزية كميتر علوم رسولي*

قلت: العلم الحقيقي واليقين الدائم إنما هو من العلة والتجارب لوجدان خصوصية العلة مثلاً علم الناس بموت كل أحد علم يقيني مشاهد ومع هذا يمكن زواله وتبدله بالشك في كثير من الآدميين بأن يمكن بقاء مركب طبيعي أبداً بل واقع في بعض الأشخاص أو بعض الأصقاع، وذلك لأنه ليس علمهم من العلة بخلاف علم الخواص بأسباب الانحلال. وإن القسر لا يدوم وإن بسايط المركب تميل إلى أحيائها الطبيعية وأنها متنازعة و متقاومة منذ امتزجت وأن القوى الجسمانية متناهية التأثير والتأثر ونحو ذلك فإنه لا يزول ولا يبدل، وعلم غيرهم في هذا المثال كلا علم فكيف في غيره.

٦. من الإنذار، أي يخوف كالحال الفلاني المريض مثلاً منذر بالموت. (ح. ح)

٧. فالحق تعالى عن المثل وله المثل الأعلى كمجلاة فيها صور جميع الأشياء وجوداتها وماهياتها من يشاهدها يشاهد الكل «أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد».

٨. لاحظ لمزيد تحقيق، اصول المعارف، ملاحظ من فيض كاشاني، ص ٣٣، تصحيح وتعليق سيد جلال الدين آشتياني ط ٢، دفتر تبيغات اسلامي قم وايضاً شوارق الالهام، ج ٢، ص ٥١٣. (م. ط).

غرر في ذكر الأقوال في العلم ووجه الضبط لها

قد قيل لا علم له بذاته وقد قيل لا يعلم معلولاته
 ومثبت لعلمه بما جعل وما يقول إنه عنه انفصل
 أو ليس مفصولا، فأما المبتدأ إنما هو المعدوم ثابتا بدا
 عينا فهذا مذهب المعتزلة أو ذهننا الصوفيّة ذا قائله
 أو ذو وجود ليس ذا ثبات فمثل قائمة بالذات
 مع سبقه ذا من فلاطون اشتهر ودون سبق إن يكن بأن حضر
 في الكلّ نفس كونها العينيّة فذاك قول الشيخ الإشراقيّة
 وإن يكن في البعض كالعقل ارتسم صور الأشياء فيه ذاتا ليس أم
 أما الذي ليس يرى انفصاله إن كان غيره علا جلاله
 مرتسا فذا بغير من لأنكسيمائس و الشّرخين
 أو غير بالمعقول لا محسوس إن يتحد فهو لفر فور يوس
 ودونه فالذات الإجماليّ من علم فإن بكلّ الأشياء زكن
 للمتأخرين أو بالبعض تفصيل البعض له ذا المرضي

غرر في ذكر الأقوال في العلم ووجه الضبط لها

قد قيل؛ القائل بعض الأقدمين^٢ من الفلاسفة^٣ لا علم له بذاته؛ بناء على أن العلم؛ إما إضافة، وهي لا يتصور بين الشيء ونفسه، أو صورة مساوية للمعلوم، فيلزم تعدد الواجب تعالى. وأنت تعلم أن علم الشيء بذاته حضورى لا يستدعي شيئاً منها، فهذا مع كونه كفراً، أوهن من بيت العنكبوت، ويناسب الدهرية^٤ — خذلم الله تعالى — وقيل: لا يعلم معلولاته، أي مع علمه بذاته بقرينة المقابلة. ومراد القائل أنه

١. ناظر الى الفصل الرابع من الموقف الثالث من الاسفار (ط ١ - ج ٣ - ص ٣٧) (ح. ح)

٢. المبدأ والمعاد، ملاصدرا، ص ٧٢. (م. ط)

٣. أي بعض الأقدمين من المتفلسفين. وفي هذا القول ناظر الى آخر الفصل الثالث من الموقف المذكور من الاسفار حيث قال: «ولأجل ما ذكرناه من الصعوبة والإشكال أنكر بعض الاقدمين من الفلاسفة علمه تعالى بشئ من الموجودات غير ذاته وصفاته التي هي عين ذاته، كما أن منهم من نفي علمه بشئ اصلاً بناء على أن العلم عندهم إضافة بين العالم والمعلوم ولا إضافة بين الشيء ونفسه...» (ط ١ - ج ٣ - ص ٣٧). (ح. ح)

٤. إذ بناء على وهم الطباعية الذين هم كأوساخ الانسان حيث لم يقع نظرهم من القوى الفعلية إلا على القوى المنطبعة والطبايع، ولم يعثروا على المجردات المضافة فضلاً عن المجردات المرسله، فكيف على القدوس السبوح رب الملائكة والروح، فتباً لنظرهم وتعا على فكرهم.

٥. شرح المواقف، ج ٨، ص ٧١، ط ١، مع الحواشى السالكوتي والجلبي، قم شريف رضى (م. ط).

٦. والانصاف ان العاقل لا يتفوه بمثل هذا القول والقول الذي قبله من انه لا علم له بذاته. وهذا القائل لم يعلم وحدته الحققة، ولا احاطته الأزلية، ولا معنى كون شئية الشيء بتمامه، ولا الكثرة في الوحدة والوحدة في الكثرة، ولا عدم المنافاة بين أن لا يكون الغير في الأزل وبين أن يكون العلم بالغير في الأزل، ولم ينل سر الوجود الحق الصمدي بأنه هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم. (ح. ح)

لا يعلمها في الجملة، أي في الأزل، إذ ليست موجودة في الأزل، وهو باطل، إذ العلم بالعلّة في الأزل، يستلزم العلم بالمعلول في الأزل، وإن لم يكن المعلول في الأزل. ومثبت لعلمه تعالى، بما جعل، أي بمجموعاته من علمه بذاته، إقماً بقول إنه، أي علمه تعالى عنه تعالى انفصل أو يقول أنه ليس مفصلاً عن ذاته، تعالى، فأقماً المبتدأ وهو أن يكون منفصلاً عن ذاته، فلا يخلو إقماً هو أي علمه المعدوم ثابتاً^٧ بدءاً، أي ذو شيئية ثبوت وتقرر، فأقماً عيناً له الثبوت منفكاً عن كافة الوجودات، فهذا مذهب المعتزلة^{١٠٨} فجعلوا علمه تعالى الماهيات الثابتة في الأزل. وأنت تعلم أن أصل تقرر الماهية منفكاً عن الوجود باطل، أو ذهاباً له الثبوت منفكاً عن وجود الماهية نفسها لا عن الوجود التبعية لله تعالى، الصوفية مثل الشيخ العربي^١ وأتباعه ذا قائله، فجعلوا

٧. ربما اسم ممتن يدعي الفضل أنه يقول أنه لا يمكن تصور أن يكون الشيء معدوماً ومع هذا يكون ثابتاً أو علماً به يتكشف العلوم. فليعلم أنه قد يطلق المعدوم ويراد به مرفوع شيئية الوجود ومرفوع شيئية الماهية معاً، وقد فهم من كلام المعتزلة هذا المعنى حاشاهم عن ذلك إذ لا يتفوه بهذا عاقل فضلاً عن أفاضل. وقد يطلق ويراد به مرفوع شيئية الوجود فحسب كما يقال: «الإنسان المعدوم» فوضعت شيئية الماهية ورفعت شيئية الوجود عنها، وهذا مرادهم من المعدوم الثابت وإن لم يكن هذا القول أيضاً مرضياً إذ يوضعون له الثبوت منفكاً عن كافة الوجودات بخلاف طريقة الصوفية لأنهم قالوا بالثبوت للماهيات منفكاً عن وجوداتها لا عن وجود تبعية لوجود أسماء الله تعالى وصفاته وهو وجود ذاته. فالمعتزلة لما راوا أنه مشكل عويص أن يعلم الشيء في الأزل والشيء المعلوم فيما لا يزال وكان نفياً محضاً مرفوع الشيتين في الأزل لاجرم أثبتوا شيئيات ماهيات الممكنات ورفعوا شيئيات وجوداتها لنلا يلزم قدم وجوداتها فأثبتوا علمه التفصيلي بهذا الطريق.

٨. القائلين بثبوت المعدومات الممكنة قبل وجودها، فعلم الباري تعالى عندهم بثبوت هذه الممكنات في الأزل. ثم انه ناظر في بيان مذهب الاعتزال الى الفصل الخامس من الموقف الثالث من الاسفار (ط ١ - ج ٣ - ص ٣٧). (ح. ح)

٩. شرح المقاصد، ج ٤، ص ١٢٤ والأسفار ج ٦، ص ١٨٢ (م. ط).

١٠. فصوص الحكم، لابن عربي (فص ١٣ و ١٤)، ص ٨٣ و ١٣٠، تحقيق وتعليق ابوالعلا عفيفي والفتوحات المكية، لابن عربي، ج ٣، ص ٢٥٧ (باب ٣٥٧)، ط بيروت (م. ط)

١١. يعني انهم قائلون بثبوت الأشياء قبل وجودها ثبوتاً علمياً لا عينياً كما قاله المعتزلة. ثم انه ناظر في

الأعيان الثابتة اللازمة لأسمائه تعالى في مقام الواحدية علمه تعالى. وهذا أيضا مزيف من حيث إثباتهم شيئية للماهيات، وإسنادهم الثبوت إليها في مقابل الوجود، مع أنك قد عرفت أصالة الوجود ولاشيئية الماهية، إلا أن يصطلحوا أن يطلقوا الثبوت

بيان مذهب التصوف الى الفصل المذكور ايضا (ج ٣ - ط ١ - ص ٣٨).

اقول: الاعيان الثابتة في اصطلاح العرفان هي الصور العلمية، والصور العلمية هي عين الذات عندهم كما يقول به اهل الحكمة المتعالية. وليست الثابتة واسطة بين الوجود والعدم، بل الثابتة في اصطلاح العارفين بالله هو الوصف المميز للاعيان بمعنى ان الاعيان إما صور علمية لم تخرج من العلم الى العين بعد، أو صور خارجية أي ماخرجت من العلم الى العين وصارت مجعولة، ولفظة الثابتة هي اشارة على أن المراد من الاعيان الصور العلمية، كما ان لفظة الخارجة اشارة على أن المراد من الاعيان الصور الخارجة المجعولة فاللفظتان امارتان على تعيين موضوع البحث هل هو الصور العلمية، أو الصور الخارجة المجعولة وشاهدنا على ذلك كثيرة جدًا وقد نص به الشيخ الاكبر محي الدين الطائي في الفص الموسوي من فصوص الحكم، وكذا شارحه العلامة داود القيصري حيث قال: «الأعيان الثابتة هي الصور العلمية للعالم (ط ١ من الحجري - ص ٤٤٨). والفصل الثالث من مقدمات شرحه على فصوص الحكم في الاعيان الثابتة، وقال في أول الفصل: «اعلم أن للأسماء الالهية صورًا معقولة في علمه تعالى لأنه عالم بذاته لذاته وأسمائه وصفاته، وتلك الصور العقلية (العلمية - خ ل) من حيث إنها عين الذات المتجيلة بتعين خاص ونسبة معينة هي المسماة بالأعيان الثابتة سواء كانت كلية أو جزئية في اصطلاح اهل الله...» (ص ١٨) وفي الفصل المذكور له تصريحات بذلك، وكذلك في سائر الصحف العرفانية كتمهيد القواعد ومصباح الأنس والفتوحات المكية وغيرها، نعم قال صاحب الأسفار في الهياته: «وما يلزم الأسماء والصفات من النسب والتعلقات بمظاهرها ومربوياتها هي الاعيان الثابتة». والمصنف في عبارته ناظر اليه ولكن مآله إلى ما اشرنا اليه، وليس معناه اثباتهم شيئية للماهيات وإسنادهم الثبوت اليها. وبالجملة الاعيان الثابتة عند العارفين بالله هي الصور العلمية وهي عين الذات الأحدية، والاستثناء الذي اتي به في قوله: «إلا أن يصطلحوا...»

لايشمر شيئاً يعتنى به عند الطائفة اعني بهم اهل العرفان بالله، ونحو كلامه هذا تقدم في «غرر في اجاث متعلقة بالامكان...» حيث قال: «ان للواجب تعالى عند كل فرقة من الفرق المتصدين لمعرفة الحقائق لوازم - الى قوله: وعند الصوفية الاعيان الثابتة وليست هذه اللوازم واجبة الوجود لدلائل التوحيد...» فتبصر. والحق في ذلك ما قاله صاحب الاسفار من أن منهج الصوفية

على مرتبة من الوجود^{١٢}، و كلهم وضعوا مباناً من حقيقة الوجود مرتبة منها وقابلوها بها. أو ذو وجودٍ - عطف على قوله: إما هو المعدوم - ليس ذا ثباتٍ فقط على اصطلاحهم فنقل: أي فعلمه مثل قائمة بالذات^{١٣}؛ أي بذواتها مع سبقه - متعلق بذوي وجود - ذا من فلاطون أشهره، فجعل علمه تعالى بالأشياء منفصلاً عن ذاته ذا شئئية وجود سابقاً على

→ الكاملين هو قريب المأخذ من منهج الحكماء الراسخين (ج ٣ - ط ١ - ص ٦٦) بل أقول أساس ما في الحكمة المتعالية إنما هو صنف العرفان الأصلية كما يرشدك الى هذا الحكم الحكيم رسالتنا «العرفان والحكمة المتعالية». (ح. ح)

١٢. فاصطلحوا أن يقولوا: «الأعيان الثابتة» ويريدوا الوجود. أو أن مرادهم بشئيتها ذلك الوجود التطفلي الذي ينسب إلى مفاهيمها بالعرض والمجاز بل سبك مجاز من مجاز إذ الوجود الأحدي ذاته الأقدس وهو منسوب إلى الأسماء والصفات بالعرض وإلى لوازمها وهي الأعيان الثابتة أيضاً بالعرض في المرتبة الثانية، ولزوم اللازم ولازم اللازم كلاهما لزوم غير متأخر في الوجود، فالعارض كعارض الماهية لا كعارض الوجود ولو جاز إطلاق الماهية على الواجب بالذات كانت مفاهيم الأسماء والصفات كالماهية له والأعيان الثابتة كالأزم الماهية، وبالجملة العلم بذاته الأقدس هو العلم التفصيلي الحضور في جميع الأشياء وجوداتها وماهياتها إذ ذلك الوجود البسيط كل الوجودات بنحو أتم وأعلى ويلزم تلك المفاهيم الأسمائية والصفاتية. كل الماهيات بنحو أشرف وأسمى، فحضور ذاته لذاته حضور كل الوجودات والماهيات.

١٣. ناظر إلى الفصل السادس من الموقف الثالث من الهيات الأسفار (ط ١ - ج ٣ - ص ٣٨). ثم إن المثل هي الملائكة الموكّلون بإذن الله سبحانه على أنواع يدبّرونها ويربّونها على التحقيق الأنيق الذي استوفينا بيانه في رسالتنا في المثل الإلهية، وانتساب المثل إلى الافلاطون إنما هو من سبب شدة اعتنائه بهذا الأمر القويم الايماني والأصل الركين التوحيدى لا أنه كان مبدع مسألة المثل والبحث عنها. وأما القول بأن افلاطون جعل علمه تعالى بالأشياء منفصلاً عن ذاته وذلك العلم هو المثل فالله سبحانه يعلم الأشياء بالمثل مثل أن ينعكس أشيا في مرآة والانسان ينظر الى المرآة فيعلم الأشياء بالمرآة والمثل كالمراة لله فخلق لا أصل له جدًا، وإنما انتشأ هذا الرأي القائل من جاهل بأساليب الكلام فتداولته الأيادي والأقلام بلا كلام، ولست أدري أن المتأله السبزواري مع جلالة قدره وعظم شأنه كيف يتفوه بأمثال هذه الأقاويل وان كان ناظرًا في نقلها إلى كتب سالفة! (ح. ح)

١٤. متافيزيك، ارسطو، ص ٣٤ و ٢٥١ مصنفات، افضل الدين محمد مرقى كاشاني، ص ١٨٩،

الأشياء، وهو المثل التورية^{١٥} التي سيجي^{١٤} إثباتها في الفريدة المعقودة لبيان الأفعال، ولكنها ليست مناط علمه التفصيلي بالأشياء عندنا، لكونها متأخرة الوجود عنه تعالى وعن علمه بها. ودون سبق، يعني أودو وجود علمه، ولكن لا يكون سابقاً في الكل، فهينا قولان كما أشرنا بقولنا: إن يكن علمه بمجمولاته، بأن حضر في الكل، أي كل ما سواة نفس كونها، ووجودها العينية - التأنيث باعتبار نفس - فالصورة العينية عين الصورة العلمية، فذاك قول شيخ الطائفة الإشراقية^{١٦}، وتبعه في ذلك كثير^{١٧} من محققي

→ تصحيح مجتبى مينوى ود كتر يحيى مهدوى، ط ٢، خوارزمى (م. ط)

١٥. وهذه الصور العلمية العينية الثامة الجامعة لجميع الكالات الأولى والثانية في أصنامها وطلسماتها ولفعلياتها بنحو أتم كالكليات العقلية الموجودة بوجود نوري سعي الواحدة بالوحدة الجمعية وهي تمام ذات أفرادها في كون كل منها ما به الانكشاف لما تحتمها، لكن أين هذه العقليات الضعيفة من تلك العقول القوية؟ وإن كانت في أصحاب العقول بالفعل.

١٦. راجع الفريدة الثالثة، ص ٦٥٧، هذا الطبع (م. ط)

١٧. وذلك لأن علمه تعالى قديم واجب بالذات. (ح. ح)

١٨. أي لكون المثل متأخرة الوجود عنه تعالى وعن علمه بها فكيف يكون هي بعينها علمه تعالى بالأشياء في ازل الأزال؟ أقول: وكان افلاطون الإلهي استاذ ارسطو ايضاً عالماً بأن المثل متأخرة الوجود عن الذات الواجبية ولا يصلح كونها مناط علمه سبحانه بالأشياء. (ح. ح)

١٩. مجموعته مصنفات شيخ اشراق، ج ٢، ص ١٥٠. (م. ط)

٢٠. وهؤلاءهم الذين يقولون صفحة نفس الأمر وصحائف الأعيان بالنسبة إلى الواجب الوجود كصفحة الذهن بالنسبة إلى نفس الناطقة، فكما لا يوجد في الذهن شيء غير ما هو علم النفس وغير ما هو معلومها بالذات كذلك كل ما هو في العين من الوجود علم واجب الوجود، وقد علمت أنّ الوجودات كلها تعلقات وروابط محضة به وكل شيء قائم به قياماً صدورياً لا حلولياً، وبناء تحقيق الشيخ الإشراقي على أنّ العلم كون الشيء نوراً لذاته ونوراً لغيره، وهو تعالى نور الأنوار القاهرة والاسفهدية والمرضية، وله الاشراق والتسلط عليها، والعلم الذي هو حيثية الظهور والإظهار يدور على التورية. فلما كان ذاته لذاته وذوات الأشياء له كان علمه بذاته نورته وظهوره لذاته وكان علمه بغيره إشراقه عليها وتسلطه بالعلمية والإضافة الإشراقية عليها، فكما أنه بنور الشمس العرضي يظهر كل المستنيرات كذلك بالنور الحقيقي القيومي يظهر كل الحقائق والماهيات، ولانسبة بين

المتأخرين^{٢١}، ومنوضح لك صحته من وجه وسقمه من وجه إن شاء الله وإن يكن بيان حضر أي علمه بالارتسامي في البعض والحضوري في البعض، كالعقل الأول حال كونه ارتسم صور الأشياء فيه ذاء، أي هذا القول تاليس الملطي^{٢٢} أم، أي قصد، فإن مذهبه أنه تعالى يعلم العقل بحضور ذاته، ويعلم الأشياء الأخر بارتسام صورها^{٢٣} في العقل.

ولما فرغنا عن ذكر شعب القول بانفصال العلم، شرعنا في ذكر شعب القول باتصاله بقولنا: أمّا العلم الذي ليس يرى - مبني للمفعول - انفصاله، فلا يخلو إما أن يكون غيره وزائدا عليه، ولكن زيادة متصلة أولا، فالأول ما أشرنا إليه بقولنا:

إن كان غيره علا جلاله حال كونه مرتسماً فيه، فيكون علمه حصولياً، فذا، أي هذا القول بغير مبن، أي كذب لأنكسيمائيس الملطي^{٢٤} والشَّيخين أبي علي^{٢٥} و أبي نصر الفارابي^{٢٦}، فقال الشيخ الرئيس: «إن المعنى المعقول قديئوخذ عن الشيء

الظهورين فع هذه الشدة التورية الغير المتناهية كيف يحق عليه شيء أم كيف يحتاج إلى الصور حتى ينكشف بها له ذوات الصور؟

مرآة تحقيق تكملة علوم رسول

٢١. الأسفار ج ٦، ص ٢٣٠. (م. ط)

٢٢. توضيح الملل، مصطفي بن خالقلناد هاشمي عباسي ج ٢ ص ٩٠ تصحيح وتحقيق وترجمة دكتور سيد محمدرضا جلالي نائيني ط ١ اقبال. وايضاً الأسفار ج ٦، ص ٢٤٦. (م. ط)

٢٣. في العقل الذي هو كلوج من صقع الربوبية لاستهلاك الأحكام الأمكانية في العقل وحياته بحياة الله تعالى وبقائه ببقاء الله بل كقلم في مداد رأسه كل الحروف البسيطة والمركبة بوجه بعيد. والذاعي لتاليس على هذا القول أن لا يكون ذات الله تعالى محلاً لكثرة الصور وغير ذلك من المحذورات الأخر.

٢٤. توضيح الملل، ج ٢، ص ٩٨ و ١١٦ وايضاً شوارق الالهام، ج ٢، ص ٥١٥. (م. ط)

٢٥. راجع الحاشية ٣٣، ص ٥٧٩، هذا الفرر (م. ط)

٢٦. فصوص الحكم، فارابي، ص ٥٨. (م. ط)

٢٧. قاله في أول الفصل السابع من المقالة الثامنة من الهيات الشفاء (ط ١ من الحجري - ج ٢ - ص ٥٠٢). ثم ان اسناد العلم الحسولي الارتسامي بمعناه السائر في الالسة من كونه زائداً على العالم

الموجود، كما أخذنا عن الفلك بالرصد والحس صورته المعقولة، وقد يكون الصورة المعقولة غير مأخوذة عن الموجود، بل بالعكس^{٢٨}، كما أنا نعقل صورة بنائية نخترعها، ثم يكون تلك الصورة محرّكة لأعضائنا إلى أن نوجدها، فلا تكون وجدت فعقلناها، ولكن عقلناها فوجدت، ونسبة الكلّ إلى عقل الأول الواجب الوجود، هذا فإنه يعقل ذاته^{٢٩} وما يوجبه ذاته، ويعلم من ذاته كيفية كون الخير في الكلّ، فيتبع صورته المعقولة صور الموجودات على النظام المعقول عنده، لاعلى أنها تابعة أتباع الصوّ للمضيء

زيادة متصلة في علم الباري تعالى الى غيره الى المعلم الثاني والشيخ الرئيس بأباه التحقيق، وقد تحقق بعض الحقائق في ذلك في شرحنا على فصوص الفارابي «نصوص الحكم على فصوص الحكم» سيما في رسالتنا في العلم. والارتسام والتمثل يستعملان في كلمات الشيخ كثيرا على تقرير الصورة العلمية وثبوتها للعالم بها بحيث لا تمايز الذات. (ح. ح)

٢٨. فالأول العلم الانفعالي الذي بعد المعلوم، والثاني العلم الفعلي العليّ الذي قبل المعلوم ويجب إثبات ماهو أشرف الطرفين لواجب الوجود تعالى، وأما إثباتهم الصور و عدم إثبات العلم الحضوري له في علمه بالغير فلأن الموجودات ظلمانية لاحقة متكررة الوجود متغيرة الذات الطبيعية وهو نور و علمه نور. والتحقق عندنا أنّ حيثية الوجود أي وجود كان حيثية التور وهو بماهو علم سابق عليه بماهو معلوم و كذلك بماهو متعلق بالواجب تعالى واحد بالوحدة الحقّة وثابت غير دائر بماهو وجهه.

٢٩. قال الشيخ: نفس تعلقه لذاته نفس وجود هذه الأشياء عنه، و نفس وجود هذه الأشياء نفس معقوليتها له على أنها عنه. وقوله: «ويعلم من ذاته...» فإنه يعقل نظام الخير الذي يجب أن يكون عنه في كل ما يكون فيتبع معقوله وجود ذلك النظام. فقوله: «صورته المعقولة» منصوب مفعول لفعل يتبع مقدم، وقوله: «صور الموجودات» مرفوع فاعل للفعل مؤخر. (ح. ح)

٣٠. وقال أيضا: ان علمه تعالى بتلك الصور عين فيضانها عنه لا انه تابع لفيضاتها. وقال في التعليقات: «الأول تعالى يعرف كل شيء من ذاته لاعلى أن يكون الموجودات علة لعلمه بل علمه علة لها، مثل أن يكون البناء يبدع في الذهن صورة بيت فيبينه على ما هو في الذهن فلولا تلك الصورة المصورة من البيت في الذهن لم يكن للبيت وجود فلم يكن صورة البيت علة لعلم البناء بل الأمر بالعكس، وما كان بخلاف ذلك فإنه كالسما التي هي علة علمنا بها فإذا وجدها علة

والإسخان للحار، بل هو عالمٌ بكيفية نظام الخير في الوجود وأنه عنه، وعالم بأن هذه العالمية يفيض عنها الوجود على الترتيب الذي يعقله خيراً ونظاماً « انتهى.

لعلمنا، وقياس الموجودات الى علتها كقياس الموجودات التي نستنبطها بالأفكار ثم نوجدها فان الصور الموجودة من خارج علتها الصور المبدعة في أذهاننا ولكن الباري لم يكن يحتاج الى استعمال آلة و اصلاح مادة بل كما يتصور وجود الشيء يجب وجود الشيء بحسب التصور، وأما نحن فتحتاج مع التصور الى استعمال آلات فالأول تعالى غني عن كل هذا. (ح. ح)

٣١. اي وهو يعقل ذاته، وانها مبدء كل شيء فيعقل من ذاته كل شيء. (ح. ح)

٣٢. الهيات الشفاء، ج ٢، ص ٣٦٣. (م. ط)

٣٣. يعني أن الأشياء لما عقلت هكذا وجدت لأنها وجدت ثم عقلت. فثبت وجوب كون هذا النظام معقولاً له تعالى سابقاً على صدور الأشياء وسبباً له، وهذا معني قول الشيخ.

وفي المجلد الخامس من كشكول العلامة البهائي: «المليون والحكام متفقون على أن علمه تعالى محيط بجميع المعلومات كليتها وجزئيتها وليس بارتسام صورة مساوية للمعلوم بل هو حضوري، فالأشياء بانفسها حاضرة منكشفة لديه جلّ وعلّي، والأشكال هنا مشهور فان حضور المدومات بل الممتنعات لديه طور وراء طور العقل وتصوره صعب، والحق انا نعلم انه عالم بتلك الأشياء لأنها معلولة لذاته لكنا لانعلم كيفية ذلك العلم ولا استتكاف لأحد من الجهل بذلك لأن علمه عين ذاته، وكيف لا يستتكف من الجهل بذاته ويستتكف من الجهل بكيفية العلم الذي هو عين ذاته؟ والحاصل أن علمه جلّ وعلّي بمعلوماته منطوي في علمه بذاته، وهذا هو الشهود العلمي. وقد صرح الشيخان ابونصر و ابوعلّي بذلك وكلام بهمنيار يؤمّي إليه واذا كان علمه بمعلوماته منظوريا في علمه بذاته كما صرح به هؤلاء فلا معنى بعد الاعتراف بالمعجز عن تعقل الذات وسدّ هذا الباب بالكلية لأن يطمع في التسلق الى معرفة ماهو عين ماقد سدّ دونه الباب وحارت فيه الالباب و ضربت بيننا وبينه الف حجاب» (ص ٥١٤ - ط نجم الدولة - چاپ سنگی).

وفيه أيضا قال الشيخ الرئيس ابوعلّي في رسالته التي وضعها لتحقيق علم الباري جلّ وعزّ: العلم أنما هو حصول الصورة المعلومة وهي مثال مطابق للأمر الخارجي وصورة المعلومات حاصله له قبل وجودها، ولا يجوز أن يكون تلك الصورة حاصله عنده في موضوع آخر فانه يستلزم الدور والتسلسل، وأن لا يكون علماً له، وليست صوراً معلقة افلاطونية لأننا ابطالنا ذلك، ولا من الموجودات الخارجية إذ العلم لا يكون إلا صورة فلم يبق من الاحتمالات إلا ان يكون في صقع من

والثاني قولنا:

أوغربان كان العلم عينه، فهو مع كونه متحدًا بالعالم بالمعقول أيضاً - متعلق

الربوبية، وانت إن لم تدرك كيفية هذا فلا بأس لأن خطر العلم أضيق من ذلك وليس الى هذه المطلب العالى مطمح و سَمًا في دارالغرور فلا تلتبس من نفسك شيئاً عجزت الملائكة المقربون والأنبياء والأوليا العارفون عن الوصول اليه إلا من فضله الله تفضيلاً، فإن أردت لمعةً من ذلك فجاهد نفسك وتفكر في خلواتك و فرغ زوايا قلبك ليحدث لك حادث تطمئن به، انتهى كلام الشيخ». (ص ٤٦٢).

أقول: المثل الالهية المشتهرة بالأفلاطونية فوق المثل المعلقة كما أن هذه فوق الصور الطبيعية. والشيخ عبر المثل الالهية بالمعلقة بناء على تأويلها بها. وله تأويلان في المثل أحدهما انها الصور الشبحية اي المثل المعلقة، وثانيها أنها الكلي الطبيعي والتمثال الذهني أي انه اولها ثانيًا بوجود الماهية المجردة عن اللواحق لكل شئ القابلة للمتقابلات وسيأتي في البحث عن المثل. ثم وجه علمه سبحانه بالكل يعرف بما تقدم من البحث والتحقيق في ان السبسط الحق كل الأشياء فتذكر و تدبر في هذه الفقرة من دعاء الحزبين المأثور: «أنا أناجيك يا موجودًا بكل مكان...» كما في كشكول العلامة البهائي (ط ١ من الحجري - ص ٥٥٠).

وفي آخر الفصل الثاني من شرح العلامة القيصري على فصوص الحكم: «والحق أن كل من انصف يعلم من نفسه أن الذي أبدع الأشياء وأوجدها من العدم الى الوجود سواء كان العدم زمانياً أو غير زمانى يعلم تلك الأشياء بحقائقها و صورها اللازمة لها الذهنية والخارجية قبل ايجاده إياها والا لا يمكن اعطاء الوجود لها فالعلم بها غيرها - أي غير الأشياء - . والقول باستحالة أن يكون ذاته تعالى وعلمه الذي هو عين ذاته محلاً للأمور المتكثرة أما يصح إذا كانت - أي الأمور - غيره تعالى كما عند المحجوبين عن الحق، أما إذا كانت - أي الأمور - عينه من حيث الوجود والحقيقة، وغيره باعتبار التعيين والتقييد فلا يلزم ذلك - أي لا يلزم كونه محلاً للأمور المتكثرة - وفي الحقيقة ليس حالاً ولا محلاً بل شئ واحد ظهر بصورة المحلية تارة، والحالية أخرى» (ط ١ من الحجري ص ١٧).

و صاحب الاسفار ناظر الى قول القيصري هذا حيث قال في آخر الفصل العاشر من الموقف الثالث من الهيات الاسفار: «اشراق تعليمى وتنبية تفرىعى، والحق أن من انصف من نفسه يعلم أن الذي أبدع الأشياء...» (ط ١ - ج ٣ - ص ٥٢). (ح. ح)

يبتدح - لا محسوس، إذ العلم الإحساسي منتفٍ عنه، على ما نسب إلى المشائين، إن يبتدح، فهو مذهب لفرفور يوس^{٣٤}، اعظم تلاميذ المعلم الأول، وقد تكلمنا على مذهبه، وعسى أن يكون مراده ما سنذكر من العقل البسيط إن شاء الله^{٣٥}.

ودونه، أي دون الاتحاد مع المعقول ولكن مع العينية للذات الواحدة البسيطة غاية البساطة، فالذات هو الإجمالي من - بيانية - علم، أي يكون ذاته تعالى علما إجماليا، وهذا منشعب على قولين: فإن بكلّ الأشياء زكن أي إن كان علمه إجماليا بكلّ الأشياء التي دونه، فهذا القول للمتاخرين^{٣٦}، فقالوا: إن ذاته تعالى علم إجمالي بجميع ما سواه لا تفصيلي، لكونه واحدا بسيطا،^{٣٧} والأشياء مختلفة الحقائق، وكيف يمكن أن يكون صورة الشمس^{٣٨} مثلاً في ذهبتنا علماً بالشمس والقمر والحجر والمدر،

٣٤. توضيح الملل، ج ٢ ص ٢٩٩ وايضاً الأسفار، ج ٦، ص ١٨١. (م. ط)

٣٥. بأن يريد من اتحاد المعقول بالعقل اتحاد النحو الأعلى من وجود المعقول بوجود العاقل بل هذا وحدة لا اتحاد.

٣٦. ناظر الى الفصل التاسع من الموقف الثالث من الهيات الاسفار (ط ١ - ج ٣ - ص ٤٩). (ح.)

(ح)

٣٧. يعني أن الشيء الواحد لا يحكي عن الأشياء الكثيرة ولا سيما المتباعدة، وهذا قولهم، ولكن فيه اشتباهها وقع بين شيئية المفهوم و شيئية الوجود فأن مفهومًا واحدًا لا يحكي عن مفهومات كثيرة متباعدة وأما وجود واحد شديد فهو يحكي عن كل الوجودات التي دونه اشد من حكايتها عن نفسها، و لذلك قالوا العلة حد تام للمعلول. وايضا فيه اشتباه وقع بين الواحد بالوحدة العددية و بين الواحد بالوحدة الحقّة الحقيقية كما في حقيقة الوجود الصرف. (ح. ح)

٣٨. والحال ان العلم بالشيء نفس ذلك الشيء كما قالوا: «ان الأشياء تحصل بأنفسها في الذهن». وحقاً نفس الأمر هو علم الله الأزلي بالأشياء وما هي عليه في السابقة الأزلية فصورة كل شيء تطابقه، نعم في العلم الإجمالي يكفي الصورة الواحدة كالإمكان الذي هو صورة واحدة في الذهن للممكنات المتخالفة في الخارج. والتحقق عندنا كما سيجي، ان الصورة أي ما به الشيء بالفعل الواحدة أي بالوحدة الحقّة الحقيقية تكون علما بالأشياء المختلفة كالوجود الصرف المحيط والمبسوط البسيط.

وربما أوردوا مثالا، وقسموا حال الإنسان في علمه إلى ثلاثة أقسام: أحدها أن يكون علومه تفصيلية زمانية على سبيل الانتقال من معقول إلى معقول، مع شوب تخيل. وثانيها أن يكون له ملكة تحصل من ممارسة العلوم. وثالثها كونه بحيث أورد عليه مسائل كثيرة دفعة، فيحصل له علم إجمالي بجواب الكل من تلك الملكة البسيطة ثم يأخذ في التفصيل مستمداً من ذلك الأمر البسيط الذي فيه. فهذا العلم الواحد البسيط فعال للتفاصيل وهو أشرف منها، فقالوا بقياس علم الواجب بالأشياء، وانطواء الكل في علمه على هذا المنهاج، والفرق بأن هذه الحالة البسيطة ملكة وصفة زائدة على النفس، وفي الواجب تعالى عين ذاته، وقد صححنا كلامهم في بعض تحريراتنا^١

٣٩. اي على نسيل التدرج مع شوب تخيل بل يكون تعقله مع حكاية خيالية بحيث يتحد الإدراك نحواً من الإتحاد - على التفصيل الذي حرره في الأقسام الثلاثة في الفصل المذكور آنفاً من الأسفار (ط ١ - ج ٣ - ص ٥٠). (ح. ح)

٤٠. مثل أن العاقل تعقل أن الواجب تعالى نور كل نور ونور الأنوار القاهرة والاسهبديّة وغيرها وأنه حقيقة الحقائق، والتخيّل تحاكي بنور الشمس الذي هو نور كل نور عرضي من الأشعة الشمسية والقمرية ويعقل بساطته وتحاكيه التخيّل بالنقطة وإحاطته وتحاكي بإحاطة الفلك وانسباط نوره وتحاكي بالامتداد المقداري وفوقيته وتحاكي بالفوقية الوضعية وقس عليه ساير صفاته. هذا في المرتبة الأعلى من حقيقة الوجود وفي المرتبة الأدنى مثل أن تعقل الهوى وانها جوهر بالقوة وتحاكيها التخيّل [بالظلمة وتعقل عريها في ذاتها عن كل صورة وتحاكيه التخيّل بالظرف الخالي أو الخلاء المجرد عن الشاغل وسفالتها وتحاكي بالمهوي الوضعي وقس عليها الوسائط].

٤١. كحواشينا على إلهيات الأسفار وحواشينا على الشواهد الربوبية حيث اعتراض عليهم بأن هذا العلم الثالث قدرة بل قوة كسابقه وليس بالفعل، ووجه التصحيح أنه مغالطة من باب اشتباه التخيل والتعقل أو التعقل بالعقل البسيط الخلاق للتفاصيل والعقل التفصيلي فحيث لم يكن العلم بالأجوبة بنحو الشوب التخيلي توهم أنه ليس في العقل، وحيث أنه لم يكن في العقل بنحو التفصيل التعاقبي ظن أنه ليس بنحو العقل البسيط، والحال أن الملكة البسيطة علم بنحو أشد وكونه بالفعل واضح إذ لم يبق لصاحبها حاجة إلى تجشم كسب جديد بل يمكن أن يقال: «كلما كان

٥ سقطت هذه العبارة في النسخة (نا) (م. ط)

أوبالبعض^{١١} - خبر مقدم، لقولنا: - تفصيل البعض من الحكماء له ذا القول هو المرضي، فذاته تعالى علم تفصيلي بالمعلول الأول وإجمالي بما عداه من الممكنات. وهكذا كلّ علة بعد الحقّ الأول تعالى علم تفصيلي وصورة علمية له تعالى بالمعلول الذي يلي تلك العلة بلا واسطة، وأجمالي بما له واسطة.

هذا ضبط الأقوال وبيانها مجملاً، بحيث يحصل للطالب إحاطة إجمالية عليها، وأما بيانها تفصيلاً، وبيان ما لها وعليها كذلك فوكول الى الكتب المفصلة^{١٢} ولا ستيها

الوجود أتم وأنور كان التميز والتفصيل في الماهيات أقوى وأظهر» كما أنّ التور الحسيّ كلما كان أشدّ كان تميز المستنيرات به أقوى، فالوجود كلما كان وحدته الحقّة الحقيقية أتمّ كان جامعته للمفاهيم الكمالية أوفر، ففي العقل البسيط الإنسانيّ صحة انتزاع جميع مفاهيم معلوماته فكلّ مفاهيم المحدودات والحدود والرسومات والرسم المبادي التصديقية والمطالب موجودة بوجود ذلك العقل الواحد.

بل أقول؛ القسم الثاني من العلم وهو الملكة المخزونة أيضاً بالفعل فإنّ العلم شيء والالتفات إليه شيء آخر وكذا كونه بنحو الكثرة شيء وبنحو الوحدة شيء آخر أي الوحدة وجوداً والكثرة مفهوماً وعدم الكثرة وجوداً وليس بدو النفس وختمها الخيال ولا أعلى مداركها العقل التفصيلي حتى إذا لم تكن المعلومات فيها وبداخلها لم تكن في العقل البسيط، ومن لم يصدق بكونه علماً بالفعل فكأنه ليس إلا العقل التفصيلي التعاقبي الزماني حيث أنّ نبي الخاص كان عنده نبي العام فكيف حال من كانه ليس إلا الوهم والخيال فإذا ليس شيء في هذه الألواح فكأنه ليس فيه وتلك الملكة كأنها لم تكن شيئاً مذكوراً، وكأنه بحسب نفسه البدن وقواه بخلاف من يوقن أنّه عقل بالفعل ويشاهد أنّه عقل بسيط فكان البدن وقواه أجنبي عنه فالكون في العقل وجدان في ذاته لا الكون فيها، فهذا مصداق «مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ» وذلك مصداق: «نَسُوا اللَّهَ فَنَسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ».

ابن بخاك اندرشد و كل خاك شد وان نمك اندرشد و كل پاك شد

٤٢. ناظر الى الفصل العاشر من الموقف الثالث من الهيات الأسفار. (ط ١ - ج ٣ - ص ٥١). (ح.)

(ح.)

٤٣. لمعات الاهيه، ملا عبدالله زنوزي، ص ٢٧٤ الى ٣٦١ ونقد المحصل (تلخيص المحصل) خواجه

الكتاب الكبير لصدر المتألهين - شكر الله سعيه - و لنشره^{١٥} في تحقيق ما هو الحق عندنا.



نصيرالدين طوسي ص ٢٧٧ و ٢٩٤، باهتمام عبدالله نوراني، ط ١، دانشگاه مک گیل کانادا و تهران و شوارق الالهام، ج ٢، ص ٥٥٩ الى ٥٤٩ (م. ط.)

٤٤. يعني به الأسفار، وقد كان صاحب الاسفار يسميه كثيرا بكتابنا الكبير كما قال في تعليقه على الفصل الخامس من سادسة الهيات الشفاء في اثبات الغاية ما هذا لفظه: ونحن لما كرهنا رجوع الرجل الالهي في شي من مسائل علمه الى صاحب علم جزئي نرفع الحوالات كما هو عادتنا في كتابنا الكبير المسمى بالأسفار وهو اربع مجلدات كلها في الالهيات...» انتهى ملخصا (ص ٢٥٦ ط ١ من الحجري).

وما ذكره من الأقوال في العلم فهو خلاصة الفصل الثالث و عدة فصول أخرى بعده من الموقف الثالث من الهيات الأسفار كما اشرنا اليها في ضمن بيان الأقوال.

ثم إن اسناد الآراء المذكورة في علم الباري تعالى بالغير الى غير واحد منهم على الاطلاق لا يخلو من دغدغة، وعند التفتيش في أقوالهم الحكيمية يعلم عدم اختلاف اعظم العلم في ذلك، ويمكن الجمع بين الآراء والتصالح الاتفاقي بينهم. (ح. ح)

٤٥. فليراجع المرید لتفصيل البيان في ذكر صريح الحق و خالص اليقين و مع القول في علمه تعالى السابق على كل شي الى الفصل الثاني عشر من الموقف الثالث من الهيات الأسفار (ج ٣ - ط

١ - ص ٥٧). (ح. ح)

غرر في أن علمه بالأشياء بالعقل البسيط والإضافة الإشراقية

الذات علّة لذات ما عدا	والعلم للعلم وحيث اتّحدا
بما تلونالك علّتاها	فاقض بأن وخذ معلولاها
فعلمه قد كان نوريتته	وكان نوريتته قدرته
قدرته انتسابه الإشراقي	وفيضه المقدّس الإطلاقي
صرف الوجود نسبة ذهنيّة	ينفي، لئذاك الصّفة منفيّة
والعلم الإجمالي الكمالي لديّ	علم بتفصيل بذات كلّ شيء
لم تك بالسّلب البسيط في الأزل	لكنّ ما به انكشافها حصل
وجودها بما هو العلم سبق	كما بما انضاف إليها قد لحق
وليس مجد إن وجودها انكشف	بل انكشاف في انكشافه شرف
فذاته عقل بسيط جامع	لكلّ معقول والأمر تابع

غرر في أن علمه تعالى بالأشياء بالعقل البسيط والإضافة الاشرافية

الذات، أي ذاته تعالى علّة لذات ماعدا، هو كلّ الوجودات الممكنة المجردة

١. في الفصل التاسع من الموقف الثالث من الهيات الأسفار: «اعلم أن كون ذاته تعالى عقلاً بسيطاً هو كل الأشياء أمر حق لطيف غامض، لكن لغموضه لم يتيسر لأحد من فلاسفة الإسلام وغيرهم حتى الشيخ الرئيس تحصيله واثقانه على ما هو عليه إذ تحصيل مثله لا يمكن إلا بقوة المكاشفة مع قوة البحث الشديد، و الباحث إذا لم يكن له ذوق تام و كشف صحيح لم يمكنه الوصول الى ملاحظة احوال الحقائق الوجودية، وأكثر هؤلاء القوم مدار بحثهم و تفتيشهم على احكام المفهومات الكلية وهي موضوعات علومهم دون الإتيات الوجودية، ولهذا إذا وصلت نوبة بحثهم الى مثل هذا المقام ظهر منهم القصور و التلجلج و التجمجج في الكلام...» (ط ١ - ج ٣ - ص ٤٩). اعلم ان الوجودات إذا نسبت الى الله سبحانه فالإضافة امكان فقري نوري، وإذا نسب هو سبحانه اليها فالإضافة اشراقية، والعارف يعتبر عن تلك الإضافة بالنسبة والنسب.

ثم اعلم أن العقل البسيط رمز عن الوجود الحق البسيط الصمد الذي هو الأول والآخر والظاهر والباطن، ففي هذا المشهد التوحيدى كانت الموجودات مطلقاً مراتب العلم البسيط حتى أن الصورة الجرمية إحدى مراتبه، فالعقل البسيط اي العلم البسيط والوجود البسيط كل الوجودات بنحو أعلى، وان شئت قلت بسيط الحقيقة كل الأشياء؛ فعليك بالجمع بين الوحدة في الكثرة والكثرة في الوحدة، و لعل الرجوع الى شرحنا على فصوص الفارابي (نصوص الحكم على فصوص الحكم) مجدي في المقام.

وكان اطلاق العقل في السنة القدماء على الوجود الحق الصمد ساثراً و دائراً، و سيأتي قول المصنف في ذلك: «فداته عقل بسيط جامع»، فهو سبحانه عالم بالموجودات بالعلم الفعلي الذي هو

والمادية والعلم للعلم، أي علمه بذاته علة لعلمه بما عداه، لما عرفت أن العلم بالعلة مستلزم للعلم بالمعلول، وحيث اتحدوا - الألف للاطلاق - بما تلونالك من أن صفاته عين ذاته، وأن ذاته وعلمه بذاته لا تغاير بينهما اصلاً، علتهما - فاعل اتحد، وضميره راجع إلى ذات ما عدا، والعلم بما عدا - والمراد بالعلتين الذات المقدسة تعالت، وعلمه به، فإذا حكمت باتحاد العلتين فاقض بأن وتحد معلولا هما، أي معلولا العلتين، وهما ذات ما عدا، وعلمه تعالى بها، والآ لزم صدور الكثير عن الواحد، هكذا حقق المقام العلامة الطوسي^{١٣} - قدس سره - .

صورها العلمية المعبر عنها بالأعيان الثابتة الموجودة بعين وجوده الأحدي، و بأعيانها الخارجية بالإضافة الإشرافية فهو تعالى شأنه في عين وحدته علم تفصيلي أي علم إجمالي في عين الكشف التفصيلي، اليعلم من خلق وهو اللطيف الخبير، وهذا الأصل هو الأساس والمحور في مسائل هذا المقصد فافهم.

وعلى هذا الأصل القوم لما كان هو تعالى بسيط الحقيقة محض الوجود و صرف الخير و صرف الشيء ووجد لما هو من سنخ ذلك الشيء مجرد عما هو من غرائبه و غريب الوجود ما هو من سنخ العدم بما هو مأخوذ بالحمل الأولي لا بالحمل الشائع الصناعي كان كل وجود حاضر لديه أشد من حضوره لنفسه لأن نسبة الشيء إلى نفسه بالامكان وإلى علته بالوجوب فكما لا يشذ عن حيطة وجوده وجود كذلك لا يعزب عن علمه مثقال ذرة ولذا قال الحكماء انه تعالى ظاهر بذاته لذاته. (ح. ح)

٢. أي العلم بالخصوصية التي تكون العلة بها علة وليس هي إلا نحو خاص من الوجود. (ح. ح)
٣. واستدلاله من حيث التمسك بلزوم صدور الكثير عن الواحد لا من جهة المناسبة والموافقة بين العلة والمعلول في الوحدة والكثرة، وأنه كما أن في العلتين اتحاداً مناسب ذلك أن يكون بين المعلولين أيضاً اتحاد كما قال صدر المتألهين - قدس سره - في الهيات الأسفار أن كلام المحقق - قدس سره - لا يتخلو عن إقناع، إذ ربما يكون في المعلول لكونه أنقص وجوداً من العلة شائبة كثرة لا يكون مثلها في العلة.

٤. فانه قال: لما كان وجوده تعالى علة لوجود ما سواه و علمه بذاته علة لعلمه بما سواه وقد حكمت بأن ذاته و علمه بذاته و هما العلتان واحد بلا خلاف و اختلاف فاحكم بأن الصادر منه و علمه بذلك الصادر و هما المعلولان واحد بلا اختلاف. فراجع إلى شرحه على الفصل السابع عشر من النقط

فعلمه تعالى قد كان نوريته^{٥٥}، لكن لا التورية المصدرية، بل الحقيقية، ولا التورية الحسية العرضية العديمة الشعور، المنبسطة على ظواهر السطوح، المظهرة للمبصرات خاصة اللاحق بها الأقول الممكنة للثاني، بل التورية^{٥٦} الوجودية^{٥٧} المستقلة الحية القائم

السابع من الاشارات والى الفصل السابع من الموقف الثالث من الهيات الأسفار، وكذلك الى الفصل الحادي عشر من الموقف المذكور في تقرير المحقق الطوسي في العلم واعتراض صاحب الأسفار عليه (ج ٣ من الاسفار - ط ١ - ص ٤٣ و ٥٣). والحق أن بيان المحقق الطوسي غير تام و اعتراض صاحب الأسفار وارد عليه كما حررناه في تعليقاتنا على شرحه على الاشارات، وكذلك بيانه في دروسنا لشرح على الاشارات وفي حواشينا على الأسفار. (ح. ح)

٥. قد تكلمنا شطرا في كون علمه تعالى بذاته نوراً لذاته و علمه بغيره كون غيره إشراقاً له في بيان طريقة شيخ الطائفة الاشراقية فنذكر

٦. إذالنور هو الظهور و علمه بذاته ظهور ذاته لذاته، و علمه بالأشياء الصادرة عنه هو كونها ظاهرة له لإشرافه عليها. أما إدراكه لذاته فبمحض كونها نوراً إذالنور يلزمه الظهور بل هو عين الظهور؛ وأما إدراكه لِماسواه لإشرافه و تسلطه على ماسواه. فالخلاص أن حيثية العلم هي حيثية الظهور والإظهار وهي تدور على النورية وهي مركزها، وحق النورية و حقيقتها عنده تعالى بل هو هو لانه تعالى نور الأنوار والأنوار القاهرة والاسفهدية والعرضية كلها نوريتها به تعالى كما يدل ذلك تسميته تعالى بنور الأنوار، فمن كان نوراً حقيقياً غير متناه في شدة النورية الحقيقية يظهر ذاته لذاته لنوريته لذاته، وكذا يظهر جميع ما عدا ذاته لذاته لإشرافه عليها فكيف يخفى عليه شيء مما في الغيب والشهادة. (ح. ح)

٧. لَمَّا كان ذاته تعالى من جهة وجوده الذي هو عين ذاته علماً لِماسواه، وكان مجعولاته و معلولاته الصادرة عنه إنما هي انحاء الوجودات العينية فالعلم الواجب بذاته الذي هو عين ذاته يقتضي العلم الواجب بتلك الوجودات ولا بد أن يكون عين تلك الوجودات فمجعولاته و معلولاته بعينها معلوماته فهي بعينها علومه التفصيلية لامحالة، وهذه الوجودات تكون علماً له تعالى باعتباراتها من لوازم علمه بذاته فتدبر. (ح. ح)

٨. عليك بمقابلة أوصاف نور الوجود الحقيقي بأوصاف النور الحسي كلاً بموازته حتى ترنم بقولك: «أين التراب و رب الأرياب» مع أن ما ذكر من أوصاف النور الحسي و آثاره أيضاً بسبب نور الوجود بحسب قابلية ماهيته.

٩. نوريته وسعت كل شيء من المحسوسات الخمسة والمتخيلات والموهومات والمعقولات وما وراء الحس

بها مواضع الشعور المستمرة وغير المستمرة وغيرهما، التافذة في أعماق الأشياء و بواطنها أيضاً، المظهرة لكل الماهيات ولا أقول لها ولا تغير حال ولا ثاني لها ولا امثال وكان نوريته قدرته، فعلمه قدرته، وهذا كما أن علم النفس بالصور العلمية المثالية التي في عالمها عين قدرته عليها وعين إضافته الإشراقية إليها، ولو صارت قوة الوجود^{١٠}، بل

→ والعقل. مواضع الشعور المستمرة كالمدبرات العلوية الفلكية عقولها ونفوسها؛ وغير المستمرة كما في القوى الحيوانية المنطقية والخيالية والحسية. (ح. ح)

١٠. إذ ليس وحدته عددية بل حقة حقيقية وحقيقة النور يمنع عليها الظلمة. (ح. ح)

١١. وذلك أن النور فياض لذاته. وسيجئ قوله في غرر في القدرة: «وكونه تعالى نوراً على القدرة دل لأن الفياضية لازم النور».

اعلم أن الوجود الصرف إذا لوحظ أنه ظاهر بالذات ومظهر للغير فهو نور، وإذا لوحظ فياضية ذلك النور بذاته عن شعور ومشية فهو القادر، وإذا لوحظ أنه مابه ينكشف ذاته لذاته وكذا كل شيء لذاته فهو العالم، وإذا لوحظ أنه للأعراب عما في الضمير الغيبي للأعيان الثابتة في الأزل وفي ما لا يزال فهو المتكلم، وقس عليه الباقي من صفاته فارجع العلم والارادة وغيرهما من الصفات الى الوجود، فارادته تعالى للأشياء عين علمه بها وهما عين ذاته. (ح. ح)

١٢. هذه الكلمة العليا أحد المعاني المستكنة في المأثور عن النبي والوصي - صلوات الله عليهما - : «من عرف نفسه فقد عرف ربه» ولنا رسالة شريفة حافلة لتلك المعاني. والحاصل من ذلك التنظير اللطيف أن الصور العلمية والأشباح الخيالية التي لنفسك اذا قويت بقوة النفس أو بالنوم أو الإغماء أو غير ذلك بحيث تساوي في القوة الموجودات الخارجية أو تزيد عليها صارت عينها ومع ذلك هي علمك فتلك السماء التي تظلك والأرض التي تحملك والأشخاص التي تخاطبها وتخاطبك وجميع ما يبهجك ويوحشك علومك تشاهدها باضافتك الإشراقية إذ كلها إشراقات نفسك وظهوراتها. ومما يعاضد الباحث عن الحقائق في المقام إفاضة الشيخ الأكبر الطائي في الفص الاسحاطي من فصوص الحكم: «بالوهم يخلق كل انسان في قوة خياله مالا وجود له إلا فيها وهذا هو الأمر العام، والعارف يخلق بهتته ما يكون له وجود من خارج محل الهمة ولكن لا تزال الهمة تحفظه ولا يؤدها تحفظه أي حفظ ما خلقته...»؛ وقد شرحناه في كتابنا «مرح العيون في شرح العيون» وفي شرحنا الفارسي على فصوص الحكم شرحاً وافياً. (ح. ح)

١٣. بل قوتها تؤكد علميتها لقوة التورية.

اقوى من الموجودات العينية بقوة النفس أو بالتوهم أو الإغماء أو غيرهما، فيكون نفس وجوداتها من سماء وأرض وحيوان وانسان وغيرها علوما وقدرة ووجودا وإيجادا. قدرته انتسابه الإشراقي^{١٥} إلى الأشياء، وبعبارة أخرى، قدرته فيضه المقدس الإطلاقي، وهو الوجود المطلق المنبسط على الأشياء، فإن للوجود مراتب: الوجود الحق والوجود المطلق والوجود المقيّد، والأول هو الله جل شأنه، والثاني فعله، والثالث أثره، وإنما قلنا انتسابه الإشراقي، إذ صرف الوجود المأخوذ بحيث يكون الفيض، من صقعه كالعنوان الفاني في المعنوي، نسبة ذهنية مقولية^{١٧} بني، فإنه إذا أخذ صرفا كان كل وجود

١٤. فالمضاف اليه هو الوجود، والاضافة الإشراقية هي الوجود، والمضاف أيضاً أنحاء الوجودات التي

هي المتعلقة بنفسها المتديلات بذاتها بالوجود الصرف. (ح. ح)

١٥. مجموعه مصنفات شيخ اشراق، ج ١ ص ٤٧٤ وج ٢ ص ١٥٠. (م. ط)

١٦. الفيض الالهي ينقسم بالفيض الأقدس والفيض المقدس، فبالأول يحصل الأعيان الثابتة

واستعداداتها الأصلية في العلم، وبالتالي يحصل تلك الأعيان في الخارجة. وبعبارة أخرى: الفيض

الأقدس عبارة عن التجلي الحبي الذي الموجب لوجود الأشياء واستعداداتها في الحضرة العلمية ثم

العينية كما قال في الحديث القدسي كنت كنزاً مخفياً فأحببت أن أعرف، الحديث؛ والفيض

المقدس عبارة عن التجليات الأسمائية الموجبة لظهور ما تقتضيه استعدادات تلك الأعيان في

الخارج، فالفيض المقدس مترتب على الفيض الأقدس.

وإنما سمي الأول بالأقدس لأنه أقدس من شوائب الكثرة الأسمائية و نقائص الحقائق

الإمكانية، وأقدس من أن يكون الفيض مغائراً للمفيض كما في الفيض المقدس، وإن شئت قلت:

أقدس عن أن يكون المستفيض غير المفيض والإضافة.

والحاصل أن الفيض المقدس هو التجلي الأفعالي الذي هو ظهور الذات المتعالية في المظاهر التي

هي الماهيات الإمكانية الموجودة بوجوداتها الخاصة في كل بحسبه، ويعبر عن هذا الظهور بالوجود

المطلق المنبسط على كل الأشياء وبالإضافة الإشراقية التي هي فيض المقدس الإطلاقي. (ح. ح)

١٧. لأن المقولية تستدعي منسوبا ومنسوبا إليه، وأما الإشراقية فلا تستدعي مضافاً ومستشرقاً إلا في

تعمل العقل حيث يجللها إلى اشراق و ماهية وفي الواقع ونفس الأمر و بهذا النظر لم يبق إشراقه

الباهر مستشرقاً. (ح. ح)

من صقع فيضه وفيضه من صقع ذاته، فلا يبقى طرفاً متحصلاً حتى يتحقق نسبة، و لذلك كانت الصفة منفية^{١٨} عنه تعالى إشارة إلى قوله^{١٩} عليه السلام: «كمال الإخلاص نفي الصفات عنه»، أي الصفات المأخوذة بحيث يكون لها نسبة مقولية بخلاف الإنتساب الإشرافي، فإنه لا يستدعي طرفاً لأنه الإشراف القائم بالذات، وعند ظهوره بالوحدة التامة^{٢٠} يعني كل مستشرق ويني كل قابل غاسق.

١٨. الوجود الصرف المأخوذ كذلك يكون ذاتاً بلا علم زائد فإنه نفس العلم والقدرة وعين النورية والظهور كما قال الوصي عليه السلام: «كمال الإخلاص نفي الصفات عنه»، وكذا يكون علماً بلا ذات وراءه فإنه قائم بنفسه كما قال (ع): علم كله، قدرة كله، فكمال الإخلاص تمحيض حقيقة الأحدية عن شائبة الكثرة. والقوم فسروه بنفي الصفات الزائدة عن الذات عنه سبحانه، وهو حق لأن صفاته عين ذاته الأحدية ولكن كمال التوحيد يقتضي ملاحظة الذات بنحو الأحدية لابنحو الواحدية. يناسب المقام نقل ما قاله العلامة القيصري في شرح الفص المحمدي من فصوص الحكم للشيخ الأكبر: «أن الحق المطلق لا تعين له ولا تقيّد أصلاً، بل لا اسم له ولا نعت ولا صفة من هذه الحيشية - الأطلاقية -، وكل ما ينسب ويضاف إليه فهو عينه» كما قال أمير المؤمنين عليه السلام «كمال الإخلاص نفي الصفات عنه»، وعند التجلي يتجلى بحسب استعداد المتجلى له على صورة عقيدته كما يدل عليه حديث التحول يوم القيامة، لذلك أجاب الجنيد -رضى- حين سئل عن المعرفة بالله والعارف بقوله: «لون الماء لون إنائه» أي تجلي الحق بصورة المعرفة أننا هو بحسب استعداد المتجلى له، وهو جواب محكم مطابق لما في نفس الأمر فإن الماء لالون له و يتلون بألوان ظروفه فكذلك الحق لا تعين له يحصره و يتعين على حسب من يتجلى له (ط ١ من الحجري ص ٤٩٣). حديث التحول قد خرجه مسلم في الصحيح من حديث أبي سعيد الخدري، وهو حديث طويل. وراجع في ذلك الى المجلد الثاني من الفتوحات ص ٣٤٦ قوله: ومن هذا الباب التجلي الإلهي في صور الاعتقادات الخ. (ح. ح)

١٩. «كمال الإخلاص نفي الصفات» فإن مفهوم الخالق مثلاً يقتضي مخلوقاً، ومفهوم الرحيم مرحوماً، ومفهوم الرزاق مرزوقاً، وهكذا.

٢٠. نهج البلاغه، خطبه ١، ص ٣٩، صبحي صالح، ط هجرت قم. (م. ط)

٢١. كما في القيامة الكبرى عند الطمس الكلبي والحق المحض للأشياء بسبب تجليته باسمه الواحد القهار كما قال: «لمن الملك اليوم لله الواحد القهار».

والعلم الإجمالي الكمال المتفق عليه بين الإشراقي والمشائي، حيث يقول الإشراقي: إن نفس وجود الذات علم إجمالي مقدّم على العلم التفصيلي الذي هو وجود الأشياء^{٢٢}، ويقول المشائي: إن علو الأول ومجده ليس بهذه الصور المرتسمة، بل بذاته^{٢٣} التي هي علم إجمالي سابق عليها. وإنما كان إجمالياً، لأن وجود الذات واحد بسيط، فلا يمكن أن ينكشف به الأشياء المتخالفة تفصيلاً عندهم^{٢٤}، وأما عندي موافقاً لبعض أبناء الحقيقة^{٢٥}، فلما كان بسيط الحقيقة واجداً وجامعاً لكل وجود وكمال وجود بنحو أعلى، فهو عين وحدته، وكونه علماً إجمالياً، أي وجوداً واحداً بسيطاً^{٢٦} لذي علم تفصيلي كما قلنا: علم بتفصيلي بذات كل شيء، فإن الصورة الذهنية كصورة الشمس

٢٢. مجموعه مصنفات شيخ اشراق، ج ٢، ص ١٥١. (م. ط)

٢٣. وبكونه مبدء و منشأ للصور والذوات الصور أي بكونه جامعاً لوجودها ولفعلياتها بمصداق واحد بسيط لكن هذا البيان يناسب مذاقنا لا مذاقهم.

٢٤. الأسفار، ج ٦، ص ١٨٠ و ٢٣٨. (م. ط)

٢٥. يعني به صاحب الأسفار فانه موافقاً لصاحب الفتوحات المكية اختار في علمه سبحانه بالكل أنه علم إجمالي في عين الكشف التفصيلي، وإجماله بمعنى وحدته وبساطته، وكشفه التفصيلي بمعنى أن ماسواه مطلقاً في مرتبة ذاته لكونه صمداً فذلك الحقيقة البسيطة حقيقة واحدة صمدية لها درجات في الوجود: بعضها طبيعي، وبعضها نفساني، وبعضها عقلي، وبعضها الهي فافهم. راجع في ذلك إلى آخر الفصل الثاني عشر من الموقف الثالث من الهيات الأسفار (ط ١ - ج ١ - ص ٦٣)، فأذا دريت أنه سبحانه مع إجماله أي وحدته وبساطته عين الكشف التفصيلي أي ماسواه مطلقاً في مرتبة ذاته لكونه صمداً هان لك الجواب عن كل دغدغة يوردونها في علم الباري سبحانه فاعتنم.

(ح. ح)

٢٦. هذا هو الكثرة في الوحدة. (ح. ح)

٢٧. لأنه إجمالي بمعنى خفاء شيء عليه تعالى عن ذلك.

٢٨. يعني أن الصورة العلمية لما كانت ماهية من الماهيات والماهية مناط الضيق لا ينكشف بها إلا ذوات الصورة الخاصة، فلا ينكشف بصورة الشمس مثلاً إلا الشمس لا الحجر والمدر والشجر وغيرها؛ وأما الوجود الحقيقي و صرف حقيقته فلسفته وإحاطته وإطلاقه وشموله عنيت الوجود للهي القيم

لا يمكن أن تكون حكاية عن الأشياء الكثيرة لأنها ماهية، والماهية حيثية ذاتها حيثية المغايرة مع الماهية الأخرى، ومع الوجود مطلقا والوجود المضاف إليها^{٢٩} واحد بالعدد، مرتبته مرتبة الضيق، وأما الوجود فحيثية ذاته حيثية السعة والإحاطة، فالوجود الصّرف يجمع كلّ وجود بنحو أعلى، بحيث لا يشذ عنه شيء منها، والتحو الأعلى من كلّ شيء هو تمامه وكماله، وحيثية الشيء بتمامه وكماله، وفيضه يسع كلّ شيء، فهو يحكي كلّ وجود لا يقصر عنه رداء كبريائه.

ولما كان هنا مظنة سؤال، هو أن هذا الوجود الخاصّ والماهية الخاصة، وبالجملة

فهو ما به ينكشف جميع الأشياء بوحده الحقّة الحقيقية. (ح. ح)

٢٩. أي إلى ماهية الشمس.

٣٠. إشارة إلى الوحدة في الكثرة في وجوده منطوق كل الوجودات، وتحت اسمائه الحسنى كل الماهيات والأعيان الثابتات فعلمه بالجميع حضوري سابق عليها فعلي تفصيلي لحضور كل وجود و كل ماهية بوجود واحد بسيط. وليس مفاد قولهم بسيط الحقيقة ككل الوجودات والأشياء إلا مضمون نحو قوله تعالى: «والله بكل شيء عليم» «ولا يعزب عنه مثقال ذرة الآية، فافهم.

وفي آخر الفصل العاشر من المقالة الأولى من الفن الثالث من المرحلة الحادية عشرة من الأسفار في الجواهر والأعراض: «فإن قلت: فما معنى قول بعض أساطين الحكمة: والتحقيق أن الباري كلّ الأشياء، وقد تقرر أن كون الشيء كلّاً لا بد فيه من حضور كثرة في ذاته؟

قلت: ذلك معنى غامض حقّ يلزم من بساطته وأحديته أن يكون بحيث لم يكن حقيقة من الحقائق خارجا من ذاته بذاته، ومع كونه كل الأشياء لا يوجد فيه شيء من الأشياء حتى يكون هناك كثرة لا بالفعل ولا بالقوة» (ج ٢ - ط ١ من الرحلي - ص ٧١ و ٧٢). (ح. ح)

٣١. حاصل السؤال أن علمه الحضوري الذاتي بالنحو الأعلى من كلّ شيء في الأزل على ما حقق، وأما علمه بالأشياء بما هي معلولات و متحققات بالوجود الفعلي فكيف يستقيم في الأزل وهي بما هي كذلك في ما لا يزال؟

ومحصل الجواب أن الوجود الفعلي المبسط على الأشياء ظهوره ومقام الوحدة في الكثرة كما أن الأول مقام الكثرة في الوحدة فليس ما يتألفه بل كالوجود الرابط والمعنى الحرفي لا تحقق له على حياله ولا يصير موضوعا لحكم فلا تحقق له إلا بتحقيق الأول ولا حكم له إلا الانتواء في حكمه، فهو

ذات كل شيء المذكورة في التنظيم، لم يكن في الأزل، فكيف كان معلوما والمعدوم لا يعلم؟ أجبتنا بأنه لم تكن ذات كل شيء بالسلب البسيط في الأزل، أي لم تكن بنحو الكثرة في الأزل وقولنا: «بالسلب البسيط» معناه انه لا بد أن يكون التعبير عن سلب الكون في الأزل بالسالبة البسيطة المنتفية بانتفاء الموضوع إذا لوحظ الأزل، وبالجملة لم يكن المعلوم في الأزل لكن ما به انكشافها، أي العلم بها، وهو النحو الأعلى^{٣٢} من كل وجود على طريق البساطة والوحدة لا التركيب والكثرة كما في المعلوم فيما لا يزال، وكذا النحو الأظهر، السابق من كل ماهية، أعني الأعيان الثابتة اللازمة لأسمائه

من حيث هو نور واحد في عين انبساطه على الكثرات طولاً و عرضاً علم تفصيلي ايضاً من صقع الأول سابق بسابقته.

وايضاً تلك الماهيات التي في العلم عين الماهيات التي في العين اذ مطابق بالفتح و مطابق بالكسر، والوجود الذي في العلم تمام الوجودات التي في العين وشيئة الشيء بتمامه فيلها و دركها نيلها و دركها؛ وبالجملة مع تحقق مسألة السخية بين العلة والمعلول لا اشكال في المقام.

(ح. ح)

٣٢. إلى قولنا: «وكذا النحو الأظهر».

إن قلت: حضور النحو الأعلى من كل وجود والنحو الأظهر من كل ماهية علم بدينك التحوين لا بالنحو الأدنى منها فكيف يعلمها وهما فيما لا يزال؟

قلت: بعلاوة ما ذكرت من أن شيئة الشيء بتمامه وما سأل من أن الأزل ليس وقتنا موقوتنا ولا حداً محدوداً ومن أن الأمر تابع كالمعنى الحرفي غير مستقل في التحقق والظهور وهو ظهور الله إن هذه الوجودات سنخ الوجود النحو الأعلى وهذه الماهيات نفس تلك الماهيات، كما قالوا إن الأشياء تحصل بأنفسها في الذهن فكيف لا يكون حضورها حضور هذه سبباً إن تلك ما به الانكشاف لهذه، ألا ترى أن الصور الذهنية في علمك الحسولي مع أن لها وجوداً آخر أبسط وأنور من وجود ذوات الصور التي في عالم المادة علوم لك بذوات الصور لأنها مرآة ملاحظة هذه وما به انكشافها بل لا وجود لها في هذه الملاحظة، و كلاًها وجود ذوات الصور وإنارتها، وبهذه الملاحظة يقال إن ذوات الصور معلومات بالذات إذ المعلوم ما حضر صورته عند العالم، وهذا يصدق عليها لاعلى الصور وإن كانت الصور معلومات بالذات بمعنى آخر. ومن هنا كلاً تحكم عليها تسري إلى المعنونات.

وصفاته، كيف وإذا ظهرت الماهيات هنا^{٣٣} بالوجودات والأنوار المتشعبة، فما ظنك^{٣٤}

٣٣. هذا إشارة إلى ما مر من أن إشراق نور الأنوار يظهر كل الماهيات.

إن قلت: من أين يتحقق الماهيات هناك وذلك الوجود الغير المتناهي شدة لاحد له حتى يكون له ماهية وهي المحدودة بالحد الجامع المانع.

قلت: الموجب لتحققها هناك هو أنه المبدء الفياض لجميع الموجودات والماهيات والعلم بالمبدء يستلزم العلم بذوي المبدء والماهيات هناك ليست ماهيات لذلك الوجود وإنما هي صور علمية بما هيها، وإنما هي ماهيات لهذه الموجودات الأزلية. وأيضاً كل موجود سوى الله تعالى له مرتبة وجود يتحقق قبله مرتبة لم يكن موجوداً فيها تحقق فيها ماهيته متصفة بالعدم والإمكان، فجميع الماهيات لا بد من تفردها في المرتبة العلمية الأزلية لهذا الاتصاف. فإن عدم الحادث أزلي وكذا إمكان الممكن أزلي كما فرق المتكلمون بين إمكان الأزلية وأزلية الإمكان وصححو الثاني. وأيضاً الوجود كلما كان أتم وأشمل كان جامعته للمعاني والمفاهيم أوفر إلا أن المفاهيم هناك توصف باللاهوتية كما يقال الإنسان اللاهوتي والماء اللاهوتي والنار اللاهوتية، وصدق المفاهيم هناك بالحمل الأولي للشايع الضاعى إذ مناط الشايع وجوداتها الخاصة. وأيضاً على طريقة العرفاء الماهيات صور أسمائه ولوازمها كما قالوا: «سبحان من ربط الوحدة بالوحدة والكثرة بالكثرة» فاهية الإنسان واقعة تحت اسم الله، والحيوان تحت اسمه السميع البصير المدرك الخبير، والفلك تحت اسمه الدائم الرفيع، والملك المقرب تحت اسمه التسبح القدوس البديع وقس عليه.

إن قلت: على الوجه الأول الوجودات عندكم بمجولة فكيف قلتم إنه المبدء الفياض للوجودات والماهيات.

قلت: إن الماهيات وإن لم تكن مجولة بالذات إلا أنها مجولة بالعرض، فالمجول قسمان: أحدهما المجول ذاته و ثانيها المجول منشأ انتزاعه، كما أن الموجود قسمان: أحدهما الموجود بوجود ذاته و وجود مصداقه، و ثانيها الموجود بمعنى موجودية منشأ انتزاعه لا وجود ما يجاذبه وفرده الذاتي. إن قلت: ما بالعرض فيه صحة السلب.

قلت: نعم، ولكن بنظر دقيق وبعبارة أخرى حقيقة بوجه و مجاز بوجه برهاني بل ذوق عرفاني على أنه كما أن الماهيات هنا موجودة بالعرض كذلك هناك، بل مفاهيم الأسماء والصفات هناك موجودة بالعرض لوجود الذات. وليعذرني اخواني في خروجي عن طور هذه الحاشية بل عن طور هذا الشرح إذ المسئلة من العويصات ومن المهمات.

٣٤. فإذا علم ذلك الوجود الشديد الأكيد الغير الفقيد بذاته عين علمه بجميع الوجودات والماهيات، و

إذا كان الوجود جميعاً والنور واحداً وفي عين وحدته غير مثناة شدة، «فإن يدالله مع الجماعة»^{٣٥}، وبالجملة العلم حصل في الأزل، فللعلم حكم وللمعلوم آخر^{٣٦}، فالعلم عين الذات^{٣٧}، بخلاف المعلوم، والعلم بالشجر صفة لزيد مثلاً بخلاف الشجر، وهذا كما أن ما به الانكشاف في عالم الحس للألوان والأشكال هو شعاع الشمس مثلاً وهو واحد، والمنكشافات به كثيرة، ويمكن أن يقال: هو من صقع الشمس، ولا يمكن فيها. وينبغي أن يعلم^{٣٨} أن نسبة الأزل إلى مراتب الدهر والزمان نسبة الوجود الضرف إلى مراتب الوجود، ومثال التسبتين^{٣٩} في هذا العالم بوجه نسبة الحركة التوسطية إلى

مع اجماله أي وحدته و بساطته عين الكشف التفصيلي، كيف و كلما كان الوجود أقوى كان التورية أشد لأن حيشة الوجود حيشة النور، فإذا كانت المعاني والمفهومات ظاهرة متميزة كل عن الآخر حيث كانت موجودات منشئة وانوار ضعيفة في مالايزال كان ظهورها وتميزها أكثر وأشد عند وجودها بذلك الوجود القوي وتنورها بذلك النور الشديد في الأزل فإن يدالله مع الجماعة. (ح. ح)

٣٥. رواية نبويه راجع كنز العمال، الهندي، ج ٧، ص ٥٥٨، ط ٥ مؤسسه الرسالة، بيروت. (م. ط)

٣٦. فبطل قول من يقول: «لم يكن في الأزل إلا علم الذات بذاته لا العلم بغيره إذ لاغير في الأزل» لأننا نقول: العلم بالغير في الأزل لاالغير أو المعلوم، وقد علمت أن العلم بالشيء هو التحو الأعلى من الوجود وهو حاضر في الأزل للأزلي، ومن هناورد في أحاديث أهل العصمة: «عالم إذ لا معلوم».

٣٧. كما أن علمه بما سواه عين ذاته، وما سواه عين ذواتها، وهو صفة دونها؛ وكيف لا يكون علمه بما سواه سابقاً في مرتبة ذاته وهو عين علمه بذاته الذي هو عين ذاته كما علمت؛ فبطل قول من قال علمه بما سواه ليس في مرتبة ذاته لأن ما سواه ليس في مرتبة ذاته. (ح. ح)

٣٨. أي النسبتان في الحيطه والشمول متحدتان، فكما أن وجود زيد الطبيعي لا يخلو عن الوجود الضرف، كيف وكل مشوب لا يخلو عن صرفه، وكل مركب عن بسيطه، كذلك وعاء وجود زيد الذي فيما لايزال لا يخلو عن الأزل بل وجوده بما هو علم الله ومن حيث أن مقومه وجودالله تعالى في الأزل ودرکه يحتاج الى تلفظ للستر.

٣٩. ومثال المثال نقطة رأس المحروط الحقيقي القارة بسطح مستو أملى الراسم فيه خطاً كل أجزاءه مقومه بتلك النقطة السبته وجميعها منازل التقطة.

مراتب القطعية، والآن السّيال إلى قطعات الزّمان، والدّهر روح الزّمان، والأزل روح الدّهر، فالأزل ليس وقتاً موقوتاً، وحدّاً محدوداً وجزء ممّا مضى من الزّمان يغيب عن أجزائه الآخر والآ كان كما او متكّمها، بل يسع القديم والحادث، فيحيط بالحادث وإن لم يكن الحادث فيه. وقد يراد " به مبدء ما هو نازل منزلة الوعاء للسلسلة الطولية التزولية كما يراد بالأبد المنتهي في السلسلة الطولية العروجية.

إعلم أنّ ههنا مقامين: مقام الكثرة في الوحدة، يعني أنّ المرتبة الأعلى من الوجود بوحدتها وبساطتها جامعة لكلّ الوجودات، ويترتب عليها بفردانيتها من الكمال ما يترتب على الجميع، مثاله الإنسان الكامل بالفعل حيث إنه بوحدته جامع " لكلّ ما في الوجود من الصور والمعاني والأشباح والأرواح.

ليس من الله بمستنكر أن يجمع العالم في واحدٍ فهو بحيث كان الكلّ من الذرة إلى الذرة مرآة ذاته كما هو مرآة الحق.

مركز تحقيق وتطوير علوم إيسوي

٤٠. هذا مشمول المعنى الأوّل لأنّ الأوّل معناه مالا أوّل له مطلقاً أو الأصل المحفوظ لهذه المرتبة و المراتب الدّهر والزّمان والآن.

٤١. جامعية الإنسان الحقيقي لموجودات عالم الملك أربع مرّات مرة جامع لنظائر ما فيه بحسب بدنه، كما أنّ روحه البخاري بمنزلة الفلك، و حركة شريانه بمنزلة حركته الوضعية، وقلبه كالشمس، و باقي الأعضاء الرّئيسة كباقي الكواكب السّيارة، وكبده كالبحر، وأوردته كالشّطوط والأنهار إلى غير ذلك مما قاله العرفاء في تطبيق التسخين ومقابلة الكتابين، ومرة في حسّه، ومرة في خياله لأنّ المدرك بالذات غير المدرك بالعرض مع انحفاظ الماهية فيها، والسّخية في وجودها، ومرة في عقله وهذا الوجود أتمّ من الوجدانات الأخرى لأنّ هذا وجدانها بحقائقها وتلك وجدانها بواقفها، حتّى أنّ وجدان موادّها إياها أضعف بكثير لأنّه وجدان رقائق الرّقائق، فانت إذا حصلت حقيقة التار مثلاً و وجدت مطالب «ماهي» و «هل هي» و «لم هي» لانسبة لوجدانك بوجدان عقلك إياها إلى وجدان الحسّ والخيال والمادة إياها، ولهذا قال الحكماء: «الحكمة صيرورة الإنسان عالماً عقلياً» لاحقياً ولا خيالياً لأنّ هذا يتيسر في الجملة للأُمّي الجاهل.

ومقام الوحدة في الكثرة يعني أن فيضه المقدس^{٢٢} ورحمته الواسعة في كل الماهيات أحاط بكل شيء رحمة وعلماً. وأول هو العلم الذاتي، والثاني هو العلم الفعلي أي مقام الفعل.

إذا عرفت هذا فقولنا: «وجودها، أي وجود كل شيء بما هو العلم سبق، كما أن وجودها بما هو انضمام إليها وبما هو معلوم قد لحق أطبق»^{٢٣} بالعلم الفعلي، أي قد سمعت منا أن إضافته الإشراقية، وفيضه المقدس علم له تعالى، فلا تتوهم أنه ليس مقدماً على المعلومات، لأن الصورة العلمية حينئذ عين الصورة العينية، كما يقدح به طريقة الشيخ الإشراقي^{٢٤} - قدس سره - لأن وجودها^{٢٥} - اه - . وكذلك لا تغير في وجودها بما هو علم، وبما هو حاضر لدى الباري المحيط، إنما التغيير فيه بما هو معلوم وغائب بعضها عن بعض. وهذا وأمثاله لا ينبغي أن يقدح طريقة الشيخ الإشراقي، بل القدح فيه من حيث انتفاء العلم التفصيلي في مرتبة الذات والاكتفاء بالإجمالي فيها، والتحقق ما سبق^{٢٦}، وأين هذا من ذلك.

٤٢. هذا المقام لازم ذلك المقام ويسوق ذلك إلى هذا، لأنه إذا كان السخية في مراتب الوجود سبباً في الظهور والظاهر والماهيات واحدة مع الماهيات العلمية والتفاوت كتناوت الرتق والفتق واللف والنشر والجمع والفرق فذلك الواحد في الكثير وفعليات هذا الكثير في ذلك الواحد، وقد علمت سابقاً أن حقيقة الوجود ليست حقايق متباينة بل حقيقة واحدة مشككة والسخية فيها كسخية الشيء والشيء.

٤٣. فقولنا مبتدء، وقوله: «أطبق بالعلم الفعلي» خبره. (ح. ح)

٤٤. إنما قلنا: «أطبق» لإمكان انطباقه على العلم الذاتي بأن يراد بوجودها العلمي ما هو التحو الأعلى المتطوي في وجوده الجامع ووجودها المضاف إلى ماهياتها الوجودات التي هي سنخ ذلك الوجود الشامخ الإلهي بلا تجاف فيه.

٤٥. مجموعة مصنفات شيخ اشراق، ج ١، ص ٤٧٤ (م. ط)

٤٦. تحليل لنفي التوهم. والمراد من «وجودها» هو ما في قوله: «وجودها بما هو العلم سبق». (ح. ح)

٤٧. يعني كيف لا يكون ذلك العلم السابق على جميع المراتب تفصيلياً وذلك الوجود السابق البسيط

وليس مجد^{٤٨} وكمال إن وجودها بما هو مضاف إليها انكشف له تعالى، بل انكشف، أي انكشف الأشياء منطويًا في انكشافه، أي انكشف ذاته بذاته على ذاته شرف، وذلك الإنكشاف المنطوي هو حضور النحو الأعلى من كل وجود بوجود واحد بسيط له تعالى، وهذا ما يعبر عنه تارة بالإنطواء وتارة باستتباع علمه تعالى بذاته علمه بما عداه. فذاته بـعالي عقل بسيط^{٤٩} وفي عين بساطته جامع في مرتبة ذاته لكل معقول وكل خير وكمال بنحو أعلى وأبسط، وهذا إشارة إلى مسألة الكثرة في الوحدة وإن الوجود البسيط كل الوجودات بنحو أعلى^{٥٠}، كما قال ارسطاطاليس^{٥١}، وأحياء^{٥٢}

الحقيقة جامع لكل الوجودات بنحو أعلى ولكل الماهيات بنحو أسمى، لأن الماهيات التي هناك موجودة بوجود واحد علمي نوري كملزوماتها التي هي الأسماء والصفات، والنور الوجود الحقيقي متى كان أشد وأجمع كانت إنارته للماهيات والوجودات أتم، فإن يد الله مع الجماعة وقد عرفت معنى اللزوم الغير المتأخر في الوجود فلا تغفل.

٤٨. حاصله أن مجده تعالى بذاته وبعلمه بذاته الذي هو عين ذاته وعلمه بما عدا ذاته المنطوي في علمه بذاته فلا يلزم الاستكمال على ذاته.

٤٩. أي الآية الكبرى لذاته ولعلمه بذاته هي العقل البسيط الخلاق للمعقولات التفصيلية، والأولى أن يراد أن ذاته علم بسيط جامع كما يقول الحكماء «الواجب تعالى يعقل الأشياء» ويقولون: «الأول تعالى عقل فأوجد لا أنه أوجد فعقل» وفيما نقلنا عن الشيخ «العقل الأول الواجب» و سبب تعبيرهم عن العلم بالعقل أن العلم له أربعة أقسام: الإحساس والتخييل والتوهم والتعقل، و أعلى أنحائه هو التعقل فعبروا بالتعقل للتشبيه ونحن تأسيبناهم.

٥٠. جعلناه عطفًا تفسيريًا للكثرة في الوحدة إشارة إلى أنه هي دفعا لوهم كثيرين توهموا أنه مسألة الوحدة في الكثرة التي هي في السنة أهل الذوق ويدعي نيلها جم غفير مع أن مسألة البسيط هو الكل وليس بشيء منها لم يصل إليها إلا قليل أوحدي كما قال صدر المتألهين صاحب الأسفار — قدس سره — في موضع منه: «ولم أجد على وجه الأرض من له علم بذلك» والحق معه إذ لو وصل إليه المشاؤون لما قالوا في علم الله التفصيلي بالصورة المرتسمة ولو وصل إليه الإشراقيون كالشيخ الإشراقي شهاب الدين السهروردي و أتباعه لما قالوا أن علمه الكمال الذاتي هو علمه الأجمالي وعلمه التفصيلي هو وجودات الأشياء المفصلة حتى ألزم عليهم التغير في علمه بل الإيجاب في فعله

وبرهن عليه صدر الحكماء المتألهين^{٥٣} - قدس سره - وقال السيد الداماد -
قدس سره - في التقديسات: «وهو كل الوجود^{٥٤} وكله الوجود، وكل البهاء والكمال

وقس عليه الآخرين، وإن قلنا نحن إن هذا المقام لازم ذلك المقام كما مر لكنّ اللازم غير الملزوم.
ومن عجائب هذه المسئلة أن أحد المخالفين غاية الخلاف صار دليلاً على الآخر فإن غاية الوحدة
والبساطة اقتضت أن يكون هو الكلّ التي في غاية الكثرة التي لا كثرة فوقها وهذا كما قد يكون ماهو
مناطق الشبهة بعينه مناط الدفع كما في شبهة الثنوية والدفع الذي تفتخر ارسطوبه من هذه الجهة،
فإنه لما كان وجوداً بسيطاً ما جاز عليه سوى الوجود والوجدان والعدم والفقدان ولو لوجود مثقال
ذرة والألزم التركيب من الوجود والعدم والوجدان والفقدان وهو شرّ التركيب، وقد قال بعض
العرفاء: «عرفت الله بجمعه بين الاضداد» و مستلثنا هذه أحد مصاديقه ولا عجب فإن الكثرة
بحسب المفهوم والوحدة بحسب الوجود.

ثم اعجوبة أخرى قالوا: «بسيط الحقيقة كل الوجودات وليس بشيء منها» ولا عجب أيضاً
فإن الإثبات ناظر إلى فعلياتها والسلب إلى حدودها ونقايسها، ومن الاوهام أن معنى قوهم هذا
«أن كل شيء هو الله» حاشاهم عن ذلك اليس عنوان الموضوع هو البساطة، وعلى هذا الوهم
لا يبقى وحدة ولا بساطة فإن الكلّ الأفرادي أو المجموعي ينافي الوحدة والبساطة، وأيضاً من يقول إن
بسيط الحقيقة كل الوجود، كيف يلزم عليه أنه قال: «كل الوجود بسيط الحقيقة» ومن قال:
«كل الإنسان حيوان» لم يقل: «كل حيوان إنسان» مع أن في تلك الجامعة الوحدة والبساطة
محموظتان واستعمال لفظ «كل» باعتبار وجودات اللايزالية أوتعدّد المفاهيم والآ فهو بوجود واحد
وحدة حقة حقيقية جامع الكلّ، وإذا لوحظ الوجود المنبسط بوحدته الحقة الظلية وتنزّهه عن
التقايس كما يشير إليه التعبير عنه بالفيض المقدس وجعل مفاد قوهم هذا لم يخلوا عن مغالطة مع
كونه ظهور الحقّ تعالى ووجهه لأنّ هذا مقام الوحدة في الكثرة وقوهم هذا في مقام الكثرة في
الوحدة كما مرّ فكيف إذا جعل مفاده الكلّ الأفرادي أو المجموعي اللذين هما وصف المظاهر.

٥١. ناظر الى كلمات صاحب اتولوجيا يعني افلوطين، وقد نسبته المتقدمون الى ارسطو لاحظ افلوطين

عند العرب، (مير ٥) ص ٦٥، عبدالرحمن بدوي، ط ٣، الكويت (م. ط).

٥٢. الأسفار، ج ٦، ص ٢٦٩ (م. ط).

٥٣. فاعله الصدر - قدس سره -.

٥٤. قد علمت معناه، وأما قوله: «وكله الوجود» فعناه أنه لا ماهية له وكذا كل البهاء والكمال معناه

أن صفة تعالى مع كونها واحدة بسيطة كل الفضائل والفواضل في غيره وكله البهاء والكمال أن

وكله البهاء والكمال، وبما سواه على الإطلاق لمعات نوره، ورشحات وجوده، وظلال ذاته. واذ كلّ هويّة من نور هويّته، فهو الحقّ المطلق، ولا هو على الإطلاق إلاّ هو» انتهى^{٥٥}. وإلى أن قولهم^{٥٦}: «البسيط كلّ الوجودات، وليس بشيء منها»، الذي يتحاشى عنه العقول الوهميّة يرجع الى مسألة العلم الذاتي له تعالى وأنه «لا يعزب عن علمه مثقال ذرّة»^{٥٧} كما أن قولنا: والامر تابع، إشارة إلى مسألة الوحدة في الكثرة، وإلى أن هذه أيضاً ترجع إلى الفقر الذاتي للوجودات الامكانية والغناء الذاتي لوجود الواجب تعالى: «يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله والله هو الغني»^{٥٨} ومعنى تبعيّة الأمر أن الوجود المبسط على هياكل الممكنات، أعني أمره وكلمته التي هي أولى كلمة شقّت الممكنات تابع له تعالى، بل تبع محض^{٥٩} وداخل في صقع وجوده^{٦٠}.

وفيه دفع لما يتوهم أنه إن كان عينه تعالى فلم سميتموه أمره وفعله مع انه يلزم

صفته ذاته وليس فيه ذات وصفة زائدة وقوله - قدس سره: «فهو الحق...» لأن منع الصدق على الكثرة الذي هو مفاد الهويّة أنّها هو بالوجود إذ ما لم يلحظ وجود مع ماهيّة لم يرفع عنها إبهامها، وكلّ وجود متقوم بالوجود الصرف فهو هويّة كلّ هو.

٥٥. التقديسات، ميرداماد، ص ٥٨، مخطوط، مجلس شورای اسلامی. (م. ط).

٥٦. حاصله أنهم في قولهم هذا وقولهم بالكثرة في الوحدة لم يأتوا بغريب بل هذا مفاد قوله تعالى: «والله بكلّ شيء عليم» وقوله: «لا يعزب عنه مثقال ذرّة» و أمثالها. وفي قولهم بالوحدة في الكثرة أشاروا إلى أن الوجودات روابط محضة و فقراء إليه ذاتا وصفة وفعلا كما قال تعالى: «أنتم الفقراء إلى الله والله هو الغني».

٥٧. سبا ٣/٣٤

٥٨. فاطر ٣٥/١٥

٥٩. أي لا ذات وتابعة حتى يلزم استقلال في تلك الذات، فهو تابعة محضة لكن لا بالمعنى المصدرية بل اصطلاحنا بمقتضى البرهان على أن نطلق عليه التابعية كالفقر والربط والإضافة ونحوها.

٦٠. كيف وهو ظهوره و وجهه الباقي بعده فناء كلّ شيء ولا وجود له إلاّ ظهور الوجود الواجب تعالى

ولا استقلال إلاّ ظهور الاستقلال الوجودي.

من انبساطه على الأشياء اختلاطه بالأشياء الخسيسة، وإن كان غيره لم يكن العلم به في مرتبة الذات.

وبيان الدفع أن أمره وجهه، ووجهه لاهو ولا غيره، إذا الموضوعية لقولنا: «هو هو» أو «هو ليس هو» تستدعي الإستقلال ولو في لحاظ العقل، وهو عين الربط به وغير مستقل في المفهومية، فكما أن الوجود الرابط أو المعنى الحرفي لانفسية له، وإنما هو آلة لحاظ الغير بحسب الذهن، كذلك الوجه مرآة ظهور الحق بما هي مرآة بحسب العين^{٦١} فلا نفسية له حتى يحكم عليه أنه هو أو ليس هو. فإذا كان الذات موضوعاً لحكم كان الوجه داخلاً في صقع الذات. فلما كان الواجب تعالى تاماً وفوق التمام، فإذا قلنا إنه يعلم الأشياء أردنا بموضوع هذه القضية الوجود الصّرف أعني الوجود المجرد عن المجالي والمظاهر الذي ببساطته يحضره كل الوجودات بنحو أعلى، والفيض المقدس والأقدس من صقعه وربط محض به، فيرجع مفاد القضية إلى أن الذات حاضرة للذات، أي غير منفكة عن نفسه بحيث ينطوي العلم بالغير في هذا الحضور، ولو لم يكن الفيض من صقعه لزم أن يتصور ما هو أكمل من الواجب تعالى عن ذلك، لأن الوجود المأخوذ بحيث يكون الفيض من صقعه أكمل من الوجود المأخوذ محدوداً فينبغي أن يكون ذلك هو الواجب. ومن هذا يعلم أن لا وجود خارجاً عن حيطه وجوده.

٦١. يعني أن المعنى الحرفي غير مستقل بالمفهومية بحسب الذهن وهذا غير مستقل بالوجود بحسب العين: وكما أن المفاهيم الذهنية مطلقاً عنوانات الخارجيات ومرآة لحاظها بحسب الذهن كذلك الوجود المنبسط عنوان خارجي لعين الأعيان ومرآة له بحسب العين.

[٧٢]

غرر في ردّ حجة المشائين
على كون علمه تعالى بالارتسام

وقولهم علمه الأشياء في الأزل
فهو، وإلا الخلق كان أزلي
أو يثبت المعدوم أو يكن مثل
بمثل قدرة وغيرها انتقص
إما بالارتسام في الذات حصل
أو ميزه وعلمه لم يحصل
أو غيره وامتنع التالي لكل
والحل أن لم يعن معناها العرض

غرر في ردِّ حجة المشائين على كون علمه تعالى بالإرتسام^١

وقولهم علمه الأشياء - مفعول علمه - في الأزل؛ لا يخلوا إماماً بأن لاشيئية لها ماهية^٢ ووجوداً، وإماماً بأن لها شيئية ماهية فقط، وإماماً بأن لها شيئية وجود أيضاً. والوجود إماماً

١. ناظر الى الموضوعين من الأسفار الأول الفصل السابع من الموقف الثالث من الهياته: «فصل في حال القول بارتسام صور الأشياء في ذاته تعالى، فتقريره على ما يستفاد من كلام الشيخ في أكثر كتبه هو أن الصور المعقولة قد يستفاد عن الصور الموجودة في الخارج...» (ج ٣ - ط ١ - ص ٣٩)؛ والثاني ذيل الفصل الثاني عشر من الموقف المذكور حيث قال: «ومن هاهنا ايضاً يظهر فساد ما اشهر من المشائين وصرح به بعض اتباعهم كبهمنيار في تحصيله من أن الصور العلمية الحاصلة له تعالى أعراض حالة في ذاته...» (ج ٣ - ط ١ - ص ٦٢)، وقد تقدم اشارتنا الى الارتسام في أقوالهم. (ح.ج) التحصيل، ص ٤٨٩ و ٥٦٩ وشوارق الإلهام، ج ٢، ص ٥١٩ (م. ط)

٢. عليك باستنباط طريق سهل لتقريع رأس من يقول نحن لسنا مكلفين بالتفصيل بل يكفي الكل المعرفة الإجمالية بأنَّ الله تعالى علماً، وإماماً إنه هل هو ثابت أو موجود عيني أو ذهني أو غير ذلك فلا تكلف بها ولا شغل لنا به فيقال له أنَّ المعرفة قبل التكليف الشرعي لأنها واجبة عقلاً لا شرعاً كما قرّر في علم الكلام. وثانياً يقال له أن لا شغل لك بها فلها شغل بك فإنَّ المنفصلة الحقيقية ذات الجزئين دائرة بين النبي والاثبات بأنَّ الأشياء إماماً لها تحقق في الأزل أولاً لا يجوز ارتفاعها ولا اجتماعها. فإن قلت لأم يبق أصل العلم بالغير وارتفع معرفتك الاجمالية فأنك ان تفهم الاشكال تعلم أنه لا يتحقق العلم بالغير مع إنتفاء شيئية مارأساً، وإن قلت لها تحقق فلا بد أن تبذل جهدك و تفهم شيئية الماهية وشيئية الوجود والوجود العيني والذهني وغير ذلك حتى تجمع بين الامرين العلم ونفي القدم عما سوى الله تعالى وتصديق بالحق لا بالمحال والكذب.

ذهني^٣ وإما عيني، والذهني إما بنحو الارتسام وإما بنحو الاتحاد. والعيني إما وجود مجردي، وإما وجود مادي، والكل باطل سوى واحد منها، فاشرنا إلى الثالث بقولنا: إما بالارتسام في الذات حصل فهو المطلوب. وإلى السادس بقولنا: والخلق كان أزلي - وقف بالسكون على لغة - وإلى الأول بقولنا: أوميزه وعلمه لم يحصل به والعلم مضاف إلى المفعول، والضمير عائد إلى الخلق، وافراده مراعاة للفظ الخلق - وإلى الثاني بقولنا: أو ثبت المعدوم؛ وإلى الخامس بقولنا: أو يكن - تامة - مثل افلاطونية. وإلى الرابع بقولنا: أو غيره كاتحاد العاقل والمعقول، وامتنع التالي لكل من هذه الشرطيات بمثل خبر لقولنا: «قولهم» قدرة وغيرها كالإرادة انتقض لأن القدرة أيضا أزلية تقتضي مقدورا حتى القدرة على المكونات لأنها أيضا أزلية تقتضي الكون، فيلزم أزليته والصورة هنا لا تكفي، لأن وجوده العيني أيضا مقدور.

والحل أن لم يعن معناها، أي معنى العلم والقدرة وغيرها العرض، يعني قد يطلق العلم ونظائره ويراد بها معانيها الإضافية العرضية، ولا شك أنها بهذا الاعتبار متأخرة عن وجود متعلقاتها، وليست صفات كمالية له تعالى، وقد تطلق ويراد بها مبادي تلك الإضافات، وهي متقدمة على وجود المتعلقات، ولا مدخلية لغيره تعالى في تتميم ذاته أو صفاته^٤، أما سمعت^٥ ما أن العلم الفعلي وهو الإضافة الإشراقية لا يستدعي

٣. أي نحو آخر غير العيني وغير القائم بالذات بل قائم بذاته الأقدس والذهن العالي والسافل مشهور في ألسنتهم.

٤. كما مر أنه «ليس مجردان وجودها انكشف» فعلمه بما سواه منطوي علمه بذاته والشيئية التي بها يتم علمه بغيره شيئية الوجود الذي هو النحو الأعلى من كل وجود فإن شيئية الشيء بتماعه لا ينقصه وما هو لم هو، فعلمه الذاتي بذاته في الأزل انطوى فيه علمه بالأشياء لأن ذاته جامعة لفعلياتها.

٥. فإن ذلك العلم بما هو مضاف إلى الله علمه وهو بما هو مضاف إلى الماهيات معلومه كما أنه بما هو مضاف إلى الله تعالى إيجاد حقيقي وقدرة حقيقية وبما هو مضاف إلى الماهيات وجودها وانوجادها فالمقدور في نفس القدرة منطوي.

متعلقاً، فإظنك بالذاتي والإيجاد الحقيقي لا المصدري هو الوجود المنبسط الذي هو تلك الإضافة الغير المستدعية للمتعلق. وفي احاديث الائمة المعصومين ما يؤيده كقول الرضا عليه السلام: «له معنى الربوبية إذ لا مربوب، وحقيقة الالهية إذ لا مألوه، ومعنى العالم ولا معلوم»^٦ الحديث.



مركز تحقيقات كميوتير علوم إسلامي

٦. معناها هو وجدان النحو الأعلى من كل مربوب أو الخصوصية التي في العلة بإزاء المعلول، ولولا هالم يتحقق علية ومعلولية، أوله معنى الربوبية في عالم الأسماء ومرتبة الواحدية بأسمائه للأعيان الثابتة ولم يوجد الموجودات المتفرقة اللايزالية بعد. ومعنى العالم ولا معلوم إذ علم ذاته بذاته لذاته على وجه استتبع علمه بما سواه والمعلومات اللايزالية لم يوجد بعد.

٧. مسند الامام الرضا، عزيز الله عطاردي، ج ١، ص ٤٢ وفي الأماي للمفيد، ص ١٥٦ الأماي، الطوسي، ج ١ ص ٢٢ و ٣٧. (م. ط)

غرر في مراتب علمه تعالى

إذ يكشف الأشياء مرات له فذا مراتب يبان علمه
 عناية وقلم لوح قضا وقدر سجل كون يرتضى
 ما من بداية إلى نهاية في الواحد انطواءه عناية
 فالكل من نظامه الكياني بشأ من نظامه الرباني
 والممكن الأقرب الأشرف قلم وصور قامت به قضا حتم
 وصور ما تحت كل صورة جمعها بوحدة ضرورة
 فهي إذن قضاؤه التفصيلي قلمه قضاؤه الإجمالي
 نفسها كليّة لوح حفظ ما انطبعت فقدر منها لحظ
 علميه ذا، وسجل الكون عينيه من كل ما في العين

غرر في مراتب علمه تعالى

إذ - توقيتِي - يكشف الأشياء - ولما كان كلمة «إذ» للماضي فالفعل ماضٍ
معنى اذى بصيغة المضارع لتصوير ما مضى في الحال، كما في قوله: «كما يجزى
سَمَاراً»، على أنّ الفعل في نظائر المقام منسلخ عن الزمان - مرّاتٍ له تعالى إذ
للأشياء^١ أكوان سابقة^٢ والوجودات المترتبة الطولية كمراتي يتكرّر فيها نقوش العالم

١. ناظر الى الفصل الثالث عشر من الموقف الثالث من الهيات الأسفار (ج ٣ - ط ١ - ص ٦٣):

«فصل في مراتب علمه تعالى بالأشياء وهي العناية والقضاء...» (ح. ح) ج ٦، ص ٢٩٠، ط ٣ (م. ط)

٢. سينمار كان رجلاً من الروم بني للملك النعمان بن امرئ القيس قصره المعروف بالخورنق في ظاهر
الكوفة، فلما فرغ منه ألقاه من أعلاه لئلا يبني مثله لغيره فسقط ميتاً، يضرب للمحسن يكافأ
بالإسائه، وراجع الى مجمع الأمثال للميداني. (ح. ح)

٣. أي الماهيات فإن الشيء هو المشيء وجوده وهو الماهية وكذا المراد بالنقوش هو الماهيات، وإنما
كانت الوجودات الطولية مرّاتي لصفاء الوجود وصيقليته، ألا ترى الوجودات الطولية التي فيك
وهذه انموججات تلك وأنها بمنزلة قلمك ولوحك وقضائك وقدرك، فإن عقلك البسيط قلمك وعقلك
التفساني لوحك وصورك الكلية قضاؤك وصورك الجزئية الخيالية قدرك كيف ارتسمت فيها
نقوش الماهيات الكلية والجزئية، فالكتابة مثلاً التي هي فعل من أفعالك كامنة لولا في عقلك
البسيط كمون الحروف في مداد رأس القلم الحسيّ ثم تبرز بنحو الكلية في عقلك التفصيلي
التفساني مثل «أنّ كلّ الف كذا» و «كلّ باء كذا» وهكذا، ثم تبرز بنحو الجزئية في خيالك،
ثم تبرز بنحو الجزئية المادّية في اللوح الخارجي، ثم بعد ما تم نزولها صعدت إلى الشاعر و إلى

بأجمعها مرة بعد أولى وكرة بعد أخرى، فهو تعالى يشاهد موجودات عالمنا الطبيعي قبل وجودها لامرة بل مرات فذا مراتب - حال عاملها وصاحبها بيان علمه - وتلك المراتب عناية وقلم ولوح وقضا وقدر وسجل كون يرتضى أي هذا الأخير. وفيه إشارة

بنظامها، وهكذا عادت كما ابتدأت.

وأما تحقق الماهيات، في العوالم الطولية فقد مرّ وجهه من أن الوجود كلما كان أتمّ كان أجمع للمفاهيم والماهيات ومن أن كل موجود محدود في مرتبة يبقى مراتب من الوجود ليس له فيها وجود وبإزائه هناك ماهية حاملة لإمكانه وعدمه في تلك المراتب فتذكر.

٤. وذلك لأن الطفرة مطلقاً نزولاً وصعوداً محال، وأن إمكان الأشرف حكم حكيم في ذلك. ثم في ذلك تدبر حق التدبر في قوله سبحانه: «يدبر الأمر من السماء إلى الأرض ثم يرجع إليه...». و قوله: «العناية هي العلم السابق التفصيلي الفعلي بالنظام الأحسن، والعلم الفعلي بالنظام الأحسن ما يكون علة له.

وفي الفصل الثاني والعشرين من النظم السابع من الاشارات: «العناية هي احاطة علم الأول بالكل وبالواجب أن يكون عليه الكل حتى يكون على احسن النظام، وبأن ذلك واجب عنه وعن احاطته به فيكون الموجود وفق المعلوم على أحسن النظام من غير انبعاث قصد و طلب من الأول الحق، فعلم الأول بكيفية الصواب في ترتيب وجود الكل منبع لفيضان الخير في الكل».

وفي الموضع المذكور آنفاً من الأسفار: «والحق أنها - أي الغاية - علمه تعالى بالأشياء في مرتبة ذاته علماً مقدساً عن شوب الإمكان والتركيب، فهي عبارة عن وجوده تعالى بحيث ينكشف له الموجودات الواقعة في عالم الإمكان على نظام أتمّ مؤدياً الى وجودها في الخارج مطابقاً له أتمّ تأدية لاعلى وجه القصد والرؤية؛ وهي علم بسيط واجب لذاته قائم بذاته خلاق للعلوم التفصيلية العقلية والنفسية على أنها عنه لاعلى أنها فيه» (ج ٣ - ط ١ - ص ٦٤)؛ ولا يخفى أن المصنف في تعريف العناية ناظر الى التعريفين. (ح. ح)

٥. قد استوفينا البحث و التنقيب عن اللوح والقلم عقلاً و نقلاً في شرحنا على فصوص الفارابي «نصوص الحكم على فصوص الحكم» (الفص ٥٨ ص ٤٠٤ - الى ص ٤٢٨ - ط ١ -). (ح. ح)

٦. أي دفتر الوجود الكوني، فله حضور علمي عند الحق لكونه معلوله والمعلول ربط محض بعلمه، ومن أسقط نظر إلى أن العلم والمعلوم بالذات لا بد أن يكون وجوده للعالم، وهذا الوجود الطبيعي موجود

إلى أن بعضهم^٧ أسقط سجل الوجود عن مراتب العلم.
ولما فرغنا عن تعداد المراتب شرعنا في تفصيلها، فقلنا في تعريف العناية ما^١
مبتداء أول - من بداية للوجود إلى نهاية له في الواحد - متعلق بقولنا انطوائه - وهو
مبتداء ثان - وبالجملة كون الوجود البسيط مشتملاً على كل الخيرات^٨ عناية - خبر
الثاني والجملة خبر الأول - وهي عند المشائين صور مرتسمة في ذاته. ولما اعتبر في
العلم العناني كونه سابقاً على النظام الأحسن وفعلياً، أي منشأً لذلك النظام، قلنا:
فالكل من - بيانية - نظامه الكياني، أي عالم الكون ينشأ من نظامه الرباني^٩ أي عالم
العلم كما قالوا: «العالم الربوبي فسح جداً» ومرادهم نشأة العلم. وفي قولنا هذا إشارة
إلى أنه لا يمكن نظام أشرف من هذا النظام المشاهد - لكونه ظلاً للجميل على
الإطلاق.

والممكن الأقرب الأشرف وهو العقل الأول، قلم لكونه واسطة لإفاضة الحق جميع
صور ما دونه. وبوجه كل العقول أقلام. وهو قلم أعلى لكونها وسيط في إفاضة العلوم
على النفوس الكلية والجزئية، وإفاضة الصور على الأجرام وصور قامت به، أي بالقلم

للمادة بعلاوة أن بناء العلم على الوجود الحضورى وهذا مشوب بالتباعد المكاني والتمادي
الزمني. والجواب أن وجوده للمادة لا يفيبه عن الحق المحيط والتباعد والتمادي المذكوران
لا يخرجانه عن حضور ما يجب وجوده.

٧. وهو صدر المتألهين، راجع إلى الأسفار، ج ٦، ص ٢٩٠ ط ٣، (م. ط)

٨. أشرنا بلفظ الخير إلى أن المراد اشتماله على فعلياتها وجهاتها النورية لانقايصها وجهاتها الظلمانية.

٩. أي من نظامه العلمي، وعلمه بالنظام أتم على طريقة ارتسام الصور فلأنه عند قائله بترتيب سببي
و مسببي كما في تقدم صورة الأربعة على الزوجية وتقدم صورة الزوجية على صورة زوج الزوجية
مثلاً، وأتم على المنهج الأعلى والمشرب الأعلى من وجدانه النحو الأتم الأبهي من كل وجود
فللترتب بين مفاهيم الصفات كتقدم الحياة على العلم وتقدمه على المشية والإرادة ونحوها،
وللترتب بين الماهيات الثابتات العلمية لتقدم ماهيات الجواهر على ماهيات الأعراض وتقدم
الماهيات البسيطة على الماهيات المركبة والفسحة باعتبار وجودها بوجود واسع علمي وجوبي.

قيام صدور بلاواسطة أو بواسطة قضا حتم، أي قضاء حتمي لا يرد ولا يبدل. وللإشارة إلى أن المراد بالصور القضائية ليس الصور الكلية القائمة بالعقل بنحو الارتسام كما يقول به المشائون، بل المراد بها المثل التورية وصفناها بقولنا: «صور طبيعية لأفراد كونية ما تحت كل صورة من الصور القضائية، وهو المثل التوري الذي يقال له رب النوع، جمعها، أي جمع كل صورة تلك الصور وفعاليتها وكمالاتها بوحدة، أي بنحو الوحدة والبساطة ضرورةً وجوباً، لأن معطي الكمال غير فاقد له.

فهني أي الصور القائمة بالعقل إذن قضاؤه التفصيلي، لكونها عقولاً عرضية متكافئة، وفيها كثرة نوعية قلمه قضاءه الإجمالي، حيث أنه بسيط الحقيقة، مشتمل على جميع صور ما دونه بنحو البساطة نفس سائر مقصور للضرورة - كلية - صفة نفس - لوح حفظ، أما كونها لوحاً، فلأن منزلتها من العقل في قبول الصور الكلية منزلة اللوح الحسي من القلم الحسي في قبول النقوش الحسية، وكذا تسمية النفس المنطبعة باللوح. وأما كونها محفوظة فلا تحفظها وانحفاظ صورها، لتجردها وكتبتها عن التغير، ما، أي نفس انطبعت في جرم السماء فقدر منها لحظ، فإن القدر على وزان القضاء فالصور الكلية القائمة بالعقل كانت قضاء، كذلك الصور الجزئية القائمة بالنفس الجزئية المنطبعة الفلكية كانت قدراً، وتلك الصور عند المشائين^{١٠} كالصور المرتسمة في

١٠. لأن القضاء وجود الشيء في عالم الإبداع على سبيل الكلية كما أن القدر وجوده في عالم الإختراع ونشأة الإنشاء على سبيل الجزئية، وهنا قضاء أكثر تفصيلاً وهو هذه الصور المفاضة على اللوح المحفوظ الذي هو النفس الكلية. وإنما كان القلم قضاء إجمالياً لوجدانه وجودات الصور القضائية بمرتبها وكلا قسمها بنحو واحد بسيط، فللقضاء التفصيلي الأولي محل صدورتي وهو القلم ومحل قبولي وهو اللوح المحفوظ.

١١. سيأتي في موضعه إن شاء الله أن نفوس السموات تتصور العقول التسعة التي تشبهها في تدويراتها أجسامها وتدرج أيضاً حركاتها وأوضاعها الجزئية، ففيها شيء كما قلنا تعقل الكلبيات والمجردات وشيء كخيالنا وحسننا المشترك تدرج الجزئيات.

١٢. الأسفار، ج ٦، ص ٢٩٠ والهيئات الشفاء، ج ٢، ص ٢٦٢. (م. ط)

خيالنا، وعند الأشرافيين^{١٣} المثل المعلقة^{١٥} علميته - بالإضافة إلى الضمير - أي علمي
القدر، والقدر العلمي إذا الذي سمعته وسجل الكون، أي الصور الجزئية العينية
المنطبعة في المواد الكونية عينيه، أي عيني القدر والقدر العيني^{١٦} من بيان للعيني -
كل ما في العين/كل في مادته وزمانه ومكانه وغير ذلك من مميزات الجزئية، بل السيد
المحقق الداماد - قدس سره - في الأفق المبين^{١٧} أطلق القضاء العيني عليها^{١٨} ولكن
مأخوذة بالنسبة إلى المبادي طولاً، وحينئذ بإطلاق القدر عليها ليس بعزيز.



١٣. وجود عالم المثال لا ريب فيه كما آمن بوجوده أساطين الحكماء وأئمة الكشف قديماً وحديثاً،
وكانوا يسمون الصور الشبحية المثالية مثلاً معلقة قبال المثل الكلية التي هي أرباب الأنواع المشتهرة
بالمثل الأفلاطونية. والمثل المعلقة اظلة المثل الكلية الإلهية كما أن ما في عالم الشهادة اصنام لها،
فالصور الشبحية أي المثل المعلقة فوق الصور الطبيعية ودون الصور العقلية الإلهية. (ح. ح)

١٤. مجموعة مصنفات شيخ اشراق، ج ٢، ص ٢٤٢. (م. ط)

١٥. فالصور القدرية السابقة على الصور الكونية الطبيعية إتفاقية بين الفئتين إلا أنها عند المشائين
مرسمة في لوح النفس المنطبعة السماوية، لأن السموات - كما تعلم - أوضاعها ولوازم أوضاعها
بنحو الكلية أي كلما كان كذا من الأوضاع كان كذا من اللوازم كذلك تدرك أوضاعها الصادرة
عنها بنحو الجزئية ولوازمها الجزئية في هذا العالم الكوني إذ العلم بالملزوم مستلزم للعلم بالآلزام.

١٦. لكن بما هي مضافة إلى المبادي العالية قدر عيني كما أنها بما هي هي مقدرة.

١٧. الأفق المبين النسخة المخطوطة الموجودة (الجامعة طهران - المجلس شورى الاسلاميه) عندنا
ناقص. ولم اجد هذا المطلب، راجع الاسفار، ج ٦، ص ٣٨١ (م. ط).

١٨. المحقق الداماد أول أرباب الانواع اي المثل الإلهية إلى القضاء العيني، وجعل القضاء على ضربين
مختلفين علمي وعيني على ما سيجي تفصيل قوله في آخر هذا المقصد المترجم بعنوان «غرر في ذكر
تأويلات القوم للمثل الأفلاطونية». (ح. ح)

[٧٤]

غرف في القدرة

و كونه نورا على القدرة دلّ لا يلزمها حدوث ما انفعال
لكنّ بالفعل الشعور وجبا فالخلق موجب وليس موجبا

مرکز تحقیقات کتب و اسناد اسلامی

غرر في القدرة^١

وكونه تعالى نوراً على القدرة دلّ، لأنّ الفياضية لازم التور، وهذا التورعين المشية والشعور^٢ لا يلزمونها حدوث ما انفعّل، أي الحدوث الزماني في المقدور القابل للأثر، خلافاً للمتكلّمين، فاعتبروا^٣ في مفهوم القدرة انفكك متعلقها وقتاماً عن الذات، وقد عرفوا قدرته تعالى بصحة الفعل والترك وهو باطل، إذ الصحة هي

مركزية كويتية

١. ناظر الى فصول الموقف الرابع من الهيات الأسفار (ج ٣ - ط ١ - ص ٦٨). (ح. ح) وج ٦، ص ٣٠٧، ط ٣،

(م. ط)

٢. كما تقدم في «غرر علمه تعالى بالاشياء بالعقل البسيط والإضافة الإشراقية» قوله: «وكان نوريته قدرته»، وشرنا هناك إلى بعض الحقائق، وكذلك قد تقدم قولنا في القدرة في نثر الدراري على نظم اللثالي (ج ١ - ص ٣٧٦) فراجع. وللمصنف كلام كامل في القدرة في شرح الاسماء (ص ٤٥ - ط ١ الناصري). (ح. ح)

٣. بل الأنوار القاهرة والمدبرة عين المشية والشعور فكيف يكون نور الأنوار بهر برهانه.

٤. شرح المواقف، ص ٤٨١ والمواقف، ص ٢٨١ وشرح المقاصد، ج ٤، ص ٨٩ و كشف المراد، ص ٢٨١ وشوارق الالهام، ج ٢، ص ٥٠٠. (م. ط)

٥. أعلم أنّ بعضهم اعتبروا في القدرة إمكان الترك إمكاناً ذاتياً، وبعضهم إمكانه إمكاناً وقوعياً، والممكن الوقوعي ما لا يلزم من فرض وقوعه محال والحال أنّ فيه كلّ المحال. لأنّ عدم المعلول كاشف عن عدم علته كعدم العقل الأوّل أو عدم الفعل المطلوب، وبعضهم اعتبروا الوقوع في الترك، وفيه أنّه تخلف المعلول عن العلة التامة.

الإمكان، وواجب الوجود بالذات^٤ واجب الوجود من جميع الجهات، فالقدرة كون الفاعل بحيث^٥ إن شاء فعل وإن لم يشأ لم يفعل، كما قلنا: لكنَّ بالفعل الشعور وجبا، ويلزمه المشيئة المعتبرة^٦ سابقا بقولنا:

«للقدرة انم قوة فعلية إن قارنت بالمعلم والمشية»
فالحقُّ تعالى - موجب^١ - بكسر الجيم - أي فاعل يجب فعله بقدرته، واختياره

٦. كيف وقد بينا سابقا أن كل الصفات الكمالية له يرجع إلى وجوده الحقيقي، فوجوبها وجوبه ووجوده البسيط البسوط كيف يكون موضوع الإمكان ولا ماهية له والإمكان الذاتي موضوعه الماهية حيثية الوجود مطلقا وحيثية الوجوب والإباء عن العدم، فكيف الوجود البسيط البسوط؟ فكيف يعرف قدرته الوجوبية بالصحة والإمكان؟، وهل يصح على وجوده الصحة حتى تصح على قدرته أو ساير صفاته تعالى؟

٧. لكنه شاء ففعل فهذا يصح في قدرته والصحة والإمكان لا يصح إذ ليس فيه اعتبار إمكان والشرطية لا ترجع إليه لأنها تتألف من واجبين ومن ممتنعين كما تتألف من ممكنين، وإنما يتطرق الشرطية لكون وجوده تعالى عين العلم والمشية والإرادة فيصدق أنه إن شاء فعل وإن لم يشأ لم يفعل لكونه ليس كالطبايع العدمية الشعور العدمية المشية، فجرد العلم والمشية يقتضي ذلك وإن لا يتطرق ترك الفعل لتمايمته وغنائه وجوده وعدم جواز أقول نوره وتناهي فيضه.

٨. أي اقتصرنا في العبارة على اعتبار الشعور في القدرة ولم نعتبر المشية لوجهين:

أحدهما، في الواجب تعالى لأن مشيئته وإرادته علمه المنشأ للنظام الأحسن من حيث اشتماله على الخير و التنا والحسن والبهاء فيكون مرادا تبعا لإرادته ذاته وابتهاجه بذاته بل قال الأشعري: «الإرادة نفس اعتقاد المنفعة». وثانيهما، عام وهوائه قد سبق اعتبارها أيضاً في مبحث القوة والفعل. والحاصل أنه لا يعتبر في القدرة الصحة والإمكان مطلقا و وقوع الترك، وأما الحدوث والتجدد في العالم فن دليل آخر، فبطل قول من ادعى التلازم بين التفسيرين أي «صحة الفعل والترك» و «كون الفاعل بحيث...»، وباطل أيضاً قول من يرجع الإمكان إلى طرف العالم لوجهين: أحدهما أن المَعْرِفَ عين المَعْرِفَ فكيف يعرف القدرة التي هي صفة الفاعل بالإمكان الذي هو صفة المفعول، وثانيهما أنه يلزم أن يكون تأثير الطبايع قدرة لإمكان مفعولاتها فلا يبقى إيجاب أصلا.

٩. راجع الغرر ٢٩، ص ٣٢١ هذه الطبعة (م. ط)

١٠. هذا بيان لدفع توهم المتكلمة في بيان الفرق بين المختار والموجب في قولهم بأن المختار ما يمكنه أن

وهذا على مذهب الحكيم، حيث يقول: «الشيء ما لم يجب لم يوجد» وليس موجبا - بفتح الجيم -، أي فاعلا يجب فعله لا بقدرته واختياره. كالمضطر، تعريض الى من نسب الى الحكماء إطلاقهم الموجب عليه تعالى بهذا المعنى بأنه حرف الكلمة عن موضعها فإنهم أطلقوا الموجب - بالكسر - وقد حرف إلى الفتح، كيف وهو تعالى عندهم عين العلم والإرادة والاختيار، فكيف يعتقدون أن فاعليته كفاعلية الشمس للإشراق أو النار للإحراق؟



مركز تحقيقات ودراسات في العلوم الإسلامية

يفعل وأن لا يفعل، والموجب مالا يمكنه أن لا يفعل؛ ويقولون إن من شرط كون الذات مريدا و قادرا إمكان أن لا يفعل، وإمكان اللاكون وصحة الترك شرط لكون الفعل مقدورا و مرادا؛ و توهموا أنه لا بد في كون الفاعل قادرا أن يقع منه اللامشية و قناتما، فتصدي لبيان الفرق و دفع ما توهموه بأن المرید هو الذي يكون عالما بصدور الفعل الغير المتأني عنه، و غير المرید هو الذي لا يكون عالما بما يصدر عنه كالقوى الطبيعية، أو كان الشعور حاصلا لكن الفعل لا يكون ملائما بل مناقرا، فسييل التميز بين المختار والموجب ليس كما توهموه بل من مدخلية العلم والمشية في الفاعلية والتأثير و عدم مدخليتها فبضر. ثم الفاعل الذي يقع منه اللامشية و قناتما فهو فاعل ناقص غير تام، و هو سبحانه فوق التمام و قد دريت ان واجب الوجود بذاته واجب الوجود في جميع صفاته الكمالية ازلا و أبدا، وأن البسيط الحق كل الأشياء الوجودية وهو عين العلم والإرادة. (ح. ح)

غرر في عموم قدرته تعالى

لكل شيء خلافاً للتثنية والمعتزلة

يعطي عمومها عموم الجعل وتقي إعطا القوة للفعل
 وإن علم الأول فعلي وكيف لا وعلمه ذاتي
 والشئ لم يوجد متى لم يوجد وباختيار اختيار ما بدا
 وكيف فعلنا إلينا فوضنا وإن ذاته فويض ذاتنا اقتضى
 إذ خسرنا طينتنا بالملكة وتلك فينا حصلت بالحركة
 لكن كما الوجود منسوب لنا فالفعل فعل الله وهو فعلنا

غرر في عموم قدرته تعالى لكل شيءٍ خلافاً للثنوية والمعتزلة

١. تقدم الكلام حول آراء الثنوية في الغرر ٦٢، (هامش ٢) ص ٥٢٩ وايضاً مقالات الاسلاميين، ص ٤٨٥ و توضيح الملل، ج ١، ص ٤٠٨ ولمعات الهية، ص ٤١٥. (م. ط).
 ٢. مقالات الاسلاميين، ابى الحسن الاشعري، ص ١٥٧ لاحظ لمزيد تحقيق مذاهب الاسلاميين (معتزله-اشاعره)، ج ١، الدكتور عبدالرحمن بدوي وايضاً في علم الكلام، ج ١ (معتزله) الدكتور احمد محمود صبحي (م. ط)
 ٣. أما الثنوية فقد تقدم أنهم توهموا الشرأمرًا وجوديًا وأسندوه الى اهرمن، كما أن الخير من يزدان. ومثلهم المانية فانهم قائلون بأن الإله الذي خلق الظلمة ماهو الإله الذي خلق النور، فقال الله عزوجل ردًا عليهم: «الحمد لله الذي خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا يبرههم يعدلون» فالمانية عدلوا بالواحد آخر، كما في حضرة العدل من الباب الثامن والخمسين وخمسةا من الفتوحات المكية (ط افست بيروت - ج ٤ - ص ٢٣٦). ثم ان ابطال قول الثنوية مبني على كون الشرأمرًا وجوديًا والآن فهو الجواب عنهم، كما أن الإبطال بالوجه الأول مبني على عدم قولهم بقدم أهرمن ووجوبه والآن فالجواب هو الجواب عن شبهة ابن كمونة.
- وأما المعتزلة فقاتلة بأن العبد فاعل مستقل في الابداء بلا مدخلية لإرادة الله سبحانه في فعل العبد سوى أنه تعالى أوجد العبد وجعله صاحب ارادة مستقلة يفعل مايشاء ويترك مايريد. وهذا تفويض محض وتشريك في الخالقية لأن ذوات المفواعل بخلق الله تعالى، والعوارض والصفات كحركاتهم ومسكناتهم واكوانهم وافعالهم بخلق العباد فلايخلو عن الشرك الحقي كما يقول الثنوية بالشرك الجلي لقولهم بالنور والظلمة ويزدان وأهرمن. وقال ابواسحاق الاسفرائني: المؤثر في الفعل مجموع قدرة الله وقدره العبد، وهذا كسابقه في لزوم الشرك.
- واحتجت المعتزلة على مذهبها بالمعقول والمنقول. أما المعقول فهو أن العبد لو لم يكن مختارًا أي متمكنًا من الفعل والترك لقبح تكليفه، وبيان الملازمة كبطلان التالي ظاهر. وأما المنقول فكقوله تعالى من عمل صالحًا فلنفسه، ومن يعمل سوءً يجزيه؛ وقوله: كل امرء بما كسب رهين؛ وقوله:

وذلك لوجوه:

أحدها قولنا: يعطي عمومها عموم الجعل - مبني للمفعول، أي المجعولة - عامة لجميع الممكنات، لعموم ماهو مناطها وهو الإمكان وإذا كان الكل لا بد من مجعوليتها لإمكانها، ولا يصلح لإعطاء الوجود الآ واجب الوجود لأن غيره لا يخلو عن ملابسة قوة سواء كانت إمكاناً ذاتياً أو استعدادياً مع عدم إفادة العدم للوجود ونفي إعطاء القوة للفعل ثبت عموم قدرته تعالى على كل شيء.

وثانيتها قولنا: إن علم الأوّل - تعالى شأنه - فعليّ، وكيف لا يكون فعلياً وعلمه

من شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر؛ وقوله: اعملوا ما شئتم وغير ذلك؛ ولكن عورض بالآيات الدالة على أن جميع الأفعال بخلق الله كقوله: الله خالق كل شيء؛ وقوله: الله خلقكم وما تعملون؛ وقوله: كل من عند الله، وآيات أخرى. و للمصنف في شرح الأسماء كلام في عموم القدرة بمجديك في المقام (ص ٨٢ - ط الناصري).

ولنا رسالة مطبوعة في إبطال الجبر والتفويض و اثبات الأمرين الأبرين مسماة بـ «خير الأثر في الرد على الجبر والقدر». ولعمري انها وجيزة عزيزة رفيع سمكها قدراً وعظيم شأنها نفعاً ناطقة على أحسن البيان بالحجة البالغة والبرهان الفرقان الموصل الى الإيقان، ذلك من فضل ربي والحمد لله رب العالمين. (ح. ح)

٤. وأهل العقل حيث يقولون بجعل الوجود أو الماهية أو الاتصاف لا يخصصون بذلك ذوي الاختيار أو غيرهم ولا ذواتهم وفعالهم فافهم. (ح. ح)

٥. قد أورد عليه بوجوه، وإن شئت فراجع الى الفصل الخامس عشر من المرحلة السادسة من الأسفار في العلة والمعلول في العنوان المترجم بقوله: «ذكر وتلويح، قد اشتهر من الفلاسفة الاقدمين أن المؤثر في الوجود مطلقا هو الواجب تعالى...» (ط ١ - ج ١ - ص ١٦٤). (ح. ح)

٦. مع قولنا: «ونفي...» مساوقان وأحدهما عبارة أخرى للاخر وتلميح إلى قول صاحب التحصيل: وإن سئلت الحق فلا يعطي الوجود إلا ماهو بري من معنى ما بالقوة والآ لكان للعدم شركة في إفادة الوجود.

٧. وقد علمت أن العلم الفعلي هو علة للمعلوم عكس الانفعالي. (ح. ح)

٨. وما يقال إن علمه تعالى لا يكون علة للعصيان فهو حق ولا ينافي ذلك لأنه علة للوجود في أي شيء كان، والوجود خير وحسن مطلقا والشر عدم كما مر وأصنافه أعدام.

ذاتي^٩، أي عين ذاته التي هي عين حيثية العلية لكل شيء، وعلمه تعلق بكل شيء، فقدرتة تعلقت بكل شيء.

ولا تتوهمن الجبر من ذلك، لأن علمه الفعلي كما تعلق بفعلك كذلك تعلق بمباديه القريبة والبعيدة والمتوسطة من قدرتك واختيارك الحسن أو السيي، وتصورك إياه وتصديقك بغايته العقلية الدائمة، أو الوهمية الدائرة، وبالجملة تعلق علمه بفعلك مسبقاً بمباديه^{١٠}، فلزمت المبادي فاختيارك أيضاً حتم، فالوجوب بالاختيار، ووجوب الاختيار لاينافي الاختيار^{١١}، فاين المفر من الاختيار؟ كيف وانت^{١٢} وامثالك أظلال

٩. اي علمه عين ذاته وذاته علة العلل. (ح. ح)

١٠. إذ ربط المسببات بالأسباب «أي الله أن يجري الأمور إلا بأسبابها» فكما مضى في علمه المسببات مضى الأسباب، وكما مضى في علمه أفعالك فكذلك صفاتك من علمك وإرادتك وقدرتك واختيارك، والاختيار كون الفعل مسبقاً بالمبادي الأربعة أعني العلم والمشية والإرادة والقدرة، والفرق بين المشية والإرادة أن المشية متعلقة بشيئية ماهية المقدور والإرادة بوجوده، وأن تلك متعلقة بالكلي وهذه بالجزئي كقصدك الحج مطلقاً وقصدك إياه في اليوم المخصوص بالطريق المخصوص.

١١. بل وجوب الاختيار يؤكد الاختيار بأننا خلقنا مختارين فأين المفر من الاختيار. ثم انه قد تقرر أن الذاتي لا يعمل والجعل التركيبي بين الشيء ونفسه وجزئه أولازمه باطل، واللوازم تابعة للملزومات في المعمولية واللامعمولية، فكما أن الأربعة واجبة الزوجية والنار مفظورة على الحرارة والماء على البرودة وليست بجعل على حدة ولا استعداد مادة كما في حصول الحرارة للماء مثلاً، كذلك الإنسان مجبول على الاختيار لا يتصور غير ذلك، وهذا معنى ما قيل انه مضطر في عين اختياره، وهذا معنى قولهم الوجوب بالاختيار لاينافي الاختيار، بل وجوب الفعل بالاختيار والإرادة يحقق الاختيار لحصول الاختيار بالوجوب لثبوت الذاتي مقوماً كان أولازماً لذي الذاتي بالضرورة، والإمكان مناط الحاجة، والضرورة مناط الغنى، فكون الانسان مختاراً لاينبغي أن يكون محل كلام. (ح. ح).

١٢. ثبوت الاختيار لك من أوجه ثلاثة:

أحدها مامر من كون فعلك مسبقاً بالمبادي الأربعة ومضيه في علم الواجب تعالى.
وثانيها وفيه دقة وشموخ أمرنا فيه بالتبصر هو مظهرتنا للقادر المختار وبهذا النظر لامضطر إذ الكل من صنع المختار الحقيقي والمظهر فان في الظاهر.

القادر المختار فتبصر.^{١٣}

وأثالثها قولنا: الشيء لم يوجد متى لم يوجد، أي الإيجاد فرع الوجود، وإذا وجود حقيقي للممكنات في ذواتها،^{١٤} إذ «الممكن من ذاته أن يكون ليس وله من علته أن يكون أيس»^{١٥} فلا إيجاد حقيقي لها، فإذا كان كما لا وجود الآ وهو مترشح من لديه، كذلك، لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم^{١٦}، لكن ليس هذا قولاً بالجبر إذ كما أن

وثالثها، ما يقال من أنا نجد التفرقة بالضرورة الوجدانية بين حركة يد المرتعش و حركة اليد

الصحيحة بالقصد كما قال العارف الرومي:

اينكه گونی این کم یا آن کم این دلیل اختیاری است ای صنم

١٣. العالم ظل الله تعالى شأنه، فتدبر في قوله سبحانه: «قل كل يعمل على شاكلته» وفي قوله

— صلى الله عليه وآله وسلم —: «إن الله خلق آدم على صورته»، فلو كان فيه تعالى اضطراب لوجد في

العالم، ولما كان هو تعالى صرف الاختيار فالعالم كله مختار حتى الجمادات الشاعرات به المسبحات

له، فبطل قول من نفي الاختيار عن الإنسان فتبصر. (ح. ح)

١٤. تذكر في ذلك ما مر في «غوص في ذكر أقسام أخرى للكلية» من اللثالي من أن وصفها بالتحقق

وصف بحال نفسها وبالحقيقة العقلية والعرفية، ولتفوه بالتجوز كان بنظر عرفاني أدق لا يعرفه الا

الراسخون في الحكمة (ج ١ - ص ١٤٥). (ح. ح)

١٥. والأيس والوجود لم يصر عيناً ولا جزءاً للماهية، ونسبته إليها بالإمكان والفقدان وإلى الحق بالوجوب

والوجدان، ومضاف أولاً وبالذات إليه وثانياً وبالعرض إليها كما قال علي (ع): «مَا رَأَيْتُ شَيْئاً

إِلَّا وَرَأَيْتُ اللَّهَ قَبْلَهُ». والإيجاد فرع الوجود لأن مبدء الأثر وأثر المبدء هو الوجود، فبالنظر إلى أن

هذا الوجود وجه الحق فالإيجاد من الحق وبالنظر إلى أن هذا الوجود مضاف إلى الخلق لأن الإضافة

إلى القابل أيضاً شيء وأن الوحدة في الكثرة كما قال تعالى: و «مَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ» فالتأثير

يضاف إليهم، وأيضاً بالنظر القضائي يضاف إليه وبالنظر القدري يضاف إليهم.

١٦. عيون اخبار الرضا، شيخ صدوق، ج ٢، ص ٤٦، تصحيح سيد مهدي حسيني لاجوردي، ط رضا

مشهدي. (م. ط)

١٧. اعلم أن هاهنا نظرين: نظر استناد الكل إليه تعالى بلا واسطة باعتبار اخذ الوجود لابشرط، وهذا

هو النظر الإجمالي الذي يسقط بهذا النظر استناد بعض الموجودات إلى بعض، قل كل من عند الله،

بل لا وجود لذي الاختيار فضلاً عن اختياره، ويحصل هذا النظر للفاني في الله الباقي به فناء المحو

حصر الوجود الحقيقي في الحق تعالى لا ينافي وجود موجودات بوجودات مستعارة مجازية^{١٨}، كذلك حصر الإيجاد الحقيقي فيه لا ينافي إثبات إيجادات وسطية غير مستقلة.

والطمس والمحق وفناء الفناء فإن توحيد الأفعال بأن لا يرى الموحّد فاعلاً ومؤثراً إلا الله، ولا بد وأن ينتهي التوحيد الإيجادي إلى التوحيد الوجودي، وتوحيد الفعل إلى توحيد الذات فلا يرى في الوجود إلا هو، ألا إلى الله تصير الأمور.

فإذا تقيّد هذا الوجود المطلق عن الإطلاق وتنزل عن مقام الوحدة وتكثر بتكثر الموضوعات وتخصّص بإضافته إلى الأعيان والماهيات تحقق موجودات مشتتات متفرقات وصدق نسبة الوجود إلى الممكنات كما حقّ نسبه إلى الحق الإضافي الذي هو من صقع الحق الحقيقي، وهذا هو النظر التفصيلي. وكما يثبت بهذا النظر للموجودات وجود ولو بالتجاوز البرهاني العرفاني يثبت لها اتحاد كذلك إذ الاتحاد فرع الوجود فوزانه وزانه؛ فإذا ثبت أن كل وجود ذو وجهين: وجه إلى الرب ووجه إلى النفس، فكذلك فعل الوجود وأثره اللاحق له، فهذا الفعل والأثر وجهه إلى الرب مستند إلى وجه ذلك الوجود إلى الرب، ووجهه إلى النفس إلى وجهه إلى النفس، فهذا البيان أحد معاني قول الإمام أبي عبد الله الصادق عليه السلام: «لا جبر ولا تفويض ولكن أمرين الأمرين...» المروي في الكافي وفي باب الجبر والقدر والأمرين الأمرين من الوافي (ج ١ - ط الرحلي - ص ١٢٠). وتفصيل البحث في المقام يطلب في شرح الاسماء للمصنف (ص ١١٤ ط الناصري).

(ح. ح)

١٨. مجازيتها بضرب من البرهان وبمشرب أحلى لأهل الذوق والعيان. وأما عند أهل الكثرة فهي موجودة بالحقيقة، كيف وعند هؤلاء الغفلة والجهلة هذا الوجود للأرض وذلك للسماء وذلك لما بينها، وهذا الوجود لزيد وهذا لعمر و هكذا، وكذا ان يمكن أن يتخطى إلى الملكوت الأسفل والأعلى، فإين وجود الله؟

نعم لما سمعوا من أهل العيان والبرهان من الأنبياء والأولياء والعلماء والفضلاء أن الله تعالى موجود نطقوا به بالتقليد، وهؤلاء العميان في شقاق مع من يقول من أهل العيان:

ور بجيهل آئيم اوزنيدان اوست	گر بعلم آئيم او ايوان اوست
ور به بيداري بدستان ويم	گر بخواب افتيم مستان ويم
ور بخنديم آن زمان بريق ويم	گر بگريم ابر پر رزق ويم
ور بصلح و عذر عكس مهراوست	اگر بخشم و جنگ عكس قهراوست
چون الف او خود چه دارد هيچ هيچ	ما كه ايم اندر جهان پيچ پيچ

وأربعها قولنا: باختيار إختيار ما - نافية - بدءاً، إذ لو كان الاختيار بالاختيار تسلسل، قال المعلم الثاني في الفصوص: «فإن ظنّ ظانّ أنه يفعل ما يريد ويختار ما يشاء، استكشف من اختياره هل هو حادث فيه بعد ما لم يكن، أو غير حادث، فإن كان غير حادث لزم أن يصحبه منذ أول وجوده، وإن كان حادثاً ولكل حادث محدث، فيكون اختياره عن سبب، فإما أن يكون هو أو غيره، فإن كان هو نفسه فإما أن يكون إيجاده للاختيار بالاختيار فيتسلسل، أو يكون وجود الاختيار فيه لا بالاختيار فيكون مجبولا على ذلك الاختيار من غيره، وينتهي إلى الإختيار الأزلي»^{١٩} انتهى باختصار ما، لكن هذا لا ينافي^{٢٠} كون فعل العبد باختياره إذاً الفعل الاختياري ما يكون

١٩. حاصله عدم تعقل التفويض والاستقلال في الفعل مع كون مباديه غير اختياري. (ح. ح)

٢٠. فصوص الحكم، فارابي، ص ٩١ (فص ٦١). (م. ط.)

٢١. ان قلت: إن ارادة العبد إذا كانت مستندة الى أمر ليس معلولاً له بل لكونها حادثه مستندة الى الحوادث المستندة الى ارادة الله لوجوب انتهاء سلسلة الحوادث اليه تعالى لزم الجبر اذلا فرق بين ايجاد العبد الفعل بلا توسط ارادة وبين ايجاده بتوسط ارادة لا استقلال له فيها اذ تخلف الفعل على كلا التقديرين محال.

و أجاب المحققون بأن هذا معنى الايجاب لا الجبر، وقدمر أن الايجاب بالاختيار لا ينافي الاختيار إذ في هذه الصورة يصدق أن العبد شاء و فعل؛ ولا يقدر في ذلك وجوب مشيته واختياره باعداد أمر، بل الايجاب المناق للاختيار ايجاب الفواعل بالطبع كايجاب النار الإحراق الغير المسبوق بالمشية، او ايجاب مسبق بمشية من غير الفاعل كايجاب فعل العبد بارادة الله كما هو مذهب الاشعري؛ وأما إذا كان فعل العبد مسبقاً بمشيته و ارادته فهو اختياري وان كان على سبيل الايجاب والوجوب إذالمعتبر في الفعل الإختياري أن يكون مسبقاً بقدرته و اختياره و يكون لها مدخلة في وجود الفعل من العبد، وأما كون قدرته و اختياره بقدرته و اختياره فلا، والقادر هو الذي إن شاء فعل وإن لم يشأ لم يفعل، لا الذي إن شاء شاء وان لم يشأ لم يشأ، ولا الذي لم يجب فيه المشية أو القدرة أو الفعل بل و لوجوب الكل ومع ذلك ليس المشية ولا القدرة أحدية التعلق اذ يصدق مع الوجوب انه لو لم يشأ لم يفعل كما في الواجب تعالى لأن صدق الشرطية لا يستلزم صدق طرفها كما حقق في موضعه. (ح. ح)

ذلك الفعل بالاختيار لاما يكون اختيار الفعل بالاختيار^{٢٢}.

وخامسها قولنا: وكيف فعلنا إلينا فَوْضًا والحال إنَّ ذَا، أي تفويض فعلنا تفويض ذاتنا إلينا اقتضى إذ خَمَرَت طينتنا، أي طينة نفوسنا بقاء بالملكة الحميدة العلمية والعملية، إن كانت طينتنا من عُلَّيْنِ^{٢٣} — رزقنا الله وإياكم بحق محمّد وآله (ص) —، أو الملكة الرذيلة الجهلية المركّبة، والعملية السيئة إن كانت طينتنا من سَجِين — أعادنا الله وإياكم منها — وتلك الملكة فِينَا حصلت بالحركة النفسانية والبدنية، إذ الملكات إنَّها تحصل من تكرر الأفعال والحركات نفسانية كانت أو بدنية، والمفروض أن تلك الأفعال والحركات مفوّضة إلينا، وحقائق ذواتنا وهوياتنا^{٢٥} ليست إلا الملكات العلمية والعملية، سبب بناء على اتحاد العاقل والمعقول. ولأجل أنه ما لم يستحكم ملكاتنا لم يتم تخمير ذواتنا، قيل في حدّ الإنسان: «حيوان ناطق مائت»^{٢٧}، ولم نذكر الحالات لأنَّها في معرض الزوال فلم يعبأ بها، ولهذا قال تعالى:

مركز تحقيقات كميّة علوم سوي

٢٢. إذ لو التزم هذا التزم المحال مثل أن الفعل الاختياري مشروط بالحياة وهي ليست بالاختيار ولم يكن قادحاً فيه.

٢٣. كما أن للبدن طينا وفيه ماء و تراب من عالم الخلق كذلك للنفس الناطقة طين وفيه ماء حيات العلم و تراب الأخلاق اللذين من عالم الأمر.

٢٤. كلام متقن في غاية الاتقان قد حققناه في كتابنا «دروس اتحاد العاقل بالمعقول»، وفي «شرح العيون في شرح العيون». (ح. ح)

٢٥. وذلك لأنَّ شَيْئَةَ الشَّيْءِ بصورته لا بمادته والعقل في أول الأمر بالقوة كالمهول في الأولى إلا أنَّها تستعدُّ للصورة الطبيعية الحسية وهو للصورة العقلية ولهذا سمي العقلان في الأول هيولانيتين، على أن العلوم والملكات داخلية في هوية النفس لو لم يكن داخلية في حقيقتها كما يشير إليه كلمة «هوياتنا». وأما على القول باتحاد العاقل والمعقول فالأمر واضح في الملكات العلمية سواء كانت في العلوم بأشياء ليست بقدرتنا واختيارنا أو بما هي بقدرتنا واختيارنا.

٢٦. تقدم الكلام في ذلك في «نثر الدراري على اللثالي» (ج ١ - ط ١ - ص ٢٣٠). (ح. ح)

٢٧. أي موتا اضطرارياً إذ التخمير وإن كمل بالموت الاختياري إن تيسر إلا أنه لم يتم ولم يكمل في

«فأستقم كما أمرت»^{٢٨} . وقال النبي (ص)^{٣٠، ٢٩} : «شيبتي سورة هود»^{٣١} لكان هذه الآية.

ثم هذه التخمينات وإن وقعت فيما لا يزال بالقياس إلينا^{٣٢} ، لكن بالنظر إلى المبادي العالية فضلاً عن مبدء المبادي^{٣٣} «جفت القلم بما هو كائن إلى يوم القيامة»^{٣٤}

الغاية إلا بالمشفوعة بالموت الاضطراري، ونعم ما قال العارف الجامي:

تا بود باقی بقایای وجود	کسی شود صاف از کدر جام شهود
تا بود پیوند جان و تن بجای	کسی شود مقصود کل برقع گشای
تا بود قالب غبار چشم جان	کسی توان دیدن رخ جانان عیان

٢٨. هود ١١٢/١١.

٢٩. وذلك لأن حصول الفعليات والكمالات في النفوس على أنحاء الخطرة والحال والملكة والاستقامة، وهذه الاستقامة هي التمكين في المقام الشامخ بقدم راسخ والخلوص من التلويح بالكلية والتخلق بالأخلاق الإلهية.

٣٠. في مجمع البيان: «قال ابن عباس: ما نزل على رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - آية كانت أشد عليه ولا أشق من هذه الآية، و لذلك قال لأصحابه حين قالوا له أسرع اليك الشيب يا رسول الله: شيبتي هود والواقعة» نقله في ذيل آية واستقم كما أمرت من سورة هود. (ح. ح)

٣١. جامع الصغير، السيوطي، ج ٢، ص ٤١، قطع رحلي ط دارالكتب العلمية بيروت. (م. ط)

٣٢. و باعتبار أن الأمر التدريجي إيجاد تدريجي. فإيجاد الكم الغير القارّ والطبيعة السائلة بذاتها إيجادات وإحداثه إحداثات كما أن حدوثه حدوثات وأيضاً إعدامه إعدامات.

٣٣. وبملاحظة الوجود المجمع بالذات في العالم وأن الوجود المجمع أيضاً ليس بجوهر ولاعرض وليس بتغير بالذات، وأنه أفاض الحق الوجود دفعة واحدة سرمدية كما قال تعالى: «وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ» على ماهية الإنسان الكبير الذي كلّ السّيالات من الطبيعة وتجدّدها ومقداره كجزء يسير منه.

آفتاب وجود کرد اشراق نور او سر بسر گرفت آفاق

وهذا بوجه كما أن الحسّ والخيال لا يمكنها أن ينالا النار العقلي ولا كلّ التيار و إذ التفنا إلى هذه النار احتجبا عن تلك بخلاف العقل بالفعل فإنه ينال النار الكلّي العقلي وكلّ التيار المشمولة لها دفعة واحدة دهرية وحكمها كذلك.

٣٤. سنن ابن ماجه، ج ١، ص ٣٥، تحقيق محمد فواد عبدالباقى، دار احياء التراث العربي، بيروت.

فقد فرغوا عن التخمير والتعجين بوجه، «وكلّ يوم» بل كلّ آن «هو في شأن»^{٣٥} بوجه، وهذا الوجه الخامس مما سنع بخاطري الفاتر في الرد على المفوضة.

ولما توهم من الوجوه المذكورة في النظم الجبر - نعوذ بالله منه - أردنا أن نبين أنّ المقصود إبطال التفويض المستلزم للشرك الخفي، وأنّ التحقيق ما هو مذهب أهل الحقّ المأثور من الأئمة الأخيار (ص) من الأمرين^{٣٦}، كما أشرنا إلينا بقولنا: لكن كما الوجود منسوب لنا، أي إلينا، إذ قد علمت أنّ الكلّي الطبيعي موجود،^{٣٧} والماهية متحققة وإن كان بواسطة الوجود وساطة في العروض، وأنّ الوحدة في عين الكثرة^{٣٨} فالفعل فعل الله، لأنّ نسبة ذلك الوجود إلى الفاعل بالوجوب^{٣٩} وإلى القابل بالإمكان، وأنّ في مقام التوحيد يسقط إضافات الوجود إلى الماهيات، فكذا في الفعل، وهو في عين كونه فعل الله تعالى، فعلنا، إذ علمت أنّ الإيجاد متفرّع على الوجود^{٤٠}. وخلاصة الأمرين^{٤١} أنّ الإيجاد يدور مع الوجود حيثما دار، ومعرفة نسبة الإيجاد يتوقف على معرفة نسبة الوجود، وقد علمت أنّ الوجود الإمكانى له نسبة

أيضاً صحيح البخاري بشرح الكرماني، ج ٢٣، ص ٧٤، ط ٢، داراحياء التراث العربي بيروت. (م. ط)

٣٥. الرحمن ٢٩/٥٥.

٣٦. اصول كافي (مغرب)، كليبي، ج ١، ص ١٦٠. (م. ط)

٣٧. وعلمت أيضاً، أنّه عبارة أخرى للماهية المتحققة وأنّ الموجود قسمان: موجود بمعنى الموجود ذاته ومصداقه، وموجود بمعنى وجود منشاء انتزاعه.

٣٨. أي الوحدة في الوجود والكثرة في شيئية الماهية كما قيل: «بتكثر الوجود بتكثر الموضوعات» أو «الكثرة باعتبار المراتب المتفاوتة في الوجود بالتعمامة والأتمية والوحدة باعتبار التسخية وأنها كنوع واحد لأنواع متباينة، وأنّ ما به الامتياز عين ما به الاتفاق. وعبارة أخرى الكثرة في المظهر لافي الذات الظاهرة.

٣٩. والفاعلية أن يفيض الأثر بحيث لا ينقص من المبدء شيء وإذا عاد إليه لا يزيد على كماله شيء.

٤٠. وعلمت أنّ الإضافة إلى القابل أيضاً شيء والموجود بوجود منشاء الانتزاع أيضاً موجود وأن كانت الإضافة إلى الفاعل أكد، والعزة لله وإضافته إشراقية.

إلى الفاعل وله نسبة إلى القابل، فكذا الإيجاد، وهاتان التستبان في الوجود متحققتان مادام ذات موضوعه متحققة^{٤٢} فكذا في الإيجاد^{٤٣} وقد بسط القول فيه في «شرح الأسماء»^{٤٤}، وذكرت فيه أن من يرى شراً وينفي عن ذاته فعل الشر، مع أن الماهية ينبغي أن يكون جثة^{٤٥} ووقاية للحق تعالى^{٤٦} عن إسناد الشرور، فلينف وجود ذاته، وليفن ماهية وجودها،

٤١. تدبر في قولك في الصلوة: «بحول الله وقوته أقوم وأقعد» فيبين الإيجاد والاسناد، وراجع الى

كتابنا خير الأثر في الرد على الجبر والقدر واثبات امرين الأمرين. (ح. ح)

٤٢. وأما في الطامة الكبرى والتجلي الاعظم «فكلُّ شيءٍ هالكٌ إلا وجهه».

٤٣. وفي هذا المقام يصدر من العناية حسن النظام — أبى الله أن يجري الأمور إلا بأسبابها — وثبت

التكاليف والشرائع والنبوات، ادلا يسوغ هذه الأمور في شريعة العقل بدون اثبات قدرة وإرادة لهم، وأن أفعالهم مستندة الى أنفسهم. فالمحقق المار على الصراط المستقيم الذي هو أحد من السيف

وإدق من الشعر، والطريقة الوسطى بين طرفي الإفراط والتفريط لا بد وأن يكون ذا نظرين جامعاً

بين الوحدة والكثرة أي وحدة أصل الوجود وسنخه وكثرة مراتبه ودرجاته لأن كثرة المراتب

والشئون الذاتية لا تقدر في وحدته الحقيقة بل تؤكد. والنظران كلاهما حق، ولهما نفس امرية،

ولا تنبذ أحدهما وراء ظهره حتى لا تقع في ورطه نسبة النقائص اليه تعالى وسقوط التكاليف انتفاء

الشرائع والثواب والعقاب الى غير ذلك من مفاصد قول الأشعري، ولا في ورطة شرك الثنوية و

التفويض التي هي اعظم مفسدة من الاولى اللازمة من قول المعتزلي؛ وهذا امرين الأمرين.

فافهم. (ح. ح)

٤٤. بسط القول فيه جداً، وأفاد وأجاد بما يليق للمحقق أن يعنى ويهتم به في البند السادس و

العشرين من الجوشن الكبير عند قوله: «يارب القدرة في الأنام» (ص ١٠٩ — الى ص ١٢١ من

الطبع الناصري). (ح. ح)

٤٥. إذ الوجود خير والماهيات موضوعات التقايص، فمن يرى الشر ويشبته ماهيته وجوده وينسب

الشر إلى الله لم يعدل ولم يضع الشيء موضعه. فمن ينفي الفعل عن نفسه فلينف وجود نفسه وليفن

ماهيته ليكون السلب بانتفاء الموضوع، ومقدوحية طريقة الأشعري عندنا من هذه الجهة حيث أنه

يثبت الذات وينفي عنها الأفعال فيوحد توحيد الأفعال وليس لأقل بيد عقله توحيد الذات فكأنه

يؤمن ببعض ويكفر ببعض.

٤٦. ناظر الى ذيل الفصل الواحد والثلاثين من المرحلة السادسة من الأسفار في العلة والمعلول (ج ١ —

والأفكار أن الوجود له كذلك الإيجاد له، لما عرفت من دوران النسبتين.

ط ١ - ص ١٩٧ و ١٩٨). قال: «ان الماهيات والأعيان الثابتة وإن لم تكن موجودة برأسها بل مستهلكة في عين الجمع سابقاً وفي تفصيل الوجودات لاحقاً لكنها بحسب اعتبار ذواتها من حيث هي بحسب تميزها عن الوجود عند تحليل العقل منشأ الاحكام الكثيرة والامكان و مائر النقائص و الذمائم اللازمة لها من تلك الحثية ويرجع اليها الشرور والآفات التي هي من لوازم الماهيات من غير جعل فتصير بهذا الاعتبار وقاية للحق عن نسبة النقائص اليه فعدم اعتبار الأعيان والماهيات اصلاً منشأ للضلالة والحيرة والإلحاد وبطلان الحكمة والشريعة...».

وأما البحث عن الوقاية فيطلب في عدة مواضع من فصوص الحكم وشرح القيصري عليه: منها في الفص الآدمي حيث قال الشيخ: «فقلوه اتقوا ربكم اجعلوا ماظهر منكم وقاية لربكم، و اجعلوا ما بطن منكم وهو ربكم وقاية لكم فان الأمر ذم و حمد فكونوا وقايته في الذم، واجعلوه وقايته في الحمد تكونوا أدياء عالمين»؛ وفي الشرح: «لما استشهد بالآية ذكر مطلعها وعلم السالك التأدب بين يدي الله ليزداد نوريته ولا يقع في مهالك الإباحة...» (ط ١ - ص ٩٣ و ٩٥).

ومنها في الفص الإبراهيمي حيث قال: «فان لكل حكم موطناً يظهر به لا يتعداه...» (ص ١٧٠ و ١٧١).

ومنها في الفص الهودي حيث قال: «أين المتقون الذين اتخذوا الله وقاية فكان الحق ظاهرهم أي عين صورهم الظاهرة وهو أعظم الناس و أحقّه وأقواه عند الجميع؛ وقد يكون المتقي من جعل نفسه وقايةً للحق بصورته إذ هوية الحق قوى العبد فجعل مستمى العبد وقاية لمسمى الحق...» (ص ٢٥٨).

وأفاد المصنف في تعليقه منه على الموضع المذكور من الأسفار بقوله: «قوله فتصير بهذا الاعتبار وقاية للحق... كما أن الهيولى في المركبات الخارجية وقاية للحق عن استناد الشرور والانفعالات اليه، وعن نسبة عدم التعادل في فيضه مع أن الرحمن على العرش استوى وما ترى في خلق الرحمن من تفاوت...» (ح. ح).

[٧٦]

غرر في حياته وبعض ما يتبعها
إنَّ بيان كون صرف النُّور حيُّ بعد بيان العلم والقدرة طيُّ
إذ علمه الأشياء من أن تحضرا فعلمه يكون سمياً بصرا

مرکز تحقیقات کتب و تاریخ علوم اسلامی

غرر في حياته وبعض ما يتبعها^٢

إنَّ بيان كون صرف الثور^١ ومحض الوجود حيٌّ بعد بيان العلم والقدرة له طيًّا، فإنَّ

١. ناظر الى الموقف الخامس من الهيات الأسفار (ط ١-ج ٣-ص ٩٤). (ح. ح) وج ٦، ص ٤١٣، ط ٣ (م. ط)

٢. لم نصزح بالسمع والبصر ليشمل الإدراكات الأخرى والمناطق واحد، فإنه إذا كان علمه تعالى حضورياً فكما أنَّ من الحاضرات وجود المفارقات مثلاً فمنها وجود المسموعات ووجود المبصرات وكذا وجودات المشمومات والمذوقات والملموسات والمنتخبات والموهومات إلا أنَّ التوقيف الشرعي لم يرتخص بإطلاق الشأم والذائق وغيرهما عليه دفعا لتوهم التجسّم ونحوه وأطلق عليه المدرك بدها، والمدرك إذا عدّه الملبّون من صفات الله تعالى في مقابل العالم أرادوا به أنه مدرك للجزئيات المذكورة فهو عالم بالكلّيات ومدرك للجزئيات لا يعزب عن علمه شيء في الأرض والسموات وما يحضر لمشاعرنا وقوانا يحضر بذاته لذاته المتعالية الغنيّة عن العالمين.

٣. ناظر الى ماتقدم في «غرر في انها متحدة كل مع الأخرى» من قوله: «والحيّ دراكاً وفعالاً بدا/ فالنور حيّ حيث فيه وجدا».

اعلم أن الحياة الذاتية هي عين الوجود لأن الوجود حياة تفور. ثم ان الحياة كسائر الصفات تظهر في المزاج المعتدل والأعدل بنحو آخر. وغرضنا التوجه الى الفرق بين نحوي الحياة. وفي تجريد الاعتقاد: «الحياة وهي صفة تقتضي الحس والحركة مشروطة باعتدال المزاج عندنا فلا بد من البنية وتفتقر الى الروح وتقابل الموت تقابل العدم والملكة» (ص ٥٥ بتصحيح الراقم وتحسينه عليه). وانما قال عندنا ليخرج عنه المفارقات وما فوقه فان حياتها غير مشروطة باعتدال المزاج ولا تقتضي الحسي والحركة. والمراد من الروح في التجريد هو الروح البخاري.

ثم ان الشيخ الاكبر أفاد في الباب السابع عشر وثلاثاً من كتابه الفتوحات المكية بقوله:

الحي هو الذراك الفعال، إذ ^ل توقيتِي - علمه ^ك بالمعنى المصدرِي - الأشياء - مفعوله - من أن تحضر ^أ له تعالى، كما سبق أن علمه تعالى، بالأشياء حضورِي

«اعلم ان الحياة في جميع الأجسام حياتان: حياة عرضية عن سبب وهي الحياة التي نسبناها إلى الأرواح، و حياة أخرى ذاتية للأجسام كلها كحياة الأرواح للأرواح غير أن حياة الأرواح يظهر لها اثر في الاجسام المدبرة بانتشار ضوئها فيها و ظهور قواها، و حياة الأجسام الذاتية لها ليست كذلك فان الاجسام ما خلقت مدبرة فحياتها الذاتية التي لايجوز زوالها عنها فانها صفة نفسية لها بها تسبح ربها دائما سواء كانت الأرواح فيها أو لم تكن...» (ج ٣ - افست بيروت - ص ٦٦ و ٦٧). و صاحب الأسفار بعد نقل كلامه هذا اعترض عليه في آخر الفصل الثالث عشر من الباب الحادي عشر من كتاب النفس (ص ١٧١ - ج ٤ - ط ١) بما لايرد عليه، وانما العجب منه في اعتراضه عليه، وتمام الكلام يعلم بالرجوع الى تعليقاتنا على الأسفار في المقام. وجملة الأمر في المقام أن الحياة قد تطلق ويراد بها الوجود، ولذا كان أحد اسماء الوجود المطلق المنبسط هو الحياة السارية في كل شيء، وبهذا الاعتبار كل ما هو موجود فهو حي فالجمادات حية، وتسيحها بهذا الاعتبار.

وكثيرا ما تطلق و خصوصا في عرف اهل النظر ويراد بها ما يقتضي الإدراك والفعل، وأقل ما يعتبر في الإدراك الشعور اللمسي، وأقل ما يعتبر في الفعل الحركة الارادية؛ وأعلما كما يكون في الواجب تعالى من العلم الحضورِي بذاته على وجه يستتبع انكشاف ما عدا ذاته على ذاته انكشافا حضوريا إجماليا في عين الكشف التفصيلي، و من القدرة التامة بل فوق التمام التي هي عين علمه الفعلي الخالي عن الغرض الزائد على ذاته لأنه تعالى فاعل بالعناية كما عند الحكيم لا بالقصد كما يظنه المتكلم؛ فهذا الاعتبار فالحيوان كالخراطين وما فوقه حي، والجمادات ليست حية اذ ليست ذرابة فعالة، وهو تعالى حي بكل المعنيين إذ له أعلى مراتب الوجود وله أعلى مراتب العلم والقدرة كما علمت كيف وهو تعالى حي الأحياء و معطي الوجود وكمال الوجود كالعلم والقدرة لكل ذي وجود و علم و قدرة و معطي الشيء ليس فاقلا له. وأيضا حكم الحياة كحكم غيرها من الصفات الكمالية في أنها من كمالات الوجود بما هو موجود، وكل ما هو كمال للموجود المطلق أي الموجود من حيث هو موجود من غير تخصص بأمر طبيعي أو مقداري أو عددي فلا بد لثبوته لمبدء الوجود و فاعله. (ج. ح.)

وبالإضافة الإشراقية، فعلمه المتعلق بالمسموعات، يكون سمعاً، و علمه المتعلق بالمبصرات يكون بصرأ، بل قال شيخ الإشراق - قدس سره - : «علمه تعالى يرجع إلى بصره لا أن بصره يرجع إلى علمه»^٤.



مركز تحقيقات كميوتير علوم اسلامی

٤. الموقف السادس من الهيات الأسفار فصل واحد يبحث عن انه سبحانه سميع بصير، مطلع الفصل هكذا: «قد وردت في شريعتنا الحقة بل من ضروريات هذا الدين المبين المعلومة بالقرآن والحديث المتواتر والاجماع من الأمة أن الباري تعالى سميع بصير؛ واختلفوا في اندراجها تحت مطلق العلم و رجوعها الى العلم بالمسموعات والمبصرات، أو كونها صفتين زائدتين على مطلق العلم...» (ط) ١-٣ ص ٩٦ و ٩٧. (ح. ح) وج ٦، ص ٤٢١، ط ٣ (م. ط)

اقول: الباب السابع من رسالتنا الفارسية «كلمه عليا در توقيفيت أسماء» يبحث بحثاً واقعياً عن وجه اطلاق السميع البصير عليه سبحانه دون اسماء الحواس الأخرى كاللامس والشام والذائق وغيرها فراجع اليها. (ح. ح)

٥. مجموعة مصنفات شيخ اشراق، ج ٢، ص ٢١٤. (م. ط)

[٧٧]

غرر في تكلمه تعالى

اللفظ موضوعا لدى الأنام مما هو المعروف بالكلام
فهو وجود معه وجود ذهناله يجعلنا شهود
فحيث في تأدية ذا أسر من غيره لاسم الكلام آثروا
ولو فرضت غيره بديله إذ ذاك حاله يكون حاله
فالكل بالذات له دلالة حياكية جماله جلاله
وكل جزئي من الأسماء وضع وضعاً إلهياً لمعنى ما صنع
إذ عرض الدلالة العرضية نزول لا الذاتية الطولية

غرر في تكلمه تعالى

وأن الوجودات كلماته، لأنها معرّبة عمّا في الضمير أعني المكنون الغيبي، وكما أن

١. ناظر في البحث عن الكلام الى فصول الموقف السابع من الهيات الاسفار (ط ١ - ص ٩٧ - ج

٣). (ح. ح) وج ٧، ص ٢، ط ٣ (م. ط)

٢. قال بعض العارفين: «اول كلام شق اسماع الممكنات كلمة كن وهي كلمة وجودية فما ظهر

العالم إلا بالكلام بل العالم كله عين اقسام الكلام بحسب مقاماته و منازل الثمانية والعشرين في

نفس الرحمن وهو فيض الوجود المنبسط عن منبع الاقاصه والرحمة والممكنات مراتب تعينات ذلك

الفيض الوجودي؛ والجواهر العقلية حروف عاليات وهي كلمات الله التامات التي لا تبديد ولا

تنقص؛ والجواهر الجسمانية مركبات اسمية و فعلية قابلة للتحليل والفساد، و صفاتها و أعراضها

اللازمة والمفارقة كالبناء والإعراب، والجميع قائمة بنفس الرحاني الوجودي الذي يسمّى بالحق

المخلوق به كما أن الحروف والكلمات قائمة بنفس المتكلم من الانسان المخلوق على صورة الرحمن

بحسب منازل و مخارجه. وأما المنازل الثمانية والعشرون التي هي لهذا القمر المنير أعني النفس

الرحاني بازاء مخارج الكلام اللفظي فهي كما قال السيد - قده - في الجذوات: العوالم الثمانية

عشر من العقل والنفس والأفلاك التسعة والأركان الاربعة والمواليد الثلاثة وعالم المثال من الجواهر

والمقولات التسع العرضية، هذا على المشهور؛ وبعضهم جعلوا الحروف الوجودية الطبقات التسع

عشرة الجوهرية التي بعدد حروف البسملة، وجعلوا المقولات التسع العرضية بازاء المد والتشديد

والسكون والحركات الست المفردة والمزوجة أعني الحركات الإعرابية والبنائية. ثم انه كما أن

الجواهر العقلية التي في السلسلة النزولية كلماته التامة، و اظهار جامعيتها بها، كذلك الجواهر

العقلية التي في السلسلة الصعودية من عقول الأنبياء والأولياء وغيرهم من الكاملين كلماته التامة

الكلمات اللفظية تحصل من تقاطع النفس الإنساني في المقاطع الثمانية والعشرين التي هي بعدد منازل القمر، كذلك الكلمات الوجودية تحصل من تقاطع النفس الرحاني وهو الوجود المنبسط في المراتب الثمانية والعشرين، وهي العقل والنفس^٢ والأفلاك التسعة والأركان الأربعة والمواليد الثلاثة وعالم المثال والمقولات التسع العرضية، اللفظ موضوعاً لدى الأنام ممّا هو المعروف بالكلام فهو،^٥ أي ذلك اللفظ نحو

الجامعة الوجودية، وكلمات العرفاء والحكماء مشحونة باطلاق الكلمة على العقل والنفس بل على كل موجود».

اقول اطلاق الكلمة و مشتقاتها على الأعيان الوجودية في الآيات والروايات غير عزيزة وإن كانت عزيزة كقوله سبحانه: «إنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله و كلمته ألقيا الى مريم...» (النساء ١٧٢). وقوله تعالى شأنه: «اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى بن مريم...» (آل عمران ٤٦). كإطلاق اليوم والليل ونحوها من الحرف والنقطة على الانسان الكامل كما في حديث فرات الكوفي عن ابي عبدالله عليه السلام قال انا انزلناه في ليلة القدس، الليلة فاطمة والقدس الله، الحديث، وان شئت فراجع الى كتابنا الفارسي «انسان و قرآن» (ط ٢ ص ٢١٢). وفي گلشن راز للشبستري:

به نزد آن که جانش در تجلی است	همه عالم کتاب حق تعالی است
عرض اعراب و جوهر چون حروف است	مراتب همچو آیات و قنوف است
ازو هر عالمی چون سوره خاص	یکس زان فاتحه دیگر چواخلاص

وللمتكلمين و أتباعهم في كونه سبحانه متكلمًا أقوال راجعة تطلب في محالها. وقوله سبحانه: «منهم من كلم الله، وكلم الله موسى تكليمًا، فلما أتينا نودي من شاطئ الواد الأمين في البقعة المباركة من الشجرة أن يا موسى اني انا الله رب العالمين» ونحوها من آيات أخرى و كثير من الروايات فهي أسرار مودعة عند أهلها، و لعلّ بعض الاشارات متافي كتابنا «شرح العيون في شرح العيون» يجدي في بيانها والله تعالى شانه متاح الغيوب وقاح القلوب. (ح. ح)

٣. المراد بهذه المقاطع ماهياتها وبالكلمات وجوداتها و كلّها ترجع إلى كلمة واحدة هي كلمة «كن» الوجودي العيني كما قال تعالى: «وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ» وسياتي أن كلامه سبحانه فعله.

٤. بيانات و عيانات مقربات لكون الوجودات كلمات.

٥. وجود غير قارّ معه وجود قارّ روحاني، وهذه المعية تحصل بالعادة وبالتكرار و عدم قرار الصوت

وجود معه وجود آخر مدلوله وهو الصورة الذهنية ذهنياً، أي في الذهن، له أي للوجود الثاني. جعلنا مواضعنا شهود وحضور لا بالطبع، كما في الكلمات الوجودية على المدلولات الالهية، ولا كالوجودات الذهنية على الوجودات العينية. فحيث في تأدية، أي تأدية المتكلم إياه، أي اللفظ أسراً وأسهل، لكونه صوتاً غير قار، ولا يحتاج في أدائه إلى مؤونة زائدة لضرورة التنفس من غيره كالإشارة فضلاً عن غيرها، كإحداث أوضاع متفنتة كل لمدلول لاسم الكلام آثروا يعني اختاروا اللفظ لأن يكون مسمى لاسم الكلام ولو فرضت غيره، أي غير اللفظ بديله حتى يكون باعتبار الوضع حضور خصوصية من خصوصيات ذلك الغير^٦ منشأ لحضور خصوصية من خصوصيات ذلك الوجود الثاني في الذهن إذ ذلك، أي حينئذ حاله، أي حال ذلك الغير يكون حاله، أي حال اللفظ في كونه وجوداً معه وجود بالمواضعة، أو حال اللفظ يكون حال الغير في عدم الدلالة على معنى، فيكون ذلك الكيف المسموع حينئذ كالكيف البصر أو المذوق أو غيرهما.

الآن إذا علمت ذلك، علمت أن الوجودات لا تفقد مما هو المعبر في الكلام الآمالاً مدخلية له إلا على سبيل الاتفاق ككونه صوتاً، ولا يزداد على اللفظ إلا ما هو

حسنة إذ يؤدي المعنى ولا يبقى إذ ربما يكون الاطلاع أيضاً غير مقصود.

٦. لتأديته بتأدية النفس الضرورية في الحياة بخلاف ما إذا جعلت الحركات أمارات أو الإشارات ففيها كلفة وانهما لا تنالان الغايب والمعاني المجردة غالباً.

٧. كخصوصيات حركات في موضوعات منفصلة أو متصلة كالجوارح بالمواضعة وجري العادة والتكرار كما في الصوت، فحينئذ كما قلنا صارت هذه الخصوصيات كلمات وخصوصيات الصوت ملغاة فكون الكلام صوتاً غير شرط، الأثرى أن ناطقية النفس الناطقة ليست بحرف و صوت وهي التطق الحقيقي والكلام القلبي و كلماتها الوجودات المحيطة الثابتة الواحدة بالوحدة الجمعية والصور المرسمة في ذات الحق عند المشائين كلماته وأوامره بوجود ذوات الصور، وأين هي من الأصوات الغير القارة؟

مؤكد لكونه كلاما معربا عن المعنى فالكلُّ، أي كلّ الوجودات بالذات له دلالة على مدلولات إلهية^٨ حاكية جماله جلاله، كما قيل:

جمالكَ في كلِّ الحقايق سائر وليس له إلا جلالك ساتر
وكلُّ جزئي من الأسماء المراد بها الوجودات، إذ كلٌّ منها علامة وآية وسمة

٨. هي أسماؤه وصفاته الذاتية.

٩. جماله صفاته و سريانه باعتبار ما بيننا سابقا أنّ كلّ ماسرى الوجود فيه سرى توابعه فيه بل هوهي، لكن إذا تنزّل الوجود بحيث كان كلا وجود تنزّل العلم والحياة والإرادة والعشق ونحوها بحيث تكاد أن يلتحق بالعدم، وفي الأرواح المضافة والمرسلة هذا الحكم ظاهر على ما أظهرت سابقا عينية الكمالات لوجودها كعلم النفس بذاتها وعشقها بذاتها وبقواها وقدرتها عليها بوجودان التحوالأعلى منها في ذاتها وحيوتها الحقيقية ونوريتها وغير ذلك، والآن نحن بصدد أنّ هذه الأسماء والصفات لها دلالات ذاتية على أسماؤه وصفاته تعالى دلالة الوجودات المضافة إليها على وجوده تعالى وإذا كانت سراية جماله كذلك فهو ظاهر حاضر لم يغيب قط، وعميت عين لا تراه، وليس له ساتر إلا جلاله و جلاله صفاته السلبية التنزيهية مثل أنه ليس بعقل ولا نفس كليتين فضلا عن غيرهما، ومثل ماهو المشهور بين الملتين أنه ليس بجوهر ولاعرض ولا مركّب ولا مرئي وغير ذلك، وهذه تجليل وتمجيد لجنابه الأقدس فليس ساتر ذاته وصفاته إلا صفاته.

ولما أوهم هذا البيت المشهور بينهم مع شموخه سترا ولاستر وجودي إنما الشتر قصور بصائرنا عن إدراك نوره القاهر وجماله الباهر والقصور عدمي وسلوبه ليست إلا سلب السلب ورفع النقايس والحدود، مثل أنك إذا قلت ليس بجوهر لم تسلب إلا الإمكان الذي هو سلب الضرورتين أو الماهية التي قالوا: «أنّ الجوهر ماهية إذا وجدت...»، والحدّ الذي لوجود الجوهر الجنسي والتوعي وكلّ هذه سلوب ونقايس، لا أنك تسلبه وجود الجوهر ولا وجودا آخر بما هو وجود إذ هو وجود صرف جامع لسنخه، ولا أنك تسلب قيام الجوهر بذاته عنه تعالى، كيف وهو القائم الدائم بل هو القيوم جلّ جلاله، لأنّ وجوده غير قائم بالماهية قياما عقليا فكيف بالمتعلق كالنفس الناطقة المجردة أو بالمادة كالصورة الطبيعية أو بالموضوع كالعرض وقس عليه السلوب الأخرى. أجبت في سالف الزمان عن هذه القافية بقولي:

وكيف جلال الله ستر جماله ولم يك سلب السلب قط بمحاصر

١٠. ويمكن أن يراد جزئيات مفاهيم الأسماء الحسنی من حيث التحقق فيها فإن من الأسماء ماهو

وحكاية من صفة من صفاته، كما قال: «سرههم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق»^{١١} وضع وضعاً إلهياً لمعنى ما؛ نافية - صنع بخلاف المعاني الذهنية للكلمات اللفظية إذ عرض الدلالة العرضية^{١٢}، أي لما عرض الدلالة العرضية التي هي باعتبار وضع^{١٣} موجود عرضي - بسكون الراء - لآخر مثله في التسلسل العرضية الزمانية، وما بالعرض تزول فتلك الدلالة تزول لا الدلالة الوضعية الإلهية الذاتية الظولية، لأن ما بالذات لا يختلف ولا يتخلف.



مركز تحقيقات كميوتير علوم إسلامي

كالجنس كالحالقية للفعل المطلق، ومنها ماهو كالتوع كالحالقية للإنسان، ومنها ماهو كالجزئي الحقيقي كالحالقية لزيد وقس عليه.

١١. فصلت ٤١/٥٣

١٢. كلمة «إذ» توفيقية والكلام تأكيد وتثبيت لكون الوجودات كلمات تكوينية إذ وضعها لمعان إلهية بفطرة إلهية ودلالاتها دائمة ذاتية بخلاف الدلالة العرضية والظارية العرضية فإن العارض يزول ولانسبة للمتاهي إلى غير المتناهي.

١٣. بيان لمنشأ انتزاع هذا العرض. (ح. ح)

١٤. متعلق بوضع. (ح. ح)

[٧٨]

غرر في تقسيم الكلام

فمنه ما قد كان عين الذات
ومنه ما ذا كلمات تمّة
ومنه ما في صحف منشّرة
لسالك نهج البلاغة انّهج
إن تدر هذا حمد الأشياء تعرف
إن كلماته إليها تضاف
كون بحيث ينشيء الآيات
كجامع الكلم هادي الأئمة
ما مسّ ذا إلا النُفوس الظاهرة
كلامه سبحانه الفعل خرج

غرر في تقسيم الكلام

فمنه ما قد كان عين الذات^١ كون - إتما عطف بيان لـ «ما»، أو خبر مبتداء محذوف - بحيث ينشئ الآيات، وهو الوجود المجرد عن المجالي والمظاهر والذال والمدلول فيه واحد كما قال عليه السلام: «يا مَنْ دَلَّ عَلَى ذَاتِهِ بِذَاتِهِ»^٢. ومنه ماذا كلمات تَمَّةٌ مُعَفَّفَةٌ تامَّةٌ - وهي الموجودات التامة التي ليس لها حالة منتظرة من العقول المفارقة في السلسلة النزولية والموجودات المستكفية بذواتها، وباطن ذواتها من العقول

١. وهذا بناء على كون بسيط الحقيقة كلِّ الفعليات والكالات فكلامه كلِّ الكلمات ورأسها وجمعها، وتكلمه الذاتي كونه بحيث ينشئ الكلمات، فجدده وكماله بكونه واجداً لِنحو أعلاها و أتم تاماتها.

٢. أي التكلم الذاتي. ولا يخفى عليك أن اطلاق الكلام والكلمات على الوجودات باعتبار أنها معربة عما في الضمير الذي هو المكنون الغيبي كالكلمات اللفظية الدالة على معانيها المنوية في ضمير المتكلم، فعلى هذا ما معنى اطلاق الكلام على الذات الواجبية؟

والجواب أن اطلاق الكلام على الذات الواجبية هو بذلك الوجه الذي تقدم في أوائل هذه الفريدة في آخر «غرر في انها متحدة كل مع الأخرى» من أن المكنون الغيبي ايضاً اظهر و اعراب بذاته لذاته وهو التكلم الذاتي الخ. (ح. ح)

٣. بحار الانوار، ج ٨٤، ص ٣٣٩ وج ٩١، ص ٢٤٣ (دعاء صباح) (م. ط)

٤. ويقال لها المكتفية بذواتها ايضاً. والوجود إما ناقص أو مكثف أو تام أو فوق التمام على التفصيل الذي بيته الشيخ في الفصل الثالث من المقالة الرابعة من الهيات الشفاء (ص ٣٨٩ - ٣٩٢ - ج

٢ من الطبع الرحلي الحجري)؛ وأتى بخلاصة الفصل المذكور صاحب الاسفار في الفصل العاشر من المقالة الأولى من الفن الثالث من المرحلة الحادية عشرة في الجواهر والأعراض حيث قال: «ومن جملة أقسام الإضافات التام والناقص والمكتفي وفوق التمام...» (ج ٢ - ط ١ من الرحلي - ص ٧١).

اعلم أن المؤيدين بالروح القدسي كالسفراء الإلهية وخلفائهم والكتلين من الأولياء لهم نفوس مكثفية. وصاحب النفس المكثفية هو الذي اعطي ما به يتمكن من تحصيل كماله، وعبارة اخرى هو الذي يكتفي بذاته وباطن ذاته من علله الذاتية في خروجه من النقص الى الكمال. والعارف الرومي يشير في المثنوي الى صاحب النفس المكثفية بقوله:

ما طبيبانيم و شاگردان حق بجز قلمز ديد ما را فانفلق

ومن هذه الدقيقة في بيان النفوس المكثفية يعلم ماجاء في الجوامع الروائية من انهم - عليهم السلام - إذا شاؤوا أن يعلموا علموا، فافهم.

ثم ان النفوس المكثفية بحسب الفطرة ربما صاروا بعد الاستكمال من التام، فاعلم ان الذات الواجبية باعتبار اتصافها بالوحدة الحقيقية تقتضي تعبيراً رسمياً باصطلاح العارفين بالله بالتميز الأول تارة وبالْحَقِيقَةُ مُحَمَّدِيَّةٌ أُخْرَى لِأَنَّ صَاحِبَ النَّفْسِ الْمَكْتَفِيَّةِ يَرْتَقِي صَعُودًا حَتَّى يَنَالُ تِلْكَ الْمَرْتَبَةَ وَذَلِكَ التَّمِيمَ بَعْدَ نَزْوِلِهِ - يَدْبِرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرَجُ إِلَيْهِ - وَهَذِهِ الْمَرْتَبَةُ هِيَ نَهَايَةُ ارْتِقَاءِ الْإِنْسَانِ - لَيْسَ قَرَى وَرَاءَ عِبَادَانِ -، وَبِذَلِكَ الْبَيَانِ يَعْلَمُ أَنَّ مَقَالَه رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ - : «أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْعَقْلَ وَ أَنَا الْعَقْلُ» لَيْسَ الْمُرَادُ بَيَانِ نَهَايَةِ مَرْتَبَتِهِ الصَّعُودِيَّةِ، بَلِ الْإِنْسَانُ الَّذِي لَهُ تِلْكَ الْمَرْتَبَةُ الْعُلْيَا يَخْبِرُ عَنْ سَائِرِ مَرَاتِبِهِ الَّتِي دُونَهَا تَارَةً بِأَنَّهُ الْعَقْلُ الَّذِي أَوَّلُ مَا خَلَقَ؛ وَتَارَةً بِأَنَّهُ الْقَلَمُ وَاللُّوْحُ وَجِبْرَائِيلُ وَالْعَرْشُ وَالْكَرْسِيُّ وَغَيْرِهِمْ كَمَا هُوَ الْمُرَوِّعُ عَنْ سَيِّدِ الْأَوْصِيَاءِ وَ سَائِرِ الْأَوْصِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ. ثُمَّ أَخْبَارَ الْإِنْسَانَ عَنْ مَرَاتِبَتِهِ الصَّعُودِيَّةِ هُوَ مِنْ هَذَا الْبَابِ الَّذِي أَفَادَهُ الْعَلَامَةُ الْقَيْصَرِيُّ فِي أَوَّلِ شَرْحِ الْفَصْلِ الْإِسْحَاقِيِّ مِنْ فَصُوصِ الْحُكْمِ: «العارف المطلق على مقامه هو على بيته من ربه يخبر عن الأمر كما هو عليه كإخبار الرسل عن كونهم رسلاً و انبياء لا أنهم ظاهرون بانفسهم مفتخرون بما يخبرون عنها» (ص ١٨٩ ط ١ من الحجري)، فتبصر. ورسالتنا الفارسية: «نهج الولاية» وكذلك رسالتنا الأخرى الفارسية أيضاً: «انسان كامل از دیدگاه نهج البلاغة» كل واحدة منها كافلة وحاوية لآلهة واصول في الانسان الكامل مجدية في موضوعها جداً، وقد طبعتنا غير مرة، والله سبحانه ولى التوفيق. (ح. ح.)

الكاملة في الصعود، كما في مأثورات أئمتنا^١ عليهم السلام - «نحن الكلمات الثمّات»^٢ وفي القرآن: «وكلمة منه اسمه المسيح»^٣ و كجامع الكلم هادي الأئمة، والمراد به نبينا (ص)^٤ القائل: «أوتيت جوامع الكلم»^٥ ومنه ما في صحف منشرة، وهي وجودات النفوس^٦ ووجودات عالمي المثال والملك كما قال تعالى: «قل لو كان البحر مداداً لكلمات ربّي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربّي ولو جئنا بمثله مدداً»^٧ ما ص ٢٢٣، أي ما نال ما ذكرناه من أنّ الوجود بشرائه مراتب الكلام إلا

٥. وفي كلمات القدماء أيضاً يطلق الكلمة على النفوس والعقول كما قال ارسطو: «إنّ في الثّبات كلمة وفي الحيوان كلمة وفي الانسان كلمة جامعة» ونحو ذلك من كلماته.

٦. بحار الانوار، ج ١٩، ص ٢٤٣ وج ٩، ص ٢٣٥ وج ٤٨، ص ٧٢ وج ٢٣، ص ٢٣٨. (م. ط)

٧. آل عمران ٤٥/٣.

٨. وكما أوتي جوامع الكلم التدويني كذلك أوتي لوجوده الذي هو رحمة للعالمين جوامع الكلم التكويني، كيف لا.

آنكه اول شديديداز جيب عجب بود نورپاك اوبى هيسچ ريب

بعداز آن آن نور مطلق زد علم گشت عرش وكرسى ولوح وقلم

يك علم از نورپاكش عالم است يك علم ذريت است وآدم است

ويطلق في عرف الفئة الناجية و حزب الحق الحقيقة المحمدية على العقل الكلّي وعلى الرحمة

الواسعة وذلك روحانيته وهذه مقام تماميته.

٩. بحار الانوار، علامه مجلسي، ج ١٦، ص ٣٢٣، ط ٢، مؤسسه الوفا بيروت. (م. ط)

١٠. أمّا انتشار صحف النفوس فلكونها متعلقة بأجسام فلكية و كونية محفوفة بتباعد مكاني و تمادي زمني و غسق هيولاني ولهذا تصوراتها تعاقبية، وأما انتشار وجودات عالمي المثال والملك فلقونها بالأشكال والأشباح والمقادير ونحوها البرزخية والطبيعية و أنّ عالم المثال مجردا عن المادة بخلاف عالم الملك، ولذا يسمى العرفاء هذا العالم بـ«عالم فرق الفرق» و عالم المثال بـ«عالم الفرق».

١١. الكهف ١٨/١٠٩.

١٢. مأخوذ من الآية، وإذا حمل الآية على هذا لا يحتاج أن يحمل التقي على التهي لئلا يلزم الكذب بمسّ الغير المتطهر للتدوين.

التفوس الظاهرة عن علايق عالم الطبيعة، وعن الجهلين البسيط والمركب، أو ما مَسَّ العقول^{١٣} ونحوها، إلا التفوس الظاهرة عن هذه الألوات لسالك نهج البلاغة، أي طريق البلوغ والوصول إلى الغاية المطلوبة، فإن البلاغة والبلغ أيضا من البلوغ كما يستفاد من القاموس^{١٥}، انتهج كلامه سبحانه الفعل، أي هذا الكلام خرج، وفيه تلميح إلى قوله - عليه السلام - في نهج البلاغة: «إنما يقول لما أراد كونه كن فيكون لا بصوت^{١٧} يقرع ولا بندااء يسمع، وإنما كلامه سبحانه فعله»^{١٩، ١٨}.

١٣. التي هي الكلمات الثابتات، اقتباس من الوحي الإلهي: «لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُظْهِرُونَ» وتأويله على صيغة التي أنه لا يمس القرآن وهو مقام الجمع من الكتاب التكويني أعني أم الكتاب، فكيف مقام جمع الجمع منه وجمع منتهي الجموع منه إلا المظهرون من ألوات الطبيعة و لوازمها، فإن لكتاب الله مقام إجمال و مقام تفصيل «كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ» ولهذا يقال له «القرآن» و «الفرقان» إذ القرآن من «قرء» أي ضم و جمع.

١٤. اللام بمعنى عن. (ح. ح)

١٥. القاموس المحيط، ص ١٠٠٧. (م. ط)

١٦. بمعنى صدر. (ح. ح)

١٧. إذ لو احتاج إليه لزم شركة العدم في إفادة الوجود لأن الصوت متشابه بالعدم لكونه غير قار، ولزم التعطيل لحق القابل الذي تم قابليته واستعداده وهو الجواد العدل الذي لا يمنع الحق عن المستحق بوجه من الوجوه، نعم لما كان لكل حقيقة رقيقة و لكل معنى صورة كانت حكاية ذلك في عالم الصوري الصرف قول «كُنْ» وأما حقيقه «كن» فهي الوجود الحقيقي الطارد للعدم كما مر أن الابداع الحقيقي هو الوجود الحقيقي ويكون أنها هو امثال الماهية تكوينا فتذكر وتبصر.

١٨. وتعبير عن معنى مضمرة في مكن خفائه. وعبارة النهج هكذا: «وإنما كلامه سبحانه فعل منه»، وهي من الخطبة ١٨٤ من نهج البلاغة التي صدرها الشريف الرضي - رضوان الله تعالى عليه - بقوله: «ومن خطبة له عليه السلام في التوحيد، وجمع هذه الخطبة من اصول العلم مالا يجمعه خطبة». (ح. ح)

١٩. نهج البلاغة، خطبة ١٨٦، ص ٢٧٤، صبحي صالح. (م. ط)

إن تدر هذا، أي ما ذكرناه من أن الوجودات كلمات، حمد الأشياء وتسبيحها لله تعالى^{٢١} تعرف إن كلماته إليها، أي إلى الأشياء، تصف فوجوداتها كما هي وجوداتها

٢٠. حقيقة الحمد اظهر كمال المحمود و شرح جماله و جلاله، فحمده الذي استأثره لنفسه فيضه المقدس الذي في كل بحسبه فانه شرح جماله و جلاله إن من شيء إلا يسبح بحمده، و اعراب عما في غيب غيوبه انما كلامه سبحانه فعله و تعبير عن معنى مضمرة في ممكن خفائه و ذلك لما تحقق أن الوجود عين النور و الظهور و الحياة و الارادة و العشق و العلم و القدرة و نحوها؛ و يظهر هذا لك بملاحظة وجود نفسك القدسية فانه عين علم ذاته بذاته حضوراً و عين الحياة الحقيقية و عشق ذاته بذاته و عين القدرة على قواه و منشئاته و نور اسفهده بذاته و ظهور و اظهار لذاته و نحوها، فالوجود المنبسط و كمالاته المنطوية فيه ظهور و اظهار أتم لفضائل الوجوب و فواضله.

و ايضاً على طريقة العرفاء العالم بشرائره مظاهر أسمائه و صفاته كالملك للصبح و القدوس، و الحيوان للسميع و البصير، و غيرها لاسمائته الحسنى الأخرى، فالكل يقول له الحمد و الشناء و العظمة و الكبرياء، فالحاصل أن الحامد اذا قال الحمد لله رب العالمين ينبغي أن يقصد هذا الحمد الذي حمد به نفسه فانه بشرائره له تعالى.

قال السيد المحقق الداماد في أواخر القيسات: «أفضل مقامك في الحمد أن تجعل قسطك من حمدك لبارئك قصيماً مرتبتك الممكنة من الإتصاف بكالات الوجود كالعلم و الحكمة و العدل و الجود مثلاً فيكون جوهر ذاتك حينئذ أجل الحمد منك لبارئك الوهاب سبحانه، فانك إذن تنطق بلسان حال كل صفة من تلك الصفات انها عليك ظل صفته سبحانه و فيض جوده و صنع هبته، وأنه جل سلطانه بحسب نفس ذاته في تلك الصفة على أقصى المراتب الكمالية. فقد ذكرنا في سدرة المنتهى وفي المعلقات على زبور آل محمد - عليهم السلام - أن الحمد في قوله - تعالى كبرياؤه - الحمد لله رب العالمين هو ذات كل موجود بما هو موجود، و هوية كل جوهر عقلي بحسب مرتبته في الوجود و قسطه من صفات الكمال، ولذلك كان عالم الأمر وهو عالم الجواهر المفارقة عالم الحمد و عالم التسبيح و التحميد، و منه في القرآن الحكيم له الملك وله الحمد» (ص ٣٠٦ - ط ١ من الحجري).

ولنا في المقام بحث شريف و تحقيق أنيق أيضاً في شرح العين الإحدى والعشرين من كتابنا «شرح العيون في شرح العيون» فليراجع الطالب اليه. (ح. ح)

٢١. و ذكرها له فإن حيثية وجودها التي هي حيثية الوجوب و الإباء عن الغم ذكر الوجوب الذاتي و حيثية نورية وجودها و خيريتها و كونه عين العلم و الحيوية و القدرة و الإرادة و غيرها في كل بحسبه

كذلك كلماتها، وبالجملة إذا أضيف الوجودات - إليه تعالى - كانت الكلّ إعراباً عن الغيب المصون والكنز المكنون، وكانت كلمات وخطابات منه متعلقة بالماهيات، وإذا أضيفت إلى الماهيات كانت إظهاراً منها وشرحاً وكشفاً لجماله وجلاله، والحمد المتعارف^{٢٢} أيضاً شرح وإظهار لفضائل المحمود وفواضله، فما ورد في الكتاب الكريم الإلهي، من حمد الأشياء وتسييحها محمولان على ما هو حقّ الحمد والتسييح وحقيقتها، لا على مجرد دلالتها بحدوثها^{٢٣} أو بإمكانها على أنّ لها مؤثراً، كما قال به المتكلمون^{٢٥}.

وهي حيثية وجودها بعينها ذكرها صفاته بل ذكره لذاته لقوله (ع): «مَا رَأَيْتُ شَيْئاً إِلَّا وَرَأَيْتُ اللَّهَ قَبْلَهُ».

دلى كز معرفت نور و صفاديد بهر چيزی كه دید اول خدا دید
٢٢. وكذا المدح المتعارف الذي لا فرق بينه وبين الحمد إلا بما يقال في الاصطلاحات أن الحمد على الجميل الاختياري والمدح أعم من أن يكون على الاختياري وغيره كما يقال: «مدحت اللؤلؤ على صفاته والورد على عطره وبهائه» فهو أيضاً شرح لفضائل المدوح وفواضله. فالوجود المطلق بشرائره شرح جماله وجلاله - بهر برهانه و عظم شأنه - وحقّ حمدك وذكرك لربك أن تصير بفعلية وجودك وتخلّقك بأخلاقه عين الحمد والذكر له وشرحاً وظهوراً لصفاته وأسمائه وتصير اسمه الأعظم وتسيح اسم ربك الاكرم.

٢٣. والعارف الرومي يشير الى هذا المعنى في الدفتر الخامس من المثنوي:

جنبش ما هر دمی خود اشهد است كو گواه ذوالجلال سرمد است
گردش سنگ آسیا در اضطراب اشهد آمد بر وجود جوی آب
(ح. ح)

٢٤. هيات هيات، أين الثرى من الثرى، أين الحمد والتسيح باعتبار الوجود وكمالاته التي هي عليه من دلالة الحدوث والإمكان على المؤثر والآبات التي في تسيح الأشياء وحمدها عندنا ناطقة بالتوحيد الخاصي وهؤلاء في تأويلهم هذا ينادون من مكان بعيد وهو على كل شيء شهيد.

٢٥. شرح المقاصد، ج ٤، ص ١٤٣ وفي المواقف، ص ٢٩٣ وشرح المواقف، ص ٤٩٥ وشرح تجريد، للقوشجي ص ٣١٦ وفي كشف المراد، ص ٢٨٩ وفي شوارق الإلهام، ج ٢، ص ٥٥٥ ولمعات الهية، ص ٤٣٧. (م. ط)

غرر في الإرادة

عقيب داع دركنا الملايما شوقا مؤكدا إرادة سما
وفيه عين الداع عين علمه نظام خير هو عين ذاته
إذ ليس فيه حالة منظره حصلها منفصل تصوّره
فحيث ذاته أجل مدرك أتم إدراك لأبهي مدرك
مبتهج بذاته بهتجة أقوى ومن له بشيء بهتجة
مبتهج بما يصير مصدره من حيث أنه يكون أثره
كرباط لا شيء باستقلاله ليس له حكم على حياله
رضاؤه بالذات بالفعل رضا وذا الرضا إرادة لمن قضى

غرر في الإرادة^١

قد عرفت بتعريفات شتى^٢ وأرجحها ما أشرنا بقولنا: عقيب داع - المضاف نصب على

١. ناظر الى عدة فصول من الموقف الرابع من الهيات الأسفار. والتحقيق أن كونه تعالى عالماً ومربكاً أمر واحد من غير تغاير، وأن مرجع العلم والارادة وغيرها من الصفات العليا إلى الوجود، وأن العلم والارادة والشوق والميل معنى واحد يوجد في عوالم أربعة.

وفي الفص الأيوبي من فصوص الحكم: «ولا يكون التكوين إلا عن ميل يسمى في الطبيعة انحرافاً أو تعفيناً، وفي حق الحق ارادة وهي ميل إلى المراد الخالص دون غيره...» وفي شرح القيصري عليه: «والكون لا يكون إلا بعد الانعدام، وكل منها لا يمكن بلا ميل أما الانعدام فلا أنه لا يحصل إلا بالميل إلى الباطن. وهذا الميل في الحيوان يسمى انحرافاً في الطبيعة، وفي غيره من المركبات يسمى تعفيناً كما إذا تغير مزاج فأكهة أولبن أو عصير أو غير ذلك يقال عفن، وذلك الميل بالنسبة إلى جناب الحق يسمى ارادة، والعالم وجد عن الميل المسمى بالارادة...» (ط ١ من الحجري - ص ٣٩١ و٣٩٢). (ح. ح) والأسفار، ج ٦، ص ٣٠٧ إلى ٤١٣، ط ٣، (م. ط)

٢. قليل: أنها اعتقاد المنفعة، وقيل: أنها ميل يتبع اعتقاد المنفعة، وقيل: أنها صفة مخصصة لأحد المقدورين، وقيل: أنها القصد المتعقب للعزم المتعقب للجزم وتوطين النفس على الفعل المتعقب للميل المتعقب للتصديق بالغاية المتعقب لتصور الفعل.

٣. وقد تصدى صاحب الأسفار في آخر الفصل السابع من الموقف المذكور بجمع الآراء في تفسير الارادة حيث قال: والغرض أن الانسان اذا قصد إلى احداث فعل او حركة منه فلا بد له من علم وهو تصور ذلك الفعل والتصديق بغائده، ثم لا بد له من ارادة وعزم له، ثم لا بد له من شوق إليه، ثم لا بد له من ميل في اعضائه إلى تحصيله؛ فبالحقيقة أن هذه الأمور اربعة اعني العلم والارادة والشوق والميل

الظرفية لقولنا «شوقاً» ودرکننا - بدل من داع - و الملاما - مفعول درکننا - و شوقاً
موكداً إرادة - مفعول - سبباً.

وتفصيله ان الارادة فينا شوق موكداً يحصل عقيب داع هو إدراك الشيء الملائم
إدراكاً يقينياً أو ظنياً أو تخيلياً موجبا لتحريك الأعضاء، لأجل تحصيل ذلك
الشيء، وفيه تعالى عين الداع الذي هو عين علمه العناني نظام خير مفعول

معنى واحد يوجد في عوالم اربعة يظهر في كل موطن بصورة خاصة تناسب ذلك الموطن؛ فالحجة اذا
وجدت في عالم العقل كانت عين القضية والحكم كعالم القضاء الإلهي، واذا وجدت في عالم
النفس كانت عين الشوق، واذا وجدت في عالم الطبيعة كانت عين الميل.

فاذا تبين وتحقق عندك ما ذكرناه انكشف لديك ما في كلام هؤلاء المحجوبين عن درك
الحقائق من الصحة والصواب بوجه، والفساد والخطاء بوجه أو بوجه: فمن فسر الإرادة باعتقاد
النفع صح كلامه من حيث لا يشعر وبوجه دون وجه.

ومن فسرهما كالأشاعرة بأنها صفة مخصصة لأحد المقدورين وهي غير العلم والقدرة صح
ما ذكره من جهة دون جهة أخرى، وفي موضع دون آخر.

ومن قال انها شوق متأكد الى حصول المراد صح إن لم يرد الكلية والعموم.

ومن ذهب الى أنها ميل يتبع اعتقاد النفع صح ايضا في مرتبة دون أخرى.

وانفكاك بعض هذه المعاني عن بعض في حق الانسان لا ينافي اتحادها في حق الله. وكون
القدرة في حقنا عين القوة الامكانية والاستعداد البعيد لا ينافي كونها في حق الله عين الفعلية
والايجاب، فالقدرة هاهنا امكان وفي الباري وجوب بالذات لأنها عين العلم بالنظام الأتم والحكمة
المقتضية والقضاء الحتمي. فافهم واغتم واستقم يا حبيبي واتبع الحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن
سبيل الله والله ولي التوفيق» (ج ٣ - ط ١ - ص ٧٦ و ٧٧).

واعلم أن للمصنف بحثاً شريفاً مفيداً جداً في شرح الأسماء في شرح «يا من له العزة والجمال»

من البند الرابع من دعاء الجوشن الكبير. (ص ٤٠ - ٤٥ - ط الناصري). (ح. ح)

٤. يعني أن «إرادة» مفعول ثانٍ لسا، ومفعوله الأول قوله: «شوقاً موكداً». (ح. ح)

٥. أي التصديق بالغاية تصديقاً يقينياً بالنسبة إلى غايات المقربين و ظنياً بالنسبة إلى غايات أصحاب
اليمين و تخيلياً بالنسبة إلى غايات أصحاب الشمال والمحجوبين.

٦. لما اعتبرت الخيرية والمحبوية في متعلق الإرادة وإرادته علمه اعتبرت الخيرية في متعلق العلم.

علمه - هو، أي علمه عين ذاته؛ فالداعي والغرض من الإيجاد ذاته^٧، إذ - تعليلي - ليس فيه تعالى حالة منتظرة حصلها، أي حصل تلك الحالة له تعالى منفصل تصوّره، أي تصوّره الواجب فحيث ذاته أجل مدرك - بصيغة الفاعل - لأن ذاته حاضر لذاته، لا ماهية له^٨ فضلاً عن المادة والموضوع. وما ينال المدارك بوجودات مشتتة يناله بمدرك واحد جمعي، هو ذاته المتعالية، أتم إدراك - مفعول مطلق - لأن علمه حضوري ذاتي تفصيلي بغيره فكيف بذاته لأبهي مدرك - بصيغة المفعول - لكونه غير متناه في البهاء والجمال شدة بما لا يتناهى. وحيث ذاته كذا، فهو مبتهج بذاته^٩.

٧. إذ لا أجل وأكمل من ذاته حتى يكون متعلق الصفاته في فعله إذ لا التفات للعالي إلى السافل بالذات ولا يجوز عليه الاستكمال، والإفاضة والإحادة ذاتية له ولا تتوهم الإيجاب كما في الطبائع إذ لا قدرة وشعور واختيار فيها وهو تعالى قادر مختار بل عين القدرة والاختيار، إذ القادر من يصدر عنه الفعل عن علم ومشية من غير اعتبار الانفكاك في الفعل، فإن الانفكاك مقتضى حدوث العالم وهو مسألة أخرى وليس مقتضى القدرة كما مر، وأما الاختيار في الفاعل فهو كون فعله مسبقاً بالمبادي الأربعة من العلم والمشية والإرادة والقدرة، وجواز تخلف الغاية والتأخر الزماني فيها ونحوها لا يجعل الغاية غاية وعدمها لا يصادم كون الغاية غاية فإن ذلك الجواز في الغايات التي تحت الكون لا يفيا فوق الكون. وما ورد من جعل الغاية معروفة ذاته لا ينافي ذلك لأن معرفته عين ذاته كعالميته ولو كانت غير ذاته ولو كزائد متصل لم يكن ذاته معروفة.

إن قلت: معرفته للغير وجوده الرباطي له وهو غير وجوده التفسيري.

قلت: بلوغ الغاية، عند تمام الفعل وخراب العالم وفناء ماسوى الله تعالى فكيف يبقى الغير ببقاء ذاته، فالمعروفة للغير من باب تسمية الشيء باسم ما كان وإلا فطمس صرف وحق محض فيمحق الله الباطل وحق الحق.

٨. حتى يكون وجوده لها وللادة بالمعنى الأعم لالذاته.

٩. في الفصل الثامن عشر من النخط الثامن من الاشارات «اجل مبتهج بشي هو الأول بذاته...». وأقول: في الدعاء المأثور: «اللهم غير سوء حالنا بحسن حالك». وحسن الحال عبارة أخرى عن كون الأول - تعالى كبرياؤه - اجل مبتهج بذاته. وفي البند ٦٥ من دعاء الجوشن الكبير: «اللهم اني اسألك باسمك يا ستار يا غفار يا قهار يا جبار يا صبار يا بار يا مختار يا فتاح يا نفاح يا

وعاشق لذاته، بنهجة أقوى وبنحو أتم، فإن تمامية الأبتهاج والعشق تدور على تمامية هذه الأشياء^{١١}، ومن له بشي للأثار بهجة. شروع في بيان إرادته للأثار فهو مبتهج بما، أي بأثر^{١٢} يصير ذلك الشيء مصدره من حيث أنه - عايد إلى كلمة «ما» - يكون أثره أثرا

مرتاح». والمرتاح من الروح بالفتح أي النشاط والابتهاج، قوله سبحانه: «فروح وريحان وجنت النعيم»، ولذلك سمي المروحة مروحة من الروح هذا لأنها آلة الترويح والانبساط. بل وفي مآثور آخر: «سبحان من لبس البهجة والجمال».

وفي عين اليقين للفيض - قدس سره - : «الابتهاج عبارة عن نفس الإدراك، وهو سبحانه أجل مبتهج بذاته ابتهاجا منزها عن الانفعال متعاليا عن الحدوث والحذ والمثال لأنه مدرك لذاته على ما هو عليه من البهاء والجمال...» (ط ١ من الرحلي - ص ٣٠٩). والباب السابع من رسالتنا الفارسية «كلمه عليا در توقيهت اسما» مفيد مجد في المقام والطالب يراجع اليه. (ح. ح) ١٠. فكل من هذه الموجودات صدرت عن مقتضى ذات واجب الوجود بذاته المعشوقة له مع علم منه بأنه فاعلها وعلتها، وكل ما يصدر عن شيء على هذه الصفة فهو غير مناف لذلك الفاعل، وكل فعل يصدر عن فاعل وهو غير مناف له فهو مراده فاذن الأشياء كلها مرادة لواجب الوجود بذاته، وهذا المراد هو المراد الخالي عن الغرض لأن الغرض في رضاه بصدور تلك الأشياء انه مقتضى ذاته المعشوقة فيكون رضاه بصدور الأشياء لأجل ذاته فيكون الغاية في فعله ذاته. (ح. ح)

١١. أي أجلية المدرك وأتمية الإدراك وأبهائية المدرك جمعا أو فرادى فإن كل واحدة منها تكفي في قوة الإبتهاج وشدته وفي كمال الالتذاذ وتماميته، إذ لو كان المدرك قويا لقويا وكملا وإن لم يكن لإدراك في غاية التمام والمدرك في غاية البهاء والجمال وكذا في العكس، فإذا كانت فرادى هكذا فكيف في الجمع.

١٢. لأن الأثر يشابه صفة مؤثره بل الأثر من حيث هو أثر ليس إلا ظهور مؤثره، ومن أحب شيئا أحب آثاره كما قال الشاعر:

أمر على جدار ديار سلمى أقبل ذا الجدار وذا الجدارا
وما حبّ الديار شغفن قلبي ولكن حبّ من سكن الديار
وقال آخر:

أقبل أرضا سار فيها جمالها فكيف بدار دار فيها جمالها
ولهذا قال الشيخ المهني في قوله تعالى: «يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ» لا يحب إلا نفسه.

كربط لاشيء باستقلاله، ليس له حكم على حيا له، بل يكون ظهوره، ظهور المؤثر كعكس يكون آلة لحاظ العاكس، فإذا كان الابتهاج، أو العشق، أو الرضا، أو ما شئت فسمه^{١٣} بالمؤثر ابتهاجا بالأثر بما هو اثر تبعاً، فكان رضائه بالذات المتعالية بالفعل - متعلق بقولنا: رضا تبعاً وذا الرضا، وهذا الابتهاج إرادة لمن قضى وقدر وأمضى الأمور.



مركز تحقيقات كميوتير علوم اسلامی

١٣. كالمحبة والمشية ونحوهما وإن لم نطلق بعضها عليه تسمية بحسب التوقيف الشرعي لكن يجوز إسنادا كما هو مشروح في علم الكلام. وأما لفظ «العشق» فهو كلفظ «المحبة» في المعنى. ليست فرقى درمیان حب و عشق شام در معنی نباشد جز دمشق وفي كتب الحكماء والعرفاء متداول، وفي القدسي: «مَنْ عَشَقَنِي عَشَقْتَهُ» الحديث، إلا أن النبي (ص) بما هو نبي آت بالآداب لم يداوله حراسة للنظام.

[٨٠]

غرر في تأكيد القول

بأن الداعي والغرض من الإيجاد عين ذاته تعالى

تنظيمك العوالم لو ان فرض
فحيث لا كمال فوقه وهو
كان هو الغاية للإيجاد لا
لو كان الالتذاذ فينا شاعراً
بل يفعل التذاذ إذ غائية
فكل الغائية فيه كانا
تدري كمال الحق كان ذا الغرض
منظم فوق التمام علمه
شيء اسواه فعله قد عللاً
لذاته للفعل كان مصدراً
معطية الفاعل فاعلية
ريان ذهننا ابتغى ريانا

غرر في تأكيد القول بأن الداعي والغرض من الإيجاد عين ذاته تعالى

تنظيمك^١ العوالم^٢ - مفعول - لو ان فرض إحال كونك تدري كمال الحق^٣
وتماميته التي هي حقيقة ذاته، فعند ذلك كان ذا الكمال والجمال هو الغرض لك في
تنظيم ذلك النظام الكلي، فحيث لا كمال فوقه تعالى، وهو سبحانه منظم تلك الأمور
الكلية والعوالم الطولية والعرضية فوق التمام، - الظرف خبر مقدم لقولنا: - علمه
فيعلم كماله الذي هو حقيقته، على ما هو عليه، فعند ذلك، كان هو الغاية للإيجاد
والفعل لا شيء سواه فعله - مفعول لقولنا: قد عللا. ^١

هذا ما ذكره الشيخ الرئيس في التعليقات بقوله: «ولو أن إنسانا عرف

١. تنظيمك مرفوع فاعل لقوله لو ان فرض. والعوالم منصوب مفعول لقوله تنظيمك. (ح. ح)
٢. التعليقات هي تعليقات الشيخ الرئيس على الشفاء، تنهي الى ٩٤٦ تعليقة عليه كما في نسخة
مخطوطة من التعليقات عندنا، وفي هذه النسخة قد عيّن اول كل تعليقة بحروف الأباجد فابتدئت
بالألف و انتهت إلى «ظسد». وما نقل في الكتاب فهو من التعليقة الثالثة منها المصدرة بحرف
«ج». والتعليقات قد طبعت في مصر بتحقيق وتقديم خدوم العلم الدكتور عبدالرحمن بدوي. و
جاءت العبارة المذكورة في الصفحة ١٨ منها، الا ان المطبوعة عارية عن العناية باعداد التعليقات، كما
انها عاريتان عن تعيين موضع كل تعليقة من الشفاء.
- و صاحب الاسفار قد نقل العبارة المذكورة من التعليقات في الفصل الرابع والعشرين من
المرحلة السادسة من العلم الكلي من الاسفار (ج ١ - ط ١ من الرحلي - ص ١٧٩). والمصنف في
المقام ناظر الى ذلك الفصل فراجع اليه. (ح. ح)

الكمال الذي هو حقيقة واجب الوجود، ثم كان ينظم الأمور التي بعده على مثاله حتى كانت الأمور على غاية النظام، لكان الغرض بالحقيقة واجب الوجود بذاته الذي هو الكمال، فان كان واجب الوجود بذاته هو الفاعل، فهو أيضا الغاية والغرض» انتهى.

وأیضا لو كان الالتذاذ الذي فينا شاعراً بذاته لذاته، أي لأجل ذاته للفعل — متعلق بقولنا: — كان مصدراً.

وهذا أيضا ذكره في التعليقات بقوله: «ونحن إنما نريد الشيء لأجل شهوة أولدة لأجل ذات الشيء المراد، ولو كانت الشهوة واللذة أو غيرهما من الأشياء شاعرة بذاتها وكان مصدر الأفعال عن ذاتها لكانت مريدة لتلك الأشياء لذاتها، لأنها

٣. وذلك لأن فائدة الفعل إنما هي بحسبه، فإذا كان الفعل هذا الفعل الكلي الذي هو تنظيم جملة النظام الكلي من ابداع المبدعات و اختراع المخترعات و تكوين المكونات في غاية الإحكام والاتقان فلا محالة فائدته وثمرته لا يكون إلا الواجب تعالى لأنه أجمل من كل جميل وأجل من كل جليل وأبهي من كل بهي، والمفروض أن ذلك الانسان عرف كمال الواجب وجماله، و كل فعل مقدمة و وسيلة لتبيل الغاية والغرض فلا يقصد بفعله غرضاً سواه، فإذا كان واجب الوجود هو الفاعل والمنظم كما هو الواقع فهو الغاية والغرض. (ح. ح)

٤. التعليقات، ابن سينا، ص ١٨ (م. ط).

٥. وكان مصدراً للفعل وهذا معلوم من السياق.

٦. وهذا أيضا جزء من التعليقة المذكورة في بيان ارادته سبحانه والتعليقة مصدرة بقوله: «هذه الموجودات كلها صادرة عن ذاته، وهي مقتضى ذاته، فهي غير منافية له، وانه يعشق ذاته، فهذه الأشياء كلها مرادة لأجل ذاته. فكونها مراداً له ليس هو لأجل غرض بل لأجل ذاته لانها مقتضى ذاته، فليس يريد هذه الموجودات لأنها هي، بل لأجل ذاته و لانها مقتضى ذاته. مثلاً لو كنت تعشق شيئاً لكان جميع ما يصدر عنه معشوقاً لك لأجل ذات ذلك الشيء، ونحن انما نريد الشيء لأجل شهوة أولدة لا لأجل ذات الشيء المراد. ولو كانت الشهوة واللذة أو غيرهما من الأشياء شاعرة بذاتها وكان مصدر الأفعال عنها ذاتها لكانت مريدة لتلك الأشياء لذاتها لأنها صادرة عن ذاتها، والارادة لا تكون الا لشاعر بذاته...» (ح. ح)

صادرة عن ذاتها والارادة لا تكون إلا لشاعر بذاته»^٧ انتهى . بل يفعل التذاذ شروع في بيان أنّ الفاعل والغاية في كل موضع لهما نحو اتحاد، وأنّ فاعلية الالتذاذ على ما ذكرنا ليس بمجرد الفرض، إذ علة غائيّة معطية الفاعل فاعليّة كما قالوا: «إنّ العلة الغائيّة فاعل الفاعل بما هو فاعل»، فكل، أي كلّ فاعل السبب الغائيّ فيه أي في ذاته كإنا، فالعطشان الذي يطلب الرّي ريان قام بنفسه الرّي، ذهناً وهو ابتغى رياناً عيناً، فالريان يطلب الريان.

٧. التعليقات، ابن سينا، ص ١٦. (م. ط)

٨. اعلم أن العلة الغائية كما مرّ في مباحث العلل هي العلة الفاعلة بحقيقتها وماهيتها، ففاعلية الفاعل فهي بالحقيقة الفاعل الأول أي فاعل الفاعل بما هو فاعل بالفعل، وهي ايضاً غرض بما هو ملحوظ الفاعل في فعله، وهما متحدان بالذات متغايران بالاعتبار، فهناك شيء واحد يسمى بالعلة الغائية والغرض. وكذلك الفائدة المترتبة على الفعل والغاية المنتهى اليها الفعل متحدتان ذاتاً متغايرتان بالاعتبار فالخيرية والتسامية اللازمة لوجود الفعل في الخارج من حيث يترتب على الفعل فائدة، ومن حيث ينساق اليه الفعل غاية، وقد علمت في تلك المباحث أن هذه المعاني اعني العلة الغائية والفائدة والغاية والغرض كلها في فعل الله سبحانه شيء واحد هو ذاته الأحديّة، ومرجعها الى العناية التي هي العلم التام بوجه الخير للنظام، والإرادة الحقّة تفعل الخير بالذات مطلقاً، فالواجب تعالى لكونه كامل الذات تام الكمال بل فوق التمام لم يكن له في فعله غرض وغاية إلا نفس ذاته لاشي وراءه، فذاته تعالى غرض الأغراض وغاية الغايات ونهاية الطلبات والرغبات والأشواق.

(ح. ح)

٩. أي هو ذوجتهين عطشان بجهة وإن كان رياناً بجهة أخرى، إذ لو لم يتصور الماء وأنه يرويه لم يطلبه لأنّ طلب المجهول المطلق محال، وإذا حصل في ذهنه وتقرّر أنّ الأشياء إنّها تحصل بأنفسها في الذهن فالريان طلب الريان، وقس عليه الفقدان والوجدان في كلّ مكان لعلك تستشّم رائحة ممّا وصل إليه أرباب الذوق والوجدان، والمثال مقرب من وجه و مبعّد من وجوه، و ببيان مباحث الغاية أعظم من أن يسعه منطقة البيان كما هو.



مرکز تحقیقات کامپیوتر علوم اسلامی

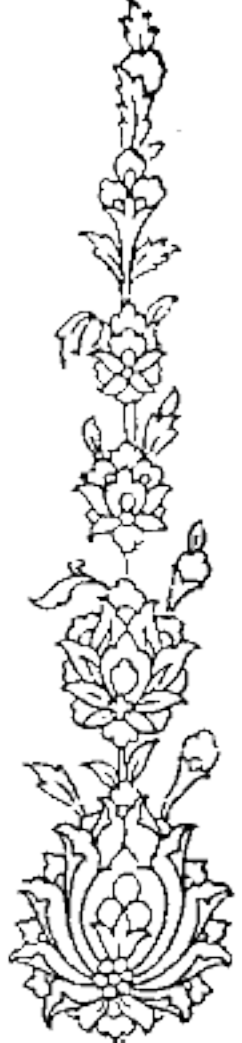


مركز تحقيقات كميوتير علوم اسلامي

الفريضة الثالثة

فاج

افعاله تعال





مرکز تحقیقات کامپیوتر علوم اسلامی

الفريدة الثالثة :
في أفعاله تعالى

[٨١]

غرر في أنحاء تقسيمات لفعل الله تعالى

الفعل إن سبق هيولى مبتدع ومع لحوق كائن ومخترع
للمدّة الكائن أيضا قد لحق بذلك عن مخترع قد افترق
بتمّ أو ناقص إمّا مكنتي أو غيره الفعل كذا أيضا يفي
وايضا الفعل محرّك فقط أو متحرّك فقط أو ما احتلط
كذلك من لا شيء أو من شيء أو لا هو من شيء وإتاها عنوا
بالجسم والنفس وعقل ذي سمك وجبروت، ملكوت وملك
والنور الاسفهد والمظاهر لنور الأنوار ونور قاهر
كلّ لمعنى واحد يشير و كان في تعبیرنا التّغيير

الفريدة الثالثة :

في أفعاله تعالى

[٨١]

غرر في أنحاء تقسيمات لفعل الله تعالى

الفعل - بمعنى المفعول - إما أن يكون مسبوقة بالمادة^١ والمدة وهو الكائن، وإما أن لا يكون مسبوقة بشيء منها وهو المبتدع، وإما أن يكون مسبوقة بالمادة دون المدة وهو المخترع، وإما عكسه فاحتمال في يادي النظر غير متحقق في الخارج وإليها أشير بقولنا:

إن يسبق هيول - مفعول يسبق - و معلوم أنه إذا سبق الهيولي سبق المدة أيضا فهو مبتدع، كالعقول والنفوس المجردة^٢ ومع لحوق للهيولي فهو كائن، كالعناصر

١. المسبوقة بالمادة في المخترع وان كانت غير المسبوقة بها في الكائن لأن هذه زمانية وتلك طبيعية إلا أن يجمعها القدر المشترك في السبق، فيتحقق تقسيم بالترديد بين النبي والإثبات.
٢. من حيث تجردها العقلي وأما من حيث وجودها الطبيعي فهي كائنة إذ مسبوقة بالمادة ولو بمعنى المتعلق.

إن قلت: عالم المثال في أي قسم منها داخل.

قلت: هذا التقسيم من المشائين وهم ليسوا قائلين به، وأما عند القائلين به من الإشراقيين والمحققين من أهل الإسلام من الحكماء والعرفاء وأهل الملة البيضاء فهو الإنشاء، وفاعلية الحق تعالى بالنسبة إليه مسماة بالإنشاء على أنه يمكن إدخاله في المبتدع.

والعنصريّات ومخترع، كالفلك والفلكيات للمدة الكائن أيضاً، أي كما للهيولي قد لحق بذلك عن مخترع قد افترق، فإنّ المخترع غير مسبوق بالمدة، بل المدة مقدار حركته المتأخرة عن جسمه طبعاً.

بتم متعلق بيبي - وهو ما ليس له حالة منتظرة كالعقول، او ناقص وهو بخلاف التام، والناقص إما مكتمل إن اكتفى بذاته وباطن ذاته من علله الذاتية في خروجه من النقص إلى الكمال كالأفلاك ونفوسها، ومن هذا القبيل نفوس الأنبياء بحسب الفطرة، وإما بعد الاستكمال قريباً صاروا من التام، او غيره، أي غير مكتمل إن لم يكتف بذاته وباطن ذاته في الاستكمال بل احتاج إلى مكتمل خارج كالعنصريّات ونفوسها الغير المؤيدة الفعل كذا ايضاً بيبي.

وأيضاً الفعل محرك فقط، أي غير متحرك كالعقول الثورية، فإنها محرّكة للنفوس كتحرّيك المعلم للمتعلم والمعشوق للعاشق، او متحرك فقط غير محرّك لشيء كالجسم بما هو جسم والهيولي او ما اختلط منها، أي محرّك من وجهه ومتحرك من وجهه كالتفوس والطبايع.

كذلك، تقسيم رابع للفعل بأنه إما شيء من لاشيء كالأجسام، فإنها خلقت من المادة الأولى وهي اللاشيء يعني لاشيئية فعلية لها، فإنها قوة محضة وقوة الشيء بما هي قوة الشيء ليست بشيء، او شيء من شيء كالتفوس من العقول، او لا هو من شيء أي شيء لا من شيء، كالعقول، ويمكن أن يكون شيء من شيء كالمواليد من الأمهات، إذ المتعارف ادخال كلمة «من» على مادة الشيء، والعقول

٣. قد تقدم كلامنا قريباً في النفوس المكفية في غرر من هذا المقصد في تقسيم الكلام. (ح. ح)

٤. سواء كانت حركته من جنس حركة متحركة أم لا، فالطبيعة تحرك عملها حركة أينية وتحرك نفسها أيضاً تلك الحركة الأينية لأنه حاملها، والنفوس تحرك البدن حركة أينية ولا تتحرك في الأبن لتجردها وإنما تتحرك في الكيفيات النفسانية وفي جوهر ذاته الثورية.

ليست مادة للنفوس فيكون النفوس المجردة من شيء لا من شيء.
 وإذا عرفت هذه فاعرف أنّ آياتها عنوا وعنها عبروا بالجسم والنفوس وعقل ذي
 سمك، أي رفعة مما هو الأكثر تداولاً في لسان المشائين وجبروت هو عالم العقول^٦ و
 ملكوت بالمعنى الأعم وهو عالم الغيب جملة^٧ وملكوت بالمعنى الأخص، هو عالم المثال،
 ويقال له الملكوت الأسفل^٨ أيضاً وملك من «الصفات صفّاً» والسابقات سبقاً
 والمدبرات أمراً^٩ مما هو الأكثر تداولاً في لسان الشريعة والمعرفة والتور الاسفهد من
 النفوس الفلكية والأرضية والمظاهر من الأجسام الفلكية والعنصرية، بل الأشباح
 المثالية لنور الأنوار^{١٠} ونور قاهر من عالم العقل مما هو الأكثر تداولاً في لسان
 الإشراقيين^{١١} وبعضها كالمظاهر أكثر تداولاً في لسان الإشراقيين الاسلام^{١٢}، وأما حكماء
 الإشراق غيرهم فيعتبرون عن الأجسام الفلكية والعنصرية بالبرازخ العلوية



٥. الهيات الشفاء، ج ١، ص ٦٠ و أيضاً كشف المراد، ص ١٣٨. (م. ط)

٦. سمي به لقاهرة العقول على ما دونها، أو لكونها تجبر نقايص ما دونها من جبر كسر عظمه كما في
 الدعاء: «يا جابر العظم الكسير» ومنه اسمه تعالى «الجبار» وصيغته «الفعولوت» فيها مبالغة.
 ٧. وعليه يحمل قوله تعالى: «وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ».
 ٨. ويقال للنفوس المجردة السماوية: «الملكوت الأعلى».

٩. هم الملائكة المقربون والعقول الطولية، «والسابقات سبقاً» هم العقول العرضية والسابقون على
 النفوس الكلية والجزئية والقوى والطبايع، و «المدبرات أمراً» هم النفوس الكلية السماوية المدبرة
 لأبدانها بل للعالم بحول الله وقوته.

١٠. الصافات ١/٣٧

١١. في ذكر هذا الاسم الشريف توشيح وتلويح بأنهم كما يسمون الفعل بالتور القاهر والتور الاسفهد
 كذلك يسمون الفاعل بنور الأنوار - بهر برهانه - وإن كان الكلام في الفعل.

١٢. مجموعه مصنفات شيخ اشراق، ج ٢، حاشية ص ١٥٣ و ج ١، ص ٤٦٤. (م. ط)

١٣. مجموعه مصنفات شيخ اشراق، ج ٢، ص ٢٢٨. (م. ط)

والتفلية^{١٤} كما في كتاب حكمة الإشراق^{١٥}، كلُّ من الألفاظ المساوقة من كلِّ لسان
 كالنور القاهر والملك المقرب والجبروت والعقل لمعنى واحد يشير، وقس عليه الباقي، بل
 الكلُّ دالات^{١٦} على معنى واحد حقيقي هو معنى المعاني ومقصد المقاصد:
 الكل عبارة وأنت المعنى . يامن هوللقلوب مغناطيس
 : وكان في تعبيرنا التَّغْيِيرُ.



مركز تحقيقات كميوتير علوم إسلامي

١٤. وأما عندنا وعند أهل الشرع وأهل المعرفة فالبرزخ هو الصور المجردة عن المادة دون المقدار.

١٥. مجموعة مصنفات شيخ اشراق، ج ٢، ص ١٧٧. (م. ط)

١٦. أي أنها أسماء الأسماء فإنها دالات على أفعاله تعالى، وأفعاله بما هي أفعاله أسماؤه الفعلية،
 وكلماته الدالة على أسمائه وصفاته الذاتية.

عبارتنا شتى وحسنك واحد وكل إلى ذاك الجمال يشير

[٨٢]

غرر في أن ما صدر عنه تعالى أنما صدر بالترتيب

إذ العناية اقتضت وجوداً
قاهر أعلى مثل ذي شرافة
فالفطبع فالصورة فالهوى
ففاض منها بالنظام جوداً
فنفس كل مثل معلقة
واختتم القوس بها نزولاً

مركز تحقيق وتطوير علوم إسلامية

غرر في ان ما صدر عنه تعالى انما صدر بالترتيب

أي الأشرف فالأشرف إلى الأحسن الذي ينتهي به التسلسلة النزولية، إذ العناية أقدم علمت معناها اقتضت وجوداً، أي وجود الأفعال ففاض منها بالنظام والترتيب جوداً، أي إفادة بلا عوض ولا غرض فاهراً أعلى أي العقول الطولية بالترتيب ثم فاض مثل ذي شارقة نورية، أي الطبقة العرضية من العقول، أعني القواهر الأدنى بلسان الاشراف كما سيجيء، ففس كل أي ثم فاض نفس الكل، والمراد بها ههنا جملة النفوس المحركة للسموات لا نفس الأطلس فقط كما مر، ثم فاض مثل معلقة،

١. وذلك لا مكان الأشرف وبطلان الطفرة، قوله سبحانه: يدبر الأمر من السماء إلى الأرض ثم يعرج إليه. فاعلم أن الترتيب الذي ذكره المصنف هو بيان النظام الربوبي والمربوبي الذي هو في الحقيقة بيان وتشرح لصورة شخص واحد واجب وجوده وشئونه وأطواره الإلهية أزلاً وأبداً، لا أن تلك العبارات محمولة على تراخي الأزمان بين مرتبة ومرتبة أو بين عالم وعالم، وأن ذلك النظام الإلهي هو في دورة دون دورة بل الآن كما كان وجف القلم بما هو كائن إلى يوم القيامة فلن تجد لسنة الله تبديلاً ولن تجد لسنة الله تحويلاً. ويوم القيامة هو بالمعنى المحقق في محله كسرح العيون في شرح العيون؛ والخطب والروايات المأثورة عن أهل بيت العصمة والوحي كخطب نهج البلاغة وغيرها في بيان خلق العالم والنظام الكياني المتفرع على العلم العناني كلها على هذا المنوال الحكيم الذي أومأنا إليه فافهم وتدبر في قوله سبحانه هو الأول والآخر والظاهر والباطن ونظيره من الآيات القرآنية الفرقانية. (ح. ح).

٢. مجموعه مصنفات شيخ اشراق، ج ٢، ص ١٦٥ و ١٧٧ (م. ط).

أي عالم المثال^٣ والخيال المنفصل، فالقطع أي ففاض طبع الكل، فالصورة، أي ففاض الصورة الجسمية المطلقة فالهولي، أي ففاض الهولي واختتم القوس بها، أي بالهولي نزولا، فهذا هو القوس التزولي، وفي مقابله القوس الصعودي مراتبه كمراتبه، ويقابل كل من هذه بنظيره من تلك « كما بدأكم تعودون »^٤ لكن النزول من الأشرف فالأشرف والصعود من الأخس فالأخس، بمقتضى قاعدة إمكان الأشرف والأخس.



مركز تحقيقات كميتر علوم إسلامي

٣. قد تقدم كلامنا في المثل المعلقة والمثل الالهية، وسيأتي البحث عنها في آخر هذا المقصد فارتقب.
(ح.ح)

٤. إنها شبيهت السلسلتان التزولية والصعودية بقوسين تامين كل منها نصف الدائرة لأن الدائرة أفضل الأشكال حيث أن لانهاية لها إذ نهاية الخط بالتقطعة ولا نقطة في خطها فتحكي عدم نهاية الوجود، وحيث أن نسبة مركزها إليها وإلى أنصاف أقطارها من جميع الجهات على السواء، ولأن في القوسين إشارة إلى مغايرة كل من مراتب الوجود في الصعود لكل من مراتب الوجود في النزول مثل أن العقول الكلية الصاعدة غير العقول الكلية البادية التي وسائط نزول الفيض والمثل المعلقة في النزول عالم النور وفي الصعود عالم البرزخ لوازم الأعمال والحركات وذلك موطن العهد والميثاق قبل الأعمال وقبل دار الحركات وقس عليه، ومن هنا كانت حملة العرش أربعة، ويخيل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية.

٥. الأعراف ٢٩/٧

غرر في إثبات أن أول ما صدر هو العقل

عقلا ونقلا كان عقل إذ بدا لا يوجد الواحد إلا واحدا
 فذلك الواحد نفس أو عرض أو صورة أو الهيولى لو فرض
 نفسا وهيئة بلا جسم فعل أو الحارين فتلازم بطل
 وهذه الأقسام لما بطلت فوحدة المبدء عقلا اقتضت

غرر في إثبات أن أول ما صدر هو العقل

عقلاً ونقلاً كان — تامّة — عقل، أما الدليل العقلي، فكثير منه ما أشرنا إليه بقولنا إذ بدا وتقرّر أنه لا يوجد الواحد إلا واحداً،^٢ فذلك الواحد الصادر عن المصدر

١. قد أشبعنا البحث عن الصادر الأول والخلق الأول في «نثر الدراري على نظم اللثالي» (ج ١ - ص ١٩٨ و ١٩٩)، ورسالتنا الفارسية: «وحدت از دیدگاه عارف و حکیم» مفيدة في بيانها (ط ١ - ص ٨٤)، اعلم ان الصادر الأول هو ظل الله المقيد بالاطلاق والله سبحانه منزّه عنه وهو من ورائه محيط. (ح. ح)

٢. وكتبنا هناك حين قررنا القاعدة أنه بهذه القاعدة يفتح باب معرفة العقول والتكلم فيها. والمنكرون ليس إنكارهم إلا لسد هذا الباب، وكما أنها مفتاح هذا الباب كذلك العقول الكلية مفاتيح الغيب لباب الإفاضة، إذ لولاها لانسد باب الإفاضة إذلاً مناسبة للظلمات والذيجور إلى نور النور وأين الثراب ورب الأرباب؟ فالعقول الكلية روابط الحوادث والمتجدّذات الذائرات بالثابت القديم و عالم الأمر الرابطة للخلق بالحق جلّ جلاله، وتبالم يذعي العلم و المعرفة وينكر العقل، وتعا لمن يرى العقول الكلية الضاعدة وينكرها في البدايات وبينها المساوقة والمساواة، بل الحكيم الحقيقي من يتخلّق ويتحقّق بها ويستغني عن البدن وقواه بل يطرح الكونين الصوريين ويفنى في عالم المعنى بل معنى المعاني فإنها حرامان على أهل الله.

قرنها برقرنها رقت أي همام وان معاني برقرار وبردوام
وأما قول المحقق الطوسي والحكيم القدوسي — قدس سره — «وأدلة وجوده مدخولة» فمقصوده المناقشة في أدلة القوم الباحثين لافي المطلب، على أنه بما هو متكلم يتكلم هكذا والآ فشرحه للإشارات و كتبه الأخرى مشحونة بذكر العقول وأحكامها بحيث لا يشتم رايحة الإنكار في شيء.

الواحد إما نفس أو عرض أو صورة أو هيولى ولو فرض ذلك الواحد الصادر نفساً وهيئةً، أي عرضاً، لزم أن يكون بلا جسم فعل ذلك الواحد المفروض أحدهما واللازم باطل. لأن النفس محتاجة في فعلها إلى الجسم، والعرض محتاج في ذاته فضلاً في فعله إليه. ولو فرض عرضاً نفسانياً كان محتاجاً أيضاً إلى الجسم بواسطة النفس، لأن اسم النفس لما يتعلق تعلقاً تدبيرياً بالجسم. وبيان اللزوم أن الصادر الأول يجب أن يكون علة لجميع مادونه، فإذا كان نفساً يجب علية لمتعلقه، وإذا كان عرضاً يجب علية لموضوعه، أو أخرين فتلازم بينهما بطلان^١ يعني لو فرض الصادر الأول عنه تعالى صورة أو هيولى، بطل التلازم بينهما، وقد ثبت. أما إذا كان هيولى فلا تبه يجب أن يكون لها تقوم بدون الصورة وتقدم^٢ عليها، وأما إذا كان الصورة فلا تبه يجب أن يكون لها

وعندي لإنكار بعض المتكلمين إياها رد وتوجيهات:

منها: أنه لا مجرد حقيقي سوى الله إذ العقول لها ماهيات فليست مجردة عن الباهية بل عن المادة العقلية وهي الماهية إذا أخذت بشرط لا.

ومنها: أن العقل من صقع الربوبية، وجنبة السوانية فيه مستهلكة إذ مناط السوانية هي المادة والحركة ولوازمها، والعقل موجود تام لاحالة منتظرة فيه، فالعقل الذي يكون من العالم لا من صقع الله غير موجود، وهذا معنى ما قاله صدر المتألهين قدس سره - في رسالته المسماة بـ «الحكمة العرشية».

ومنها: ما هو توجيه عين رد وتعبير وهو أن العقل الكلي في السلسلة الصعودية هو ذات الله كما يقول الغلاة وهو مردود بل العقل الكلي فاتحة كتاب الله وخاتمة «وَجْهَتْ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ حَنِيفاً مُسْلِماً وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ».

٣. أي تقدم بالوجوب عليها لأنها علتها الفاعلية حينئذ، إذ لو كانتا معا أي معلولي علة واحدة هي الواجب الوجود بالذات لزم صدور الكثير من الواحد، وبالجمله لزم هيولى مجردة وهو محال، وأيضاً يلزم أن يكون القوة الانفعالية قوة فعلية ولا شأن لها إلا بالتأثر والانفعال، وأيضاً يلزم أن يكون العلة أضعف من المعلول كما يلزم ذلك في الأكبر من الصور الأخرى.

وهي هنا وجه آخر فيما عدا الهيولى وهو أن تأثير الجسماني بمدخلية الوضع والوضع لا يتصور بالنسبة إلى المعدوم.

استقلال^٤ في سببيتها للهيولي، مع أنها محتاجة في تشخصها إلى الهيولي، والشيء مالم يتشخص لم يوجد، وهذه الأقسام لما بطلت وكونه جسماً باطل من رأس، لعدم كونه واحداً حيث أنه مركب من الهيولي والصورة، ولذا لم نتعرض له. فوحدة المبدء عقلاً مفارقاً له وحدة جمعية اقتضت، لعدم ربط المركب^٥ وباقي الوحدات العددية بتلك الوحدة الحققة الحقيقية.

وأما الدليل الثقل فكقوله (ص): «أول ما خلق الله العقل»^٦، وكقول أمير المؤمنين علي - عليه السلام - حين سئل عن العالم العلوي: «صور عارية عن المواد خالية عن القوة والاستعداد، تجلّى لها فأشرق وطالعها فتلألأت، ألقى في هويتها مثاله وأظهر عنها أفعاله»^٧ الحديث. وفي حديث الاعرابي^٨ وحديث كميل^٩ وفي أقسام النفس عن أمير المؤمنين علي - عليه السلام - دلالة عليه أيضاً.

مركز تحقيقات كميتر علوم رسيدي

٤. كيف لا؟ والصادر الأول يجب أن يكون علة لجميع ما عده وإلا لزم صدور الكثير من المصدر الحقيقي.

٥. إشارة إلى أنّ السخية المتبصرة بين العلة والمعلول دليل أيضاً على المطلب.

٦. اصول كافي (مغرب)، ج ١، ص ٢١ و بحار الانوار، ج ١، ص ٩٧. (م. ط)

٧. رواه الآمدي في الفرر والدرر وقد تقدم ذكره. والاحاديث المذكورة في الكتاب تجدها مع ذكر ما أخذها في النكتة الاخيرة من كتابنا «الف نكتة ونكتة». (ح. ح)

٨. غرر الحكم و درر الكلم، عبدالواحد الآمدي التيمي، ج ٢، ص ٤١٧، ط ١ اعلمي، بيروت. و كذا في المناقب، لابن شهر آشوب. (م. ط)

٩. شرح دعاء الصباح (ضميمه شرح اسماء الحسنی)، حاج ملاهادی سبزواری، ص ٤٥، ط ناصرى. (م. ط)

١٠. نفس المصدر السابق، ص ٤٤، وايضاً بحار الانوار، ج ٥٨، ص ٨٤. (م. ط)

١١. الحديثان المذكوران في شرحنا لدعاء الصباح و شرحنا هما هناك .

غرر في كيفية حصول الكثرة في العالم

فالعقل الأول لدى المشائي وجوبه مبدء ثمان جائي
وعقله لذاته للفلك دان لدان سامك لسامك
وهكذا حتى لعاشروصل والفيض منه في العناصر حصل
بالفقر معط لهيولي العنصر وبالوجوب لنفوس، صور
فللهيولي كثرة استعداد بحركات السبعة الشداد

غرر في كيفية حصول الكثرة في العالم

مع أن العقل أيضا واحد، والواحد لا يصدر عنه إلا الواحد، فالعقل الأوّل لدى المشائي، وأما عند الاشراقي فستعلم كيفية حصول الكثرة، إن شاء الله، فهو وإن كان واحداً، لكنّ فيه كثرة اعتبارية، فإن له وجوداً، وماهية، ولوجوده إضافة إلى مبدئه، وهذا الاعتبار يتّصف بالوجوب الغيري، وإضافة إلى ماهيته وهذا الاعتبار يتّصف بالإمكان الذاتي. ويوجه آخر^٢ لما كانت مجرداً، و كل مجرد عاقل كان له

١. في هذا القول على الاطلاق دغدغة لأن الشيخ الرئيس ذهب في الإشارات إلى أن عقلاً وفلكاً يصدران من الاول تعالى بواسطة هي جوهر عقلي، وأما ذلك الجوهر العقلي هو العقل الأول فلا دليل عليه. فراجع الى اواخر النقط السادس من شرح المحقق الطوسي عليه حيث نصّ في تفسير كلام الشيخ بذلك.

ثم ان في كلام المشاء خلطاً بين الفلك بمعناه السائر في الهيئة الرياضية، وبين الفلك بمعناه المجتم في الهيئة المجسمة كما اشبعنا البحث عن الفرق بينها في الدرس الثامن عشر من كتابنا «دروس معرفة الوقت والقبلة» (ص ١٠٩-١١٣). وكذلك بحثنا عن الفرق المذكور في الدرسين ٢٦ و ٥٧ من كتابنا الآخر بالفارسية الموسوم بـ «دروس هيات وديگر رسته هاي رياضي»، والغرض أن اثبات حصول الكثرة على طريقة المشاء مع النظر الى الفلك المجتم مشكل، بل لايساعده علم الفلك، وأما مع عزال النظر عن الفلك فوجه. (ح. ح)

٢. مجموعة مصنفات شيخ اشراق، ج ٢، ص ١٠٥ و ١٣٣ و ج ١ ص ٥١ و ٣٠٨ و ٤٤٩. (م. ط)

٣. هذان على ثننية الجهة وقد تثلت الجهة في كل من الوجهين بأن يقال فيه وجوب وجود وماهية، و

تعقل لذاته و تعقل لمبدءه فحينئذ وجوبه مبدء عقل ثان جاء وإمكانه، أي وجوده باعتبار إضافته إلى ماهية مبدء الفلك الأقصى، هذا باعتبار الوجه الأول أو عقله لمبدءه مبدء الثاني، وعقله لذاته مبدء للفلك الأقصى، وهذا باعتبار وجه آخر فلإشارة إلى الوجهين عبرت تارة بالوجوب و تارة بالتعقل على أن وجوبه عين تعقله لمبدءه، فإن تعقل المجرد عين ذاته الوجودية وإن لم يكن عين ماهيته دان لدان، أي الوجه الداني للمعلول الداني، و سامك لسامك، فإن الوجود المضاف إلى الماهية كالظل، فيناسب صدور الجسم المظلم والوجود المضاف إلى نور الأنوار نور فيناسب صدور العقل الثاني الذي أيضا نور، وكذا التعلقان أعني استشعاره بهاء مبدءه و جماله و جلاله و معيته القيومية به وقربه الذي هو فوق القربات منه جل شأنه، واستشعاره ماهيته الإمكانية المظلمة الذات وأنانيته المحتاجة التي هي لسياسة صرفة بالذات، فيحصل من الأول العقل ومن الثاني الفلك كاستشعارك بكمال و بهاء لك فيحصل في وجهك بشاشة أو إخمارة واستشعارك بنقص و آفة فيك فيحصل في وجهك انقباض أو اسوداد.

وهكذا يصدر من كل عقل عقل وفلك، فيستوفى العقول التسعة الأفلاك

أيضا تعقل لمبدئه و تعقل لذاته التورية أي وجوده و تعقل لذاته الظلمانية أي ماهيته، وأيضا فيه نور و ظل و ظلمة. و تثليث الجهة لتثليث الصوادع عنه وهي العقل الثاني والفلك الأقصى ونفسه، وإذا

ثبنت الجهة عد الفلك ونفسه واحدا أي الفلك الحي، كيف و تشخص البدن بالتفلسف؟

٤. إشارة إلى جواب بعض الشبهات الفخرية في المقام من أن الإمكان أمر سلبى فكيف يكون مصدر

الأمر فضلا عن الفلك، وكذا الماهية بناء على اعتباريتها. فالجواب أن مرادهم أن وجوده من حيث

شوبه بسواد الإمكان و الماهية مبدء الفلك و كذا الوجود من حيث أنه محفوف بوجود الله تعالى و متنور

بنور الله مبدء للنور الذي هو العقل الثاني. ففي الحقيقة الوجود في الموضوعين هو المبدء إذ كل من الوجود

و الماهية موجود وإن كان بوجود واحد كالفصل و الجنس في البسائط. و الوجود قسما: أحدهما

الموجود بمصداقه و الآخر الموجود بوجود منشأ انتزاعه فذلك الوجود العيني التوري القاهر العقلي

مصدق للوجوب و منشأ انتزاع للماهية و الإمكان.

التسعة حتى لعاشر من العقول وصل وهو العقل الفعال المكمل للنفوس الناطقة^٣ بحول الله وقوته، وإليه مفوض كدخدائية عالم العناصر باذن الله تعالى عند المشائين كما قلنا: والفيض منه في العناصر حصل، فذلك العاشر بالفقر^٤ كما تقدم مُعْطِ هِيُولِي عالم العنصر وبالوجوب لنفوس في هذا العالم وصوره، فللهيولي، أي هيولي عالم العنصر كثرة استعداد غير متناهية، لقبول الصور كذلك بحركات كذلك الأفلاك السبعة الشداد، فتلحق لقابل غير متناهي الانفعال، وتنظم إلى فاعل غير متناهي التأثير، فيستمر نزول البركات، وقد أشرنا به إلى كيفية صدور هذه الكثرات، عن العقل العاشر مع محدودية جهاته.



مركز تحقيقات كميتر علوم اسلامی

٥. يعني كما أن العقول التسعة الأخرى مشبه بها للنفوس التسع الفلكية وبإزاء العوالم التسعة السماوية كذلك العقل العاشر بإزاء كواكب الأرض وهي النفوس النطقية القدسية ومخرجها من القوة إلى الفعل. وفي قولنا: «بحول الله تعالى وقوته» إشارة إلى أن هذه العقول العشرة جهات فاعلية الله وأيديه العمالة وقدرته الفعلية فإثباتها لا ينافي عموم قدرة الله.

٦. أي هورب البيت باذن الله تعالى لأن «كد» بالفارسية بمعنى النار، و«خدا» بمعنى الصاحب. (ح.ح)

٧. أي بإذنه في الإحداث والإبقاء، وليس هذا الإذن كإذن مباين عزلي لمباين عزلي إذ سمعت أنه قدرة الله الفعلية، فإذنه تعالى كلمة «كن» وهي الوجود المنبسط والمشيئة الفعلية والنفوس الرحاني، و أوائل مجاله هذه العقول.

٨. أي بوجوده المشوب بجهة الإمكان الذي هو مناط الفقر.

٩. أي الغير المتناهية التعاقبية فهي باعتبار الجهات القابلية.

غرر في ربط الحادث بالقديم

وسبب الحادث كان حادثا لولاه طول الدهر كان لا يشا
 لسكته مع لاتناهي السلسلة تخلف فالحكماء قائله
 حركة دورية تجددت نسبا وذاها قد ثبتت
 كما بثابت ثباتها ارتباطا كسان لحادث حدوثها وسط
 وقيل أيضا غير ذا وقد مضى ما من الأقوال لدينا المرتضى

غرر في ربط الحادث بالقديم^{٢٩}

وسبب الحادث كان حادثاً ولولاه، أي لولا حدوث سببه، بان كان قديماً طول

١. هذا من معضلات المسائل و الإشكال على الحكيم في موضع واحد و على المتكلم في موضعين، إذ الحكيم الذي يقول بدوام الفيض، وإن الله تعالى قديم الإحسان وأن المستفيض دائر وزايل والمحسن إليه متجدد و متبدد و متبدل لا إشكال عليه إلا في الحوادث اليومية حيث إن كلامها واقع في حد من حدود ما لا يزال وهو معلوك الحق القديم الأزلبي إذ لا مؤثر في الوجود إلا الله وهو غني وتام وفوق التمام، فكيف تخلف و تخلف المعلول عن العلة الثامة غير جائز. وحله بما يذكر من أن علة كل حادث مجموع أصل قديم و شرط حادث.

وأما موضعا الإشكال على المتكلم فأحدهما هذا، والآخر مجموع العالم الطبيعي حيث إنه يقول بانقطاع الفيض أو بما هو في قوة هذا، إذ يقول خلق العالم بحيث لو حوسبت مدة مضيه كانت سبعة آلاف سنة أو سبعين ألفا أو سبعمائة ألف من السنين أو غير ذلك مما قاله أهل التاريخ فيرد عليه إشكال التخلف والإمسك عن الوجود. وما يقال عليه الذاء العياء و الإشكال العويص الذي لا ينحل هو هذا، وعندنا كما أشرنا إليه الجود قديم والمستجاد حادث متجدد.

٢. على ممشي المشاء أن الحركة السرمدية واسطة بين القديم والحادث كما في آخر النقط الخامس من الاشارات؛ والحركة السرمدية تعتبر من قبل محدد الجهات والمحدد هذا هو الفلك الاقصى اي الفلك التاسع المعبر بفلك الأفلاك أيضا. وانما كانت حركتها سرمدية لقدم الفيض و عدم التعطيل. و صاحب الأسفار ذهب الى أن الواسطة هي الحركة الجوهرية. قال في مفتاح الفصل الثالث والثلاثين من المرحلة السابعة من العلم الكلي منه في القوة والفعل، في ربط الحادث بالقديم: «قد تحيرت افهام العقلاء من المتكلمين والحكماء واضطربت أذهانهم في ارتباط الحادث بالقديم،

الذهر — متعلق بما بعده — كان الحادث المسبب لابتأ هذا خلف. وإذا كان حادثاً فسيبه أيضاً حادث و هكذا إلى غير النهاية، فيكون حوادث غير متناهية مجتمعة في الوجود مترتبة^٣ وهذا هو التسلسل لكنه مع لا تنهي السلسلة تخلف عن السبب القديم مثل المسبب الحادث الأصل^٤، والحال أنه لا بد من انتهاء الممكنات والحوادث طرأ إلى واجب الوجود تعالى شأنه، وتخلف المسبب عن السبب غير جائز^٥، هذا أصل الشبهة.

وأما دفعها، فالحكماة قائلون — ومقول القول هو البيتان بعده — نعي قولنا:

والذي هو أسد الأقوال الواردة منهم واقرب من الصواب هو قول من قال إن الحوادث بأسرها مستندة إلى حركة دائمة دورية، ولا يفتر هذه الحركة إلى علة حادثة لكونها ليس لها بدو زماني فهي دائمة باعتبار وبه استندت إلى علة قديمة، وحادثة باعتبار وبه كانت مستند الحوادث...» (ط ١ — ج ١ — ص ٢٣٦). وفي بيان القول المذكور ناظر إلى ما اشرنا إليه من عمشي المشاء، ثم يعقب مختاره من كون الواسطة هي الحركة في الجوهر. (ج. ح.)

٣. لأن آحاد التسلسلة مسببات وأسباب مؤثرة مترتبة ذاتا لها معية في الوجود لا كالمعدتات المتعاقبة في الوجود زمانا التي لو لم تنته لم تكن تسلسل محال إذ في كل حين لم يوجد إلا الواحد منها بخلاف الأول فإنه كما قلنا هو التسلسل المستجمع لشرايط المحالية كالترتب والاجتماع في الوجود.

٤. إذ جمع أسبابه يجب أن يكون حادثة في زمان وجوده والسبب القديم في الأزل.

٥. كيف وأقل ما يعتبر في العلية هو الموافاة، ومع تمكين التخلف من أين يعلم العلية وأي فرق بين العلة حينئذ وغيرها مما لم يترتب المعلول عليه؟

٦. قد اورد عليه صاحب الأسفار فيه وفي تعليقاته على الشفاء بوجه. وأما قوله: «وأما دفعها...»

فحاصل الدفع على ما قاله الحكماء أن الحركة المستديرة الفلكية أقدم وأبقى وأدوم من الحركات المستقيمة والكائنات العنصرية؛ وتلك الحركة الفلكية كسائر الحركات المستقيمة تنشعب إلى حركة بمعنى القطع، وإلى حركة بمعنى التوسط، وقد حقق في موضعه أن القطع أمر ممتد منقسم راسم للزمان، والتوسط أمر بسيط محفوظ دائم في جميع حدود الحركة ثابت بذاته إنما التغيير والتجدد في نسبه إلى حدود المسافة وهو بازاء الآن السيتال، فعلة كل حادث في عالم الكون مجموع أمرين: أصل ثابت قديم وهو قدرة الله وأمر الله وكلمة الله أو العقل الفعال، وشي حادث جديد شيئاً فشيئاً هو

حركة دورية فلكية تمهددت نسبها و ذاتها، أي ذات الحركة قد ثبتت إذ قالوا في كل حركة أمر واحد بسيط مستمر^٧ هو التوسط بين المبدء و المنتهى، راسم لأمر ممتد هو الحركة بمعنى القطع، فذلك التوسط أمر ثابت دائم باعتبار ذاته، إنما التجدد باعتبار نسبه إلى الحدود المفروضة فيما فيه الحركة، فالحركة من حيث الذات أعني ذلك الأمر البسيط المحفوظ في تلك الحدود مستندة إلى المبدء الثابت، وباعتبار نسبها المتجددة يسند إليها الحوادث المتجددة، فكل قطعة^٨ أوحد منها شرط لحدوث حادث وقع في

→ جزء من تلك الحركة القطعية هو شرط تأثير ذلك الأصل القديم فبذلك الجزء يسند إلى الحادث الكذائي، وأما إسناد نفس الحركة إلى الله تعالى فباعتبار جنبية التوسط لأن الثابت منسوب إلى الثابت كما أن الحادث منسوب إلى الحادث.

وأما عند صدر المتألهين فبعد ما حققه من إثبات الحركة الجوهرية في الطبائع أن الطبيعة الحامسة الفلكية متجددة ذاتاً بنحو تجديد الأمثال على ما فصل كيفيتها في عمله، ولها وجهان وجه عقلي بسيط دائم عند الله فهي باعتبار مراتبها المتجددة مسند إليها للحوادث الكونية، وباعتبار وجهها العقلي البسيط الدائم ومثلها التوري القائم مستندة إلى الحق القديم.

وأما كيفية ربط كلية العالم الحادث إلى القديم تعالى شأنه فهذا هو الموصوف بالذاء العياء لم ينجع فيه دواء فيرد على المتكلم القائل بانقطاع الفيض وبالزمان الموهوم، لأعلى الحكيم القائل بعدم انقطاع الفيض لكن المستفيض منقطع فان نور الله ليس بأقل إنما المستير دائر زائل، وان الجود لا يستمسك انما المستجاد نافذ؛ وبالجملة الحق تعالى جل جلاله و عم نواله و دام فضاله و جميع مامن صقعه قديم، والحلق و مامن ناحيته حادث دائر، كل شيء هالك إلا وجهه، ما عندكم ينفذ وما عند الله باق. (ح. ح)

٧. ورياً بتوهم أن التوسط أمر كلي لأنه في كل حين بين فردين مما فيه الحركة غير فردين آخرين وهو باطل، إذ ليس المراد مفهوم التوسط بل مصداقه وله سعة من حيث أنه غير مرهون بفردين مخصوصين مما فيه الحركة، فالمتحرك في الأين مثلاً غير فارغ من التوسط في الأيون وغير خال من تلك الحالة البينية مادام متحركاً لبطلان الجزء وما في حكمه في أفراد ما فيه الحركة وأجزائه ولا فرد قائم ثابت بالفعل، فإذن الحركة أمر بين صرافة القوة ومحوضة الفعل، والتوسط بهذا النحو آية التوحيد كالآن السبيل الذي هو راسم الزمان الذي هو مقدار القطعية.

٨. هي أجزاءها المفروضة أوحد منها هي المفاصل والحدود المشتركة باعتبار انقسامها لتقدرها بالزمان

زمان خاص مخصص لحدوثه، فعلة كل حادث مركب من شيء قديم كالعقل الفعال بحول الله وقوته، ومن شيء حادث هو تلك القطعة أو ذلك الحد كما قلنا: كما ثبتت قديم بالزمان كالعقل، أو قديم بالذات وهو الواجب الوجود الذي ينتهي إليه سلسلة الحاجات ثباتها، أي ثبات الحركة ارتبط كان لحادث من الحوادث الكونية حدوثها وسطاً، وإذا نقل الكلام إلى حدوث كل قطعة قطعة، إذ لا بد لكل حادث من محدث فيعود حديث التخلف، يجب بأن الحدوث والتجدد ذاتي للحركة، والذاتي لا يعقل، فالجاعل جعل الحركة لأنه جعل الحركة حركة، إذ قد مر أن الجعل التركيبي فيما بين الشيء وذاته أو ذاتياته باطل.

وقيل أيضاً في ربط الحوادث بالقديم غيرذا:

فنها ما قاله صدر المتألهين — قدس سره — في موضع من الأسفار بناء على ما حققه من الحركة الجوهرية والتجدد الذاتي في الطبيعة: «أنه يلزم الإنها إلى حادث ماهيته أو حقيقته عين الحدوث والتجدد كالحركة أو المتحرك بنفسه كالطبيعة المتجددة بذاتها، لكن الطبايع المنقطعة الوجود التي عدمها في زمان سابق وحركة

ثم إن القطعة ناظرة إلى الحادث الزماني، والحد إلى الحادث الآني فقولنا: «في زمان خاص» أعم منه ومن طرفه.

٩. وله — قدس سره — في البرهان الأول من براهين اثبات الحركة الجوهرية مزيد توضيح لهذا المسلك

فراجع. (ح. ح) الأسفار ج ٣، ص ٥٩—١١٥ (م. ط)

١٠. الأولى ناظرة إلى الحركة على طريقة القوم فإنها ماهيتها التدرج والتجدد، والثانية ناظرة إلى

المتحرك بنفسه الذي هو الطبيعة على طريقة نفسه، إذ ليس التجدد وعدم القرار معتبرا في مفهوم الطبيعة و ماهية الصورة النوعية مثلاً، فإن الصورة النوعية التارية قوة مسخنة محرقة مخففة مصعدة لجسمها، والمائية قوة مبردة مثقلة مبدء الميعان ونحو ذلك، وليس فيها أنها قازان أو غير قازين وكذا الجواهر الأخرى، وهذا قد يوفق بين وقوع الحركة في الجوهر وعدمها فيه أي في ماهيته، نعم وجود الجوهر طبعاً كان أو غيره مساوق للحركة الجوهرية والتبدل في ذاته الوجودية.

١١. والفيض غير منقطع فهي من الربوطات ولادوام لها حتى تصلح للرابطة.

سابقة مسبقة بطبيعة أخرى حافظة لزمانها، وأتلك الطبيعة الحافظة للزمان لها وجهان^{١٢}: وجه عقلي عند الله، وهو علمه الأزلي، وصورة قضائية وليس من العالم ولها وجه كوني قدرى حادث في خلق جديد كل يوم^{١٣} انتهى، وإلى هذا اشرفنا بقولنا: وقد مضى في مبحث القدم والحادث ما من الأقوال لدينا المرتضى^{١٤} من التجدد الذاتي للطبيعة.

ومنها جعل المقربات والمصححات الأمور السابقة البعثة التي في عرض الحادث، فإن كل متلو معدلتاليه، والتسلسل تعاقبي جائز عندهم، ويمثلون بحركة التثقيب الى أسفل^{١٥}، فإنه لا ينتهي إلى حد إلا ويصير ذلك الإنتهاء معداً لأن يتحرك منه إلى آخر، والمؤثر هو الثقل وهو ثابت محفوظ في جميع الحدود المتغيرة وبغير ذلك. «ولكل وجهه هو مولياها»^{١٦}.



١٢. أي الطبيعة الخامسة الفلكية المتجددة بالذات عنده كالحركة الوضعية عندهم ولها وجهان لاتصالها بل إتحادها برت نوعها، فن جهة وجهها العقلي الذي هو كالتوسط بين الأوضاع مستندة إلى الله تعالى، ومن جهة وجهها الطبيعي السيتال المقداري مسند إليها الحوادث، في كلا الطرفين الرابط هو الحركة الفلكية إلا أن في أحدهما الرابط هو الوضعية وفي الآخر الجوهرية.

١٣. الأسفار ج ٢، ص ٣٩٣. (م. ط)

١٤. راجع الى ص ٢٨٣، هذا الطبع. (م. ط)

١٥. ولا ينافيه ماسبق من اختياره الحوادث الإسمي كما قال في اول الفريدة الثالثة من المقصد الأول: «والحادث الاسمي الذي مصطلحي...» وذلك — اعني وجه عدم المناقاة — أنه قائل بالحدوثات كلها لقوله في الموضع المذكور: «فذي الحدوثات التي مرت جمع / لما سوى ذي الأمر والخلق تقع». (ح. ح)

١٦. فإذا سئل أنه لم صدر كون الثقل في رأس ذراع يبعد عن السقف عند هوية عن الثقل هنا وفي هذا الآن لا قبل ذلك مع وجود الثقل قبل ذلك، يجاب بأنه كان صدوره مشروطا بفضي الأكوان السابقة عليه، وقس عليه كونه في حدود ذراع بعده وبعد بعده.

١٧. البقرة ٢/١٤٨

هذا كله عند من لم يقل بانقطاع الفيض، ويجعل الحدوث والتجدد في ناحية
المستفيض، فهو في مندوحة، وأما من يقول بالإنقطاع، ففي داء عياء لم ينجع فيه دواء
كما لا يخفى.



مركز بحوث وتطوير علوم إلكترونية

غرر في كيفية حصول التكثر على طريقة الإشراقين

إذ ذا لدى الشرق بلا وثاق
 في باب مصدرية التكثر
 من نسب القواهر الطولية
 لا يأخذ الأفلاك ترتيبا إذا
 بل نور أقرب بنور النور
 ونور الأنوار لها مشاهد
 كذا شعاع قاهر لقد علا
 بالواسط منه تعالى أيضا
 مرتبة منه بغير واسطة
 لثالث أربع: ثنتا الضاحب
 لرابع القواهر ثماني
 ومررتا الأقرب أولى رابطة
 وهكذا سوانح الأنوار
 عليه قس بوسط وغيره
 إذ لا حجاب في المفارقات
 فكان في كل جميع الصور

أسس أسا شيخنا الإشراقي
 طولاً و عرضاً أصغه تستبصر
 قد وجدت قواهر عرضية
 قد كان في الترتيب عقل أخذا
 مفيض نور عدد محصور
 شروقه العقلي عليها وارد
 يقبل قاهر يكون سافلا
 فيقبل الثاني منه فيضا
 ومرة أقرب نور رابطة
 ونور الأنوار ونور أقرب
 أربع ثالث وثنتا الثاني
 ونور الأنوار بغير واسطة
 تضاعفت لمبلغ مكثار
 شهود كل وشروق نوره
 وإنما اختص المقارنات
 كل من الكل كمجلى الآخر

غرر في كيفية حصول التكرار على طريقة الإشراقين^١

إذ ذاك، أي طريق المشائي لدى الشرق، أي حكماء لهم استيهال إشراق النور على قلوبهم بلاوثاق، كما سيتضح وجهه ان شاء الله.

امس انشأ آخر شيخنا الإشراقي شهاب الدين السهروردي - قدس سره - في حكمة الإشراق^٢، في باب مصدرية الواحد، لحصول التكرار طولاً و عرضاً، أي في العقول المترتبة والمتكافئة وأصنامها اصغره تستبصر، وهو أنه، من نسب الأنوار القواهر الطولية؛ أي إشراقات العقول المترتبة^٣ و مشاهداتها قد وجدت أنوار قواهر، أي عقول عرضية متكافئة، فعند الإشراقي لا يأخذ الأفلاك إرتيباً - مفعول به للاخذ، اذا لم يكن بمعنى الشروع، وإلا فهو مفعول فيه كمقابله - إذا قد كان في الترتيب عقل، أي عالم العقل أخذاً كما كان في طريقة المشائي الأفلاك آخذة في الترتيب والصدور،

١. ناظر الى مطالب الفصل الثامن من المقالة الثانية من القسم الثاني من حكمة الاشراق لشهاب الدين السهروردي و شرح العلامة قطب الدين الشيرازي عليه (ص ٣٤٢ من الطبع الأول الحجري). (ح. ح)

٢. مجموعة مصنفات شيخ اشراق، ج ٢، ص ١٢٥ الى ١٥٠. (م. ط)

٣. إشارة إلى أن المراد بالتسبب ليس نسبا مقولية بل إضافات إشراقية وترتب الآثار والأنوار عليها بوجه كترتب الآثار على نسب الكواكب السيارة من المقارنة والتسديس والتربيع وغيره، وكالاهتزاز المعنوي الحاصل في القلوب المنورة من الواردات الإلهية بوجه.

عند ما كانت العقول آخذة فيها، يعني يفيض من الواجب تعالى عقل، ومن ذلك العقل عقل آخر إلى مبلغ محدود من غير أن يصل التوبة إلى الأجسام، بل نور قاهر أقرب لنور التور تعالى، وهو العقل الأول، مفيض نور ثان وثالث وهكذا إلى أن يحصل عدد محصور من القواهر والعقول، فيقف سلسلة العقول المترتبة، كما يحصل من الشمس في الشاهد نور في مقابلها، ومن ذلك التور نور آخر في مقابل ذلك المقابل إلى أن يصل إلى ما يحصل منه نور في المقابل، لضعفه الحاصل من الاصطكاكات والتنزلات.

ونور الأنوار تعالى شأنه، شروع في بيان كثرة الجهات الحقيقية الوافية لصدور العقول في الطبقة المتكافئة التي كل منها منشأ لوجود نوع طبيعي في هذا العالم الطبيعي بأنه تعالى لها، أي لكل من العقول المترتبة مشاهد - بصيغة المفعول - فيحصل من شهود كل منها لنور الأنوار وغيره بوسط وغيره عقل في الطبقة المتكافئة، كما في كل إشراق بوسط وغيره كما نذكره بالتفصيل على ما قلنا: شروقه سبحانه العقلي، أي ليس بالحسي العرضي عليها وارد كذا شعاع أكل نور قاهر بعد نور الأنوار تعالى، لقد علا يقبل قاهر يكون سافلاً، ثم كل نور قاهر غير التور الأقرب إلى نور الأنوار يقبل الإشراق بالواسطة منه تعالى أيضاً، أي كما يقبل بلا واسطة كما مر أن

٤. فلم يعين لها عدد عشرة أو عشرون ولا أربعون أو خمسون أو مائة أو غيرها، بل المعيار في الوقوف إن التنزل يبلغ إلى حد من الضعف لا يصدر من التور القاهر الاخير نور قاهر بل نور اسفهد كما أنها عند المشائين معينة بالعشرة ولا يصدر من العقل العاشر عقل مفارق ذاتا وفلا عن المادة بل يصدر منه النفس الناطقة، كل ذلك بحول الله وقوته.

٥. قال الشيخ الإشراقي في كتاب حكمة الإشراق في تزييف مذهب المشائين: «التور الأقرب لما حصل منه برزخ و نور مجرد ومن هذا نور مجرد آخر و برزخ فإذا أخذ هكذا إلى أن يحصل تسعة أفلاك والعالم العنصري، وتعلم أن الأنوار المترتبة سلسلتها واجبة النهاية فتنهي إلى نور لا يحصل منه نور آخر مجرد، وإذا صادفنا في كل برزخ من الأثيريات كوكبا وفي كرة الثوابت من الكواكب مالمس للبشر حصرها فلا بد لهذه الأشياء من أعداد و جهات لا تنحصر عندنا».

شروقه إلى آخره، وإذا كان كذلك فيقبل القاهر الثاني منه، أي من نور الأنوار فيضاً، أي فيض الاشراف مرتين، مرتبة منه تعالى بغير واسطة، ومرةً أخرى أقرب نور رابطة في البين، ليقبل إشراقه تعالى، ثم لثالث أي لقاهر ثالث، أربع مرات من إشراقه تعالى، اثنتان منها ثنتا الصاحب، أي المران، من الإشراف اللتان قبلها الثاني من الحق تعالى مرة بلا واسطة ومرة بواسطة التور الأقرب، فتعكسان من الثاني على الثالث، واثنتان أخريان إشراق نور الأنوار^٢ على هذا القاهر الثالث بغير واسطة، وإشراق من الحق قبله نور أقرب بلا واسطة ينعكس منه على الثالث. ثم لرابع القواهر ثمان مرات أربع ثالث — بالاضافة اللاحقة — وثنتا الثاني فتعكس تلك الأنوار الستة السانحة من نور الأنوار على القاهر الرابع وأما المرة السابعة والثامنة فهما مرتان نورين، أحدهما التور القاهر الأقرب، الذي هو أولى رابطة وثانيها نور الأنوار الذي مران له إشراقاً على كل القواهر بغير واسطة.

وهكذا سوانح الأنوار قال الشيخ الإشراف في حكمة الإشراف: «فالتور الحاصل في التور المجرد من نور الأنوار هو الذي نخصه باسم التور السانح». وقال العلامة في شرحها: «لكنه لا يفي بهذا الاصطلاح، لأنه قد يستعمله في إشراقات الأنوار

٦. فالمراد بالصاحب للثالث من القواهر هو القاهر الثاني القابل للإشرافيين.

٧. أي إحداهما هذا وثانيها إشراق من الحق يقبله التور الأقرب وينعكس منه على الثالث ومثاله من عالم الشهادة أن يقع إشراق الشمس على مرآة ومنها على ماء ومنه على جدار صيقل، فهذه القوابل مع أنها قبلت إشراق الشمس بلا واسطة قبلته بواسطة أو وسائط، ونور الأنوار بهر برهانه لما كان محيطاً كان نوره العلمي مثلاً محيطاً أحاط بكل شيء رحمة وعلماً، فنوره العلمي أشرق على كل نفس ناطقة وعلى كل عقل ونفس بلا واسطة كما قال في كتابه المجيد: «وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ»، وأشرق أيضاً على العقول العشرة على طريقة المشائين وأشرق من العقل الفعال العاشر على العقل البسيط الذي للمعلم ومنه على عقله التفصيلي ومنه على عقل المتعلم.

٨. مجموعته مصنغات شيخ اشراق، ج ٢، ص ١٣٨. (م. ط)

المجردة بعضها على بعض»^٩ تضاعفت لمبلغ مكثراً يعجز القوى البشرية عن الإحاطة، وذلك لأن القاهر الخامس يقبل من التور السائح ستة عشرة مرة، ثمان مرات تنعكس عليه من الرابع واربع من الثالث ومرتان من الثاني ومرة من النور الأقرب ومرة من نور الأنوار بغير واسطة وهكذا. ثم عليه، أي على تضاعف الأنوار السائحة من نور الأنوار ومشاهداتها له تعالى، فس بوسط وغيره^{١٠} متعلق بقولنا: شهود كل وشروق نوره، أي مشاهدة كل سافل من الأنوار القاهرة عاليها، وإشراق كل عال منها على سافلها، وهذا الإشراق وإن مر في قولنا: «كذا شعاع» إلى آخره، إلا أن المقصود التفصيل بالتوسط وغيره، وإنما كان كل سافل حتى التور الأبعد الأسفل يشاهد العالي حتى نور الأنوار، وكل عال حتى نور الأنوار يشرق شعاعه على السافل حتى الأبعد الأسفل إذ لا حجاب من المادة ولو احقها من الزمان والمكان^{١١} وغيرها في المفارقات، ولا يحجب بعضها بعضاً، وإنما اختص الحجاب المقارنات للمادة ولو احقها، فكان في كل من القواهر جميع الصور^{١٢} أي الهيئات التورية التي في كل لكن فيما فوقه بنحو أعلى وفيما دونه بنحو أضعف، وكان كل من الكل^{١٣} أي منزلة كل من كل أن يكون كمجلى الآخر، فهي كالمراي المتعاكسات. هذا إشارة إلى ما قال ارسطاطاليس: «والأشياء التي في العالم الأعلى كلها ضياء لأنها في الضوء الأعلى، ولذلك كان كل واحد منها يرى الأشياء كلها في ذات صاحبه، فصار لذلك كلها في كلها^{١٤}، والكل

٩. شرح حكمة الاشراف، قطب الدين شيرازي، ص ٣٤٢، ط ١، بيدار، قم. (م. ط)

١٠. وما حجابان عظيمان فإن المانع من اجتماع الصور الماضية في القرون الخالية مع الصور الغابرة في القرون الآتية هو الزمان، والمانع من اجتماع الصور المتباعدة في المكان هو المكان، والمادة الجسمية حجاب اعظم فإن الموجود الذي وجوده للجسم ليس موجوداً لذاته غائب ذاته عن ذاته كنفس الجسم. وأما الموجود المفارق عن هذه فهو نور لذاته وحاضر لذاته وفي عالم المفارقات طي الصور اللطيفة المثالية فضلاً عن الصور المادية فضلاً عن طي الزمان والمكان.

١١. وهذا الذي ذكر في العقول التي هي فواتح كتاب التكوين يتحقق في العقول التي هي خواتمه

في الواحد والواحد منها هو الكلّ، والتور الذي يسبح عليها، لانهاية له»^{١٢} هذا كلامه.



مركز تحقيقات كميوتير علوم ورسودي

كعقول إخوان الحقيقة والصفاء فإنها حيث كانت وحدانية الوجهة والعقيدة متفقة الأخلاق الحميدة والأعمال الحسنة كان كلها في كلها والكل في الواحد والواحد منها هو الكلّ.

متحد بوديم ويك جوهر همه	في سرو ونيپا بديم آن سر همه
يك گهر بوديم همچون آفتاب	ني گره بوديم و صافي همچو آب
چون بصورت آمد آن نوره سره	شد عدد چون سايه هاي كنگره
كنگره ويران كنيد از منجنيق	تارود فرقي از ميان اين فريق

١٢. هذا الكلام لأفلوطين، لا لأرسطو راجع افلوطين عند العرب، عبد الرحمن بدوي، ص ١٥٤، ط ٣، وكالة المطبوعات. الكويت ١٩٧٧ ميلادي وفي الأسفار، ج ٢، ص ٦٨. (م. ط)

غرر في تمايز الأشعة العقلية

ما امتازت إلا بتمايز العليل - أشعة حسية على محل
 لا يشعر إذا اذ ليس بجي - لكن لبعض دون بعض فيه فيسئ
 أما أشعة لذي حياته - ليس يغيب ذاته عن ذاته
 ولا الذي يحصل فيه ستر - فهوها إذا تزيد شعرا

غرر في تمايز الأشعة العقلية وتكررها في المحل العقلي و شعوره بها بخلاف الحسية في الحسي

ما امتازت إلا بتمايز العلل أشعة حسية وقعت على محل أحسي كاشعة سرج في حائط، إذ لا يمكن تمايزها الا بالسرّج لا يشعر ذلك المحل الميت ازدياداً في الأشعة، إذ ليس بحّي لكن ليس كذلك إذ لبعض دون بعض فيه، أي في المحل، فبئى أي يقع الظلّ عن بعضها مع بقاء بعض، ولو كان الواقع من أحدهما عين الواقع من الآخر، لما كان كذلك. أمّا أشعة لذي حياته أي لذي الحياة من المحل، حال كونه ليس يغيب ذاته عن ذاته ولا الذي يحصل فيه من أعداد الأشعة العقلية سراً، أي يكون عالماً بذاته و بما يحصل في ذاته، فهو أي المحل العقلي بها أي بالأشعة العقلية إذأ تزيد شعراً،

١. اقول ومما يليق أن يشار اليه في المقام أن تكثر العقول وتعددها بماذا، وذلك لأن التكرار إنما يتحقق من المادة وما فوق الطبيعة مجرد عنها، وبتعبير الامام امير المؤمنين عليه الصلوة والسلام: «صور عارية عن المواد، خالية عن القوة والاستعداد...»، وفي الفصل التاسع والثلاثين من الطرف الثاني من المرحلة العاشرة من الاسفار: «العقول مع كثرتها و وفورها توجد بوجود واحد جمعي لامباينة بين حقائقها إذ كلها مستغرقة في البحار الالهية...» (ط ١ - ج ١ - ص ٣٢٢)، وقد عقدنا النكتة الخامسة والعشرين سبأ النكتة ٥٣٤ من كتابنا الف نكتة و نكتة في هذا السؤال والجواب عنه فليراجع الطالب اليه. (ح. ح)

٢. كأنه في التثليل ناظر الى قول العارف الرومي في المجلد الاول من المثنوي:

ده چراغ ار حاضر آرى در مكان	هر يكى باشد بصورت غير آن
فرق نستوان كرد نور هر يكى	چون بنورش روى آرى بي شكى (ح. ح)

فيحصل من هذه الاشعة أمثالها، واعتبر بإشراق العقل على النفس^٣ و صيرورتها مثله في التجرد ومشاهدة المجردات.



مركز بحوث الكمبيوتر علوم إيس دي

٣. إذا أشرق نور العقل الفعال عليها و على مدركاتها الوهمية والخيالية جعل النفس عقلا بالفعل و مدركاتها معقولات بالفعل، والمشاؤون مثله بإشراق الشمس على العين الصحيحة ومبصراتها التي كانت مبصرات بالقوة و به صارت مبصرات بالفعل، و صيرورة النفس مجردة بالفعل باعتبار تجرد صورتها التي هي المعقولات المجردة كما يأتي أن النفس مجردة لتجرد عارضها و لمشاهدة المجردات. وإنما قلنا: «مثله» على طريقة أكثر المشائين القائلين باتصال النفس بالعقل الفعال وأنها بعد تولي وجهها شطره يترشح منه الصور عليها هذا على قول، أو ينعكس إشراقه منها على نفسه فتشاهد النفس فيه حقايق الصور كالقول بخروج الشعاع في الإبصار، وهذا على قول آخر. وأما على القول باتحادها مع العقل الفعال أي فنائها فيه بعد الاستكمال كما قال كثير من المحققين فيطوي حديث المثلية والتحقيق في الوصول إلى الغايات أنه بنحو التحول والفناء عنها والبقاء به إذ بدونه لا وصول حقيقي، والاتصال الإضافي ليس بلوغا إلى الغاية.

غرر في فذلكة ما ذكر

فكان من كل من اشراقات عقال كما من المشاهدات
فردا وبالجهايات فردا مثنى كالعقهر والحب و فقر وغنى
إذ كل سافل له ذل وود لكل عال ذا غنى قهرا يعد
فجاءت القواهر قسمين من انوار أعليين بترتيب زكن
واللآت أرباب الظلمت بدت طبقة عرضية تكافئت
منها التي من المشاهدات وبعضها التي من اشراقات
نور الشهود كل نور شارقة يسمو فنه المثل المعلقة
وعالم الحس إلى الثاني نمي وإن لأعليين انتمى فيلزم
علية الجسم لجسم وانتي و كونه من كل وجه أشرفا
وفلك الشمس من الذي يحق اصغرا اما الشمس فهو ذو شرف
فأنه الظلم لسهرير سلطان كل كوكب سنير
وليس في الثاني من الجهايات ما يني بثامن كثير أنجما

غرر في فذلكة ما ذكر

وهي كيفية صدور الطبقة العرضية من الطولية وغير ذلك . فكان — تامة —
من كل من إشراقات أذكرت عقل كما كان عقل من المشاهدات — اللام
للاستفراق — فرداً وبالجهات، أي مع الجهات فرداً ومثنى — حالان من الجهات —
كالقهر والحب وفقر وغنى، أمثلة للجهات، يعني يحصل من كل إشراق أو مشاهدة فرداً
عقل، ومنها مركبين عقل، ومن الإشراق مع القهر شيء، ومنه مع الحب شيء،
ومنه معها جميعاً شيء، وهكذا . إذ كل سافل له ذل وود، بالنسبة لكل عال ذاء،
أي العالي غنى لمن السافل وقهراً له بعد فجاءت القواهر والعقول قسمين من بيان
للقسمين — أنوار أعلى، وهي الطبقة الطولية بترتيب زكن، أي مع ترتيب علي
ومغلوبي بينها غير حاصل منها شيء من الأجسام، لشدة نوريتها وقرها من الوحدة
الحقيقية، وقلة الجهة الظلمانية فيها، ومن القواهر اللات أرباب الظلمت بدت
وهي طبقة عرضية تكافئت، أي لا تقدم و لا تأخر بالعلية بينها، إنما هي علل
الأجسام، وهي قسمان: منها القواهر التي صدرت من جهات هي المشاهدات،

١. الطبقات العرضية المتكافئة هي العقول المغارة التي هي ارباب الأنواع كما في الفصل التاسع من
المرحلة الرابعة من الأسفار (ط ١ - ج ١ - ص ١٢٣). (ح. ح)
٢. يعني أن الطبقة العرضية منشعبة بطبقتين: إحداهما شريفة والأخرى أشرف فوق الأولى لأن الجهات
منشعبة بشريفة وأشرف، فالشريفة للشريفة والأشرف للأشرف، وكذا المربوبات الماذية والمثالية
كما ذكرنا.

وبعضها القواهر التي حصلت من جهات هي إشراقات.

ولما كان نور الشهود كل نور شارقة بسمو، أي الجهات التي هي المشاهدات يعلو على الجهات التي هي الإشراقات. ولما كان عالم المثال أشرف من العالم الحسي، لأن ذلك كله حياة وشعور، لتجرده عن المادة بخلاف هذا، أفنه، أي من نور الشهود العقول والأرباب التي بازاء المثل المعلقة وعالم الحس إلى الثاني، أي العقول والأرباب التي حصلت من الإشراقات غي وان لأعلين، أي إلى القواهر الطولية انتمى، كما زعمه المشائون فليزوم عليه الجسم لجسم، لأن بين عللها حينئذ ترتباً عالياً ومعلولياً، فلا بد أن يكون بين أجسام الأفلاك التي هي معاليلها ترتب أيضاً، لوجوب التطابق وانتمى الآلازم، لأن الجسم والجسماني لا يؤثر إلا بالوضع، والوضع بالنسبة إلى المعدوم لا يتصور.

وأيضاً إن لأعلين انتسب عالم الحس فيلزم كونه، أي كون جسم كالفلك الحاوي من كل وجه أشرفاً من جسم آخر معلول كالجوي، والجال أن فلك الشمس من الفلك الذي يحيط به وهو فلك المريخ، وإن كان أصغر، وأما الشمس التي

٣. أي لما كانت أنواع الأجسام مطلقاً متكافئة كانت منتسبة إلى عقول متكافئة لا إلى عقول مرتبة وإلا وجبت العلية بين الأجسام، وليس كذلك، إذ العلة لا بد أن يكون أشرف من المعلول من جميع الوجوه، والأفلاك مثلاً ليس كذلك لأن الفلك الفوقاني أعلى مكاناً وأكبر حجماً لكن قديكون أشرف كوكباً.

قال الشيخ الإشراقي في حكمة الإشراق: «ولو كانت الترتيبات الحجمية في الأفلاك عن الاعلين المرتبين كان المريخ أشرف من الشمس مطلقاً ومن الزهرة وليس كذا بل بعضها أعظم كوكباً وبعضها أعظم فلماً وبينها تكافؤ من وجوه أخرى فين أربابها أيضاً كذا» انتهى. وهذا وإن يترأى في الظاهر أنه خطابة لكن إذا تعمق برهان أن علم أن كل ماهو في المعلول مستفاد من العلة فالمعلول حد ناقص للعلة والعلة حد تام للمعلول سبباً لوعلم أن للريقة ضرب اتحاد مع الحقيقة فكيف لا يسوق ترتيبها إليها.

٤. مجموعة مصنفات شيخ اشراق، ج ٢، ص ١٤٤ (حاشية). (م. ط)

فيه فهو ذو شرف فإنه الظلم للشهرير^{٦٥}، وهو بالفهلوية إسم أعظم أنوار الطبقة العرضية، وإذا كان صاحبه أعظم الأنوار فالشمس نفسه، ويقال له «هورخش»^٧ بالفهلوية أعظم الظلمات، وإن الشمس سلطان كل كوكب منير، وما ازداد على الكواكب بمجرد المقدار والقرب بل بالشدة، فإن ما يترأى من الكواكب أكبر من الشمس بما لا يتقاس ولا يفعل النهار، ونسبته إلى العالم الكبير نسبة القلب إلى البدن، فكما أن به حياة البدن كذلك بالشمس حياة هذا العالم.

وأيضاً كيف ينسب عالم الحس إلى القواهر الأعلى، وليس في العقل الثاني من الجهات ما يفي بثامن^٨، أي بصدور فلك ثامن كثير أنحما، أي من حيث الأنجم،

٥. بالسين المهملة معرب شهرير بالمعجمة وهو أول شهر يور الذي هو من شهر الفرس. والمعنى الآخر له الملك الموكل على الشمس كما أن أحد معاني شهر يور الذي كان شهرير مخفف منه الملك الموكل على النار كما قيل: «ز شهر يورت باد فتح و ظفر».

٦. ناظر إلى عبارة الشيخ الأشراقي في حكمة الأشراق و شرح القطب عليه: «واعلم انه لاميت في عالم الأثير و سلطان الانوار المدبرة العلوية و قوها يصل الى الافلاك بتوسط الكواكب و منها ينبعث القوى، و هورخش وهو اسم الشمس بالفهلوية هو طلسم شهرير وهو بالفهلوية اسم اعظم انوار الطبقة العرضية التي هي ارباب الأصنام النوعية والظلمات الجسمية...» (اول الفصل ٩ من المقالة الثانية من القسم الثاني ص ٣٥٧ - ط ١ من الحجري). (ح. ح)

٧. بالزا المهملة والحا والسين المعجمتين وزنه «ذونقش» وحدهي أنه كلمتان لأن «هور» على وزن نور في لغة الفرس هو الشمس أيضاً كما قال الفردوسي الطوسي:

ز عكس مى زرد و جام بلور سپهرى شدايوان پراز ماه و هور

و «رخش» على وزن «نقش» أحد معانيه في لغة الفرس «فرخ» و «فرخنده» فاجتمعت الراءان والتخفيف عند كثرة الاستعمال مطلوب فحذفت إحداهما فمضى «هورخش» الشمس المبارك الميمون و «رخش» بضم الأول بمعنى الشعاع و بمعنى نفس الشمس و معنى الشعاع مناسب هنا إن قرء بضم الراء.

٨. و بصدور كواكبه المتخالفة بالتنوع إذ كل منها نوع منحصر في شخص فتستدعي جهات فاعلية لايخصها إلا الله تعالى.

لأنها أكثر من قطرات البحار؛ فالأجسام كلها مستندة إلى العقول العرضية، والطبقة المتكافئة.



مركز تحقيقات كميته وپژوهش علوم اسلامی

قال الشيخ الاشراقي: «ولما لم يكن ترتيب الثوابت واقعا على جزاف فيكون ظلا لترتيب عقلي ومن الترتيبات بل ومن الكواكب في الثوابت مالا يحيط البشر به علما». انتهى

٩. مجموعة مصنفات شيخ اشراق، ج ٢، ص ١٣٩ (حاشية) (م. ط)

غرر في تطابق عالم الحسّ وعالم العقل

فكلُّ هذي النسب الوضعية أظلال تلك النسب النورية
وصنم لزيينة جا زبرجا كان لنور ربّه أمودجا
كهذه الالوان في الظاوس بل كلُّ ما في العالم المحسوس
والتور في الغاسق حكمة السجيب فغاسق عليه قهر قدغلب
أما رأيت أنّ شمسا وقر نورهما نور النجوم قد بهر
وغاسق حبّ وما ذلّ معه كزهرة و الأمهات الأربعة

غرر في تطابق عالم الحسّ وعالم العقل

فكلُّ هذي النسب الوضعية والهيئات الحسية الواقعة في عالم الطبيعة، اظلال تلك النسب الثورية والهيئات المعنوية، وصنم لزيّنة وكمال جا زبرجاً فهو كان لنوررته انموذجاً كهذه الألوان العجيبة التي في رياض القياوس، بل كلُّ ما يقع من الهيئات الأنيقة في العالم المحسوس، والثور القاهر في صنمه الغاسق حكاه من القهر والحبّ ونحوهما، انسحب فغاسق عليه قهر قد غلب، اذرتة قد غلب عليه القهر، أما رأيت أن

١. وتدبر في قوله سبحانه: «ولقد علمتم النشأة الأولى فلولا تذكرون» (الواقعة ٦٤). وفي التفسير الصافي: «الكافي عن السجاد عليه السلام: العجب كل العجب لمن أنكر النشأة الأخرى وهو يرى النشأة الأولى». وفي توحيد الصدوق عن ثامن الحجج - عليهم آلاف التحية والثناء: «قد علم اولوالأبواب أن ما هنالك لا يعلم إلا بما هاهنا». (ح. ح)
٢. تفكّر في نفسك الناطقة القدسية أنها تغذو بالمعارف الإلهية وتتقوي بها كملك غذاؤه التسبيح والتهليل والبدن يغذوا بالكيموس وأنها تنمو معنوية وتتحرّك جوهرها وترقي وجودها وتمرج إلى قرب الله، والبدن ينمو في الاقطار الثلاثة وأنها تشبه كل نفس بذاتها وتستخلف خلفاء صالحين، وليس التور الاسفهد في التشبيه أقل من النار والبدن مولدته يستخلف في الأرض وأنها بعقله البسيط تصوّر العقل التفصيلي والقوى و مصورة البدن على قول مثبتها تصوّر مواده، ولها كلمات قلبية كلّية و نطق عقلي قار، وله كلمات قلبية جزئية و نطق حسي غير قار ولها عشق بالأنوار القاهرة وله عشق بالأنوار الحسية وقس عليه.

شمساً وقر نورهما نور الثجوم قد بهر، وغاسق غلب عليه حب وما، أي غاسق ذلك معه،
أي مع الحب، أو المعنى أن غاسقا يصحبه ذلك كزهرة، فإنها كوكب العشق والمحبة^ه
والأمهات الأربعة التي يصحبها الذل والانقياد للاباء السبعة.



مركز تحقیقات کتب و پژوهش‌های اسلامی

٤. فقهرها أنوار الكواكب في النهار ظلّ قهر ربّ نوعها أرباب الكواكب بل القهران منطويان في قهر
الواحد القهار نور الأنوار تعالى.

٥. وفي الاحكام النجومية كل كوكب يختص بأحوال واحكام و امور خاصة. قال العارف الحافظ
— قدس سره —:

وانگهم درداد جامی کز فروغش بر فلک زهره در رقص آمد و بربط زنان می گفت نوش
و قلت في غزل:

چنگ زن زهره شد از کف زدن کف خضیب کز دبیر فلک آوازه شعر حسن است

(ح. ح)

[٩٠]

غرر في أن الأفاعيل

المتقنة في هذا العالم من ربّ النوع

وكلُّ فعلٍ ذي نما من جسم لديهم من صاحب الظلسم
دهن السراج ربُّه يجذب له بشكلا صنوبرياً أعطى المشعلة
بالربِّ للتحل المسدسات وللعناكب الثلثات

مركز تحقيقات كميبيوتر علوم سعودي

غرر في أن الأفاعيل

المتقنة في هذا العالم من رب النوع

وكلُّ فعلٍ ذي غما من (تبعيضية - جسم لديهم أي لدى الأشراقيين من صاحب الظلم، وقد بيّنه الشيخ الإشراقي في المطارحات، وقد زيف احتجاجه في مبحث مثل الأسفار^١ وكذا لديهم دهن السراج - مفعول مقدم - ربّه يجذب له، وهو شكلا صنوبريًا اعطى المشعلة. وكذا بالرب، أي بالهام رب النوع للنحل المسدسات، و

مركز تحقيق كميتر علوم إسلامي

١. مجموعه مصنفات شيخ اشراق، ج ١، ص ٤٥٣. (م. ط)

٢. فاعلم أنه يبحث في الأسفار عن المثل الإلهية في أكثر من أربعين موضعًا منه، ولكن المبحث الذي هو العمدة و سلطان البحث عنها يطلب فيه هو الفصل التاسع من المرحلة الرابعة من العلم الكلي منه مصدرًا بقوله: «فصل في تحقيق الصور والمثل الافلاطونية...» (ط ١ - ج ١ - ص ١٢١ - الى ص ١٢٩)، في أوائل هذا الفصل نقل قول الشيخ الاشراقي عن المطارحات فقال: «وذهب الشيخ المتأله المتعصب لأفلاطن ومعلميه وحكام الفرس موافقًا لهم إلى أنه يجب أن يكون لكل نوع من الأنواع البسيطة الفلكية والعنصرية ومركباتها النباتية والحيوانية عقل واحد مجرد عن المادة معتن في حق ذلك النوع، وهو صاحب ذلك النوع وربّه؛ وقد استدل على اثباتها بوجوه: الأول ما ذكره في المطارحات وهو أن القوى النباتية...» وبعد نقل تلك الوجوه قال: «هذه اقوال هذا الشيخ المتأله في هذا الباب ولا أشك أنها في غاية الجودة واللطافة، لكن فيها أشياء: منها عدم بلوغها حد الإجداء حيث لم يعلم من تلك الأقوال...» (ج ١ - ط ١ - ص ١٢٢ و ١٢٣). (ح. ح)

٣. الأسفار، ج ٢، ص ٥٣. (م. ط)

٤. فإن المسدس أوسع الأشكال بعد الدائرة وإنما ترك الدائرة لكيلا يقع خارج البيوت فضلًا

أكذا بإلهامه للعناكب المثلثات.



مركز تحقيقات الكمبيوتر علوم ريسدي

من الفرج والمرّج لتلا يقع داخل البيوت زواياها فضلا لأنّ التحل مستدير مستطيل وربّه لا يجب السرف. وشوهد في العناكب ما ينسج في الأشجار دواير محيطه بعضها ببعض ويفرز من مركزها خطوطا إلى محيطها على شكل مثلثات تعجب الناظرين وهو نفسه بمقدار بعوضة فهذه وأمثالها من غرائب آثار الحيوانات بإلهام أربابها و ملائكة موكلين على أنواعها، كما ورد في الشرع وفي الأحاديث: «انّ تحت العرش ثورا وأسدا وانّ هناك دبكة يتبعها الديوك في الصيحة» وغير ذلك من إشارات الشرع.

غرر في تحقيق ماهية

المثل الأفلاطونية بعد الفراغ عن إنيتها

وعندنا المثل الأفلاطوني لكل نوع فردة العقلاني
كلُّ كمال في الظلم وزعه من جهة بنحو أعلى جمعه
والسرُّ سوغ أخذ مفهومات من الوجود الأحديّ الذات
كالتنفس في الذات قواها حاوية بسوحدة في قوّة وهي هية
لبدن كما بها وقايمة بكلّ ناسوت له عناية
فذي من المحروط مثل القاعدة وذلك الكلي أي وسيع
والمثل لا مجرد المثل وذاك نقطة لكلّ واجدة
واختلفا بالنقص والكمال

غرر في تحقيق ماهية^١

المثل الأفلاطونية بعد الفراغ عن انتيها

وعندنا المثل الأفلاطوني، إنما سميت تلك العقول المتكافئة مثلاً، لكونها

١. في هذه المسائل حول المثل إلى المقصد الرابع، ناظر إلى الموضوع المذكور آنفاً من الأسفار - أي الفصل التاسع من المرحلة الرابعة منه. (ص ١٢١ - إلى ص ١٢٩ - ج ١ - ط ١ من الرحلي الحجري). (ح. ح) وج ٢، ص ٤٦، ط ٣، (م. ط)
٢. وكان الأحسن أن يقال:

السُّمْلُ لِهَذِهِ الْأَنْوَاعِ مِنْ كُلِّ نَوْعٍ فَرْدُهُ الْإِبْدَاعِي
فَالْمُثَلُّ مِنْ عَالَمِ الْأَنْوَارِ أَرْبَابُ الْأَنْوَاعِ بِإِذْنِ الْبَارِي

اعلم أن أرباب الأنواع عند افلاطون وأشياعه مُثَلُّ نورية، وهي عند العارفين أسماؤه تعالى فإن كل نوع تحت اسم وهو عبد ذلك الإسم، مثلاً إن الحيوان عبد السميع والبصير، والفلك عبدالرفع الدائم، والإنسان عبد الله. والاشراقيون قائلون بأن كل رب من أرباب الأنواع مربوب اسم من أسماء الله، قال الاشراقي والعارف واحد لأن الأمر ينتهي بالأخرة إلى الأسماء فتبصر. وفي أول الفصل التاسع من مقدمات شرح القيصري على فصوص الحكم: «ان لكل اسم من الأسماء الإلهية صورة في العلم مسماة بالماهية والعين الثابتة، وأن لكل منها صورة خارجية مسماة بالمظاهر والموجودات العينية، وأن تلك الأسماء أرباب تلك المظاهر وهي مربوبها» (ص ٣٩ ط ١ من الحجري).

و كذلك في شرحه على الفص آدمي: «ندرك غيب الحق من حيث أسمائه وصفاته - إلى قوله: وندرك ظاهره وهو مظاهر تلك الأسماء الغيبية من العقول والنفوس وغيرهم من الملائكة فانهم وإن كانوا غيباً باطناً بالنسبة إلى الشهادة المطلقة لكنهم ظاهر بالنسبة إلى الأسماء والصفات

أمثالا لما دونها و مثالات و آيات لما فوقها، لأنها صور أسمائه تعالى و حكايات صفاته، أولكونها أمثالا للإشراقات العقلية التي في سلسلة القواهر الأعلى، إذ قد علمت أن إشراق العقلي يحصل منه مثله، كما أن إشراق العقل يجعل النفس مثله. وإنما نسب إلى افلاطون، لأن افلاطون^٢ و استاذة سقراط^٣ كانا يفرطان في هذا الرأي

التي هي اربابهم لظهورهم في العين بعد بطونهم في العلم...» (ص ٨٧ ط ١).

و هكذا في عدة مواضع أخرى من شرحه على فصوص الحكم، وفي تمهيد القواعد في شرح قواعد التوحيد، لاسباب على التفصيل في عدة مواضع من مصباح الانس في شرح مفتاح الغيب، و كتابنا في المثل كافل لجميعها و حافل لما يجب أن يبحث عنها من المسائل حول المثل، و ذلك الكتاب من الكتب القيمة التي تبقى مع بقاء المثل الالهية. والحمد لله رب العالمين.

ثم اعلم أن البحث عن المثل يجب لوجوه:

منا أنها محرجة الموجودات الطبيعية من النقص الى كمالها الممكن لها فإن رب النوع فاعل و غاية و صورة و جهة وحدة لنوعه. ولما كان جهة وحدة افراد نوعه كان علة حسنها و بهاؤها و جمالها. ومنها أن المثل موضوعات حقيقية للعلوم أي صور علمية حقيقة للأشياء كما يعنى و يتم بها في البحث عن الوجود الظلي الذهني، وفي البحث عن اتحاد العاقل بمعقوله، ولا يتم البحثان إلا بنيل ماهو مكتوم في المثل الإلهية.

ومنا أن عدة روايات بل آيات لايتأتى الوصول الى حقيقتها إلا بالوصول الى حقيقة المثل الإلهية.

والمثل جمع المثل وهو مصدر ثان من باب المفاعلة كالقتال والمقاتلة. فالمثال كالمماثلة يتحقق بين شيئين يحاكي أحدهما عن الآخر ويشابه أحدهما الآخر ويمثله، بل رب النوع فرد آخر من ذلك النوع فيصح أن يكون لنوع واحد فردان أحدهما مفارق والآخر مقارن فتدبر جداً فان هذه مسألة عويصة حلها يحتاج الى مزيد تجريد للعقل وتصفية للفكر وتدقيق للنظر.

ثم ان في تسمية الموجود المفارق بالموجود المثالي لطيفة أخرى هي أن هذه التسمية بالنظر الى أن من شأن المثال أن يكون أخفى من الممثل، وتلك الصور أخفى من الصور الهيولانية بالنسبة اليها. و بالنظر الى أن من شأن المثال أن يكون اضعف من الممثل كانت الصور النوعية الهيولانية أمثلة للصور النورية كما أن الصور الذهنية أمثلة للصور الخارجية. (ح. ح)

كما في الشفا .^{٦٩٥}

٦. في اول الفصل الثاني من المقالة السابعة من الهيات الشفاء (ط ١ من الرحلي الحجري - ج ٢ - ص ٤٦٧) فقال: «فطن قوم أن القسمة توجب وجود شيئين في كل شيء كإنسانين في معنى الإنسانية إنسان فاسد محسوس، وإنسان معقول مفارق أبدي لا يتغير، وجعلوا لكل واحد منها وجودًا فسموا الموجود المفارق موجودًا مثاليًا، وجعلوا لكل واحد من الأمور الطبيعية صورة مفارقة هي المعقولة وإياها يتلقى العقل إذ كان المعقول أمرًا لا يفسد وكل محسوس من هذه فهو فاسد، وجعلوا العلوم والبراهين تنحون نحو هذه وإياها تتناول. وكان المعروف بفلاطن ومعلمه سقراط يفرطان في هذا الرأي ويقولان: إن للإنسانية معنى واحدًا موجودًا يشترك فيه الأشخاص ويبقى مع بطلانها وليس هو المعنى المحسوس المتكرر الفاسد فهو إذن المعنى المعقول المفارق.

وقوله: «لكل نوع فردة العقلاني...» وهذا الفرد المجرد العقلاني مع انه فرد من ذلك النوع رب افراده الأخرى أيضا فن ذلك النوع فرد منه رب لسان أفراده باذن الله سبحانه، وسمي ذلك الفرد الرب باسم الموكّل في كثير من الروايات فهو معتن في حق افراد ذلك النوع، وهذا الاعتناء هو عناية رب النوع الى افراده المادية، وتعلقه بها تعلق تدبير وتكامل لاتعلق استكمال كتعلق نفوسنا بأبداننا. وهو لتجرده نسبه إلى جميع أشخاص النوع على السواء في اعتنائه بها ودوام فيضه عليها.

وهم ورجم، توهم مسيو سيثيوس CH.Seignobos الفرنسي في كتابه تاريخ يونان :

« Histoire Narrative Et Descriptive De La Grece Ancienne »

أن القدماء من اليونانيين كانوا يعتقدون الالهة الكثيرة و صنعوا لكل واحد منها صنما و كانوا يعبدون تلك الأصنام، و جملة الأمر أنه عرفهم مشركين بالله، و معتقدين بالهة كثيرة كل واحد منها رب و إله بانفراده و استقلاله، و الكتاب طبع في باريس سنة ١٩٠١ من الميلادي، و كانوا يدرسونه في مدارسهم. ثم ترجمه بالفارسية الميرزا السيد عليخان بن الميرزا السيد احمدخان نصر الأطباء في عهد ناصرالدين شاه القاجار و طبع ذلك المترجم في سنة ١٣٢٨ هـ ق في ايران، في الفصل الثاني منه: «فصل دوم - خدایان یا ربّ النوعهای یونان - خیال یونانیان در باب خدایانسان - عقیده یونانیان قدیم براین بود که اشیاء طبیعی از قبیل خورشید و باران و رعد و برق و آتش و باد و رودخانه ها و دریاها به ید قدرت موجودی بوده از این جهت معتقد به خدایان چند بوده اند که هر خدائی به شکلی و عملی و صنعتی و حتی دارای منزلی مخصوص بوده.

عموماً یونانیان خدایان خود را بشکل مرد یا زن بلند قامت و خوشرو و آنها را دارای هوا و

هوس و غصه و بخل تصوّر می کردند. این خدایان دارای خانواده و قبيله بوده اند مثلاً خدائی پدر یا پسر خدای دیگر و یا شوهر الهه ای بوده و گاهی اطفالشان از جزء مخلوق بوده. یونانیان تولد و جنگهای خدایان خود را نقل می نمودند این حکایات موسوم به میت بوده و کلمه میتولوجی یعنی معرفت به ارباب انواع از آن مشتق می باشد...» (ص ٢١ - ط ١).

والحق أن الوهم المذكور الموهون في المثل الإلهية بمزول عن الصواب وبعيد جداً عن تحقيق أولى الألباب. والمثل أي الأرباب الأنواع عقول مفارقة من الطبقة العرضية فهي بالنسبة إلى ما فوقها من القواهر الأعلى في طول تلك القواهر، كما أن أفراد كل نوع منها في طول ذلك النوع، وأما تلك الأرباب بنسبة بعضها إلى بعض آخر فن الطبقة العرضية وذلك لأن السلسلة الطولية جارية بين العلل و معلولاتها، وأما الطبقة العرضية فهي ما لا يكون بينها عليّة و معلوليّة. وأما الأصنام والظلمات فالمراد منها أفراد النوع الطبيعية في حكمة الإشراق: «فبدء كل من هذه الظلمات هو نور قاهر هو صاحب الطلسم والنوع القائم النوري، وهذا هو المسمى بالمثل الافلاطونية» (ص ٣٤٨ من شرح حكمة الاشراق للقطب - ط ١).

وكما اشرنا إليه أن ارباب الانواع هم الملائكة الموكلون بلسان الشرع. وقد أقسم الله سبحانه بهم في نحو قوله: «والمرسلات عرفاً فالعاصفات عصفاً والناشرات نشراً فالفارقات فرقا فالملقيات ذكراً عذراً أو نذراً - والنازعات غرقاً والناشطات نشطاً والساجحات سبحاً فالسابقات سبقاً فالمدبرات أمراً» و عليك بالتدبر في قوله سبحانه في سورة الأحزاب من القرآن الكريم: «هو الذي يصلّي عليكم و ملائكته ليخرجكم من الظلمات إلى النور و كان بالمؤمنين رحيماً، وفي قوله تعالى شأنه في تلك السورة ايضاً: «إن الله و ملائكته يصلّون على النبي يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه و سلموا تسليماً، وفي قوله عز من قائل: له معقبات من بين يديه و من خلفه يحفظونه من أمر الله (الرعد ١٢)»، و راجع إلى التفاسير الروائية من البرهان والدر المنثور و نور الثقلين و الصافي و نظائرها في تفسير الآيات المذكورة بالأحاديث المأثورة، و ان شئت فراجع إلى رسالتنا في المثل الإلهية فان الورد فيها يوجب الخروج عن زبيّ التعليقة.

وفي رسالة اعتقادات الصدوق، و كثير من الجوامع الروائية أن حملة العرش واحد منهم على صورة بنى آدم فهو يسترزق الله تعالى لبني آدم، و واحد منهم على صورة الثور يسترزق الله للبهائم كلها، و واحد منهم على صورة الأسد يسترزق الله تعالى للسياح، و واحد منهم على صورة الديك

لكل نوع له فرد في هذا العالم^٧ وفرده العقلاني أي المجرد الموجود في عالم الإبداء غير دائر، كما علمت أنه علم الحق تعالى عندهم^٨ وصور قضائية عندنا، فلا ترد ولا تبدل كل كمال في الظلم أعني الأفراد الطبيعية من نوعه أو شخصه المنحصر فيه في العالم الطبيعي كالسما والسمواتي، وزعه، أي فرقه ذلك العقل، فهو من جهة واحدة بنحو أعلى جمعه، أي كل زينة وكمال في الظلم بنحو التثنت وبنحو التعاقب والسيلان، فهو في صاحبه بنحو الوحدة والبساطة. والسرفي أن الوجود البسيط، مشتمل على جميع وجودات مادونه بدون انثلام في وحدته و بساطته صوغ أخذ مفهومات متخالفة، و جواز انتزاعها من الوجود الأحدي الذات، أي الوجود

يترزق الله تعالى للطيور. ونحوها من روايات أخرى جمعناها في رسالتنا في المثل.

والأفلاطون الإلهي و كذلك استاذة سقراط و سائر الإلهيين الموحدين من اليونانيين وغيرهم القائلين بالمثل النورية يعنون بهم قوى العالم المعبر عنها في منطق الوحي بالملائكة، والملائكة على طبقات طبقة عرضية منهم موكلون بأمر الله على أنواع على الوجه الوحيه المحقق عند الموحد الحقيقي القائل بالتوحيد الصمدي، وهذه الحقائق رموز يجب أن تنحل عند العارف بالأسرار المودعة في لسان الوحي و منطق وسائط الفيض الإلهي والصحف الاصيلية العرفانية والكتب القيمة الحكيمية، لا كما توهمه موسيوسينيوس و تابعه المترجم المذكور، و عمل الغاغة من قوم يحرفون الكلم عن مواضعه ليس ملاك معتقد عند البصير الحاذق بالأمور المرزوق بأسرار الرموز ودقائقها. (ح. ح)

٧. خرج مثل الإضافات لأنها اعتبارية لا فرد لها، وخرجت الأعراض إذ المطلق من الفرد منصرف إلى الفرد الكامل وهو الجوهر المستقل وأفراد الأعراض وجودها تبعي، فلا رب نوع للعرض في عالم الإبداع لأن العرض ليس له وجود في مرتبة وجود الموضوع بل فيها قوته فيلزم وجود القوة في عالم الإبداع، ولذلك قال الشيخ الأشراقي: السكر و طعمه والمسك و رائحته هناك واحد، بل لرب جنس هناك لأن الجنس وجوده بنحو الاستهلاك وان كان الجوهر الجنسي والوجود للجوهر النوعي وهو الماهية الثابتة والجنس مطلقا ماهية ناقصة.

٨. كما علمت في «غرر في ذكر الأقوال في العلم» أن اسناد هذا القول اليهم مختلق لا اصل له. (ح. ح)

٩. أي عدم انثلام الوحدة والبساطة مع جامعية الفرد المجرد الإبداعي لجميع الكمالات الأولى والثانية

البيسط كما مضى كالنفس الناطقة في الذات، أي في مرتبة ذاتها قواها الباطنة والظاهرة حاوية بوحدة في قوة، أي بجهة واحدة بسيطة في قوة، وهي، أي هذه القوة هيه، أي ذات النفس، لا أمر ينضم إليها، فهي بذاتها البسيطة مستحق لحمل عاقل و متوهم و متخيل و حساس، كل على مراتبها، و ذلك لأن الكل تفيض منها على البدن، فالقوى الظاهرة والباطنة في هذه التشاة عشر، وفي التشاة الثالثة أيضا عشر،

التي لكل الأفراد الطبيعية من نوعه، لأن التكثر إنما هو في المفهوم لاني الوجود، فآدم الأول أي الإنسان الجبروتي جامع لفعليات الأناسي و خيراتهم لاحدودهم و نقايتهم، والمفاهيم والتعابير عنه مختلفة مثل الكلمة الأتم المحمدية والعلوية - صلوات الله عليها - والكلمة العيسوية والكلمة الموسوية والكلمة الابراهيمية والكلمة التوحية وغيرها إلى الكلمة الأدمية. وقد مر سابقا سوغ أخذ مفاهيم الحياة والحتمي والوجود والنور والعلم والعالم والمعلوم والعشق والعاشق والمعشوق والارادة والقدرة ونحوها من وجود النفس الناطقة مع وحدتها، وكذا معلول ومراد ومعلوم ومقدور ومرزوق ومخلوق لله بل بحسب مضايقات في الطرفين تعبيرات لها.

١٠. إن للنفس الانسانية في ذاتها مائة عشرة هي أصول هذه المشاعر الجسدية لتطابق العوالم الثلاثة: الطبع والخيال والعقل؛ ولأن كل ما في العالم الأدنى فله مثال في العالم الأعلى؛ بل في عالم مثالها مائة مشاعر لأن العشرة التي في عالم الطبع تضرب في العشرة التي في المثال، في كل واحد من العشرة الثالثة تمام العشرة الطبيعية بمعنى أن البصر التي هناك بصر وسمع وشم الخ، وكذا السمع التي هناك سمع وبصر وشم الخ؛ ثم في عالم عقلها الف مشاعر لأوسعية ذلك العالم منها، وذلك على سبيل ضرب المائة في العشرة العقلية بالمعنى المذكور اذ من أتمية عالم العقل وعدم صحة سلب بفعلية شيء من عوالم دونه ففيه كل العشرة، في عينه فعلية كل الأعين، وفي اذنه فعلية كل الآذان، وله علم حضوري بكل المبصرات في بصره كل الأبصار، وله علم حضوري بكل المسموعات في سمعه كل الأسماع وهكذا. فاذا كان بمقتضى تطابق العوالم في عالم العقل المشاعر العشرة وفي كل منها المائة الثالثة كانت الفاء ومع كونها الفاء واحد بسيط لكونه عالم الجمع، والوجود واحد والمفاهيم الصادقة كثيرة بلاصحة سلب. و بالجملة وجه كون المدارك في عالم العقل ألفا هو أن المدرك الواحد في عالم الخيال لما كان جميع العشرة من جهة انطوائها فيه كان المدرك هناك هذا المدرك المنطوي فيه العشرة مع انطواء التسعة الباقية فيه، و كل من هذه التسعة منطويه العشرة فيصير كل مدرك من عالم العقل مائة بمعنى أن البصر هناك منطويه جميع مدارك عالم الخيال، وكل من مدارك

— هذا العالم منظوفیه العشرة من عالم الطبع و هكذا.

فائدة جلیلة — افادها المصنف فی شرح أسرار اشعار العارف الرومی من کتابه المعروف بالمشنوی المعنوی. ولنا کراسة حاویة علی کلمات طریفة لطیفة، وکل کلمة عنوان مسألة علمیه من فنون العلوم مصدره بقولنا کلمة، ککتابنا الآخر الف نکته و نکته کل مسألة منها مصدره بقولنا نکته، والمرجو أن تبلغ الکلمات أيضا إلى «الف کلمة و کلمة». و هذه الفائدة الجلیلة محررة هناك بالفارسیة وهي مايلي:

« کلمه — عارف رومی در دفتر دوم مشنوی فرموده است:

این صدا در کوه دلها بانگ کیست گه پراست از بانگ این گه گه تهی است
هر کجا هست او حکیم است اوستاد بانگ اوزین کوه دل خالی مباد
هست گه کاوا مشتتا می کند هست گه کاوا از صدتا می کند
می زهاند کوه از آن آواز و قال صد هزاران چشمه آب زلال
متأله سبزواری در شرح آن فرموده است: «آوا» مخفف آواز. «مشتتا» دوباره. و این کوه عالم ظاهر است که صوت را برمی گرداند.

«هست که کاوا از صدتا می کند» و این کوه جبروت و ملکوت است که در وجود انسان کامل است. و نداء لاهوت یکی است، و در آنها صداهای صد گونه می شود. و عدد صد بسبب اسماء حسنی صد گانه می شود. یا گوئیم عقل بالفعل چون از صقع حق تعالی است و وجودات کلمات حق است کلمات عقلیه همه نداء حق است با روح و سر و در مدارك جزئیة صد گانه نفسانیة برزخیة و اخرویة صد گونه صدا را ابداع می کند چه در عالم مثال مدارك صد می شود زیرا که مدارك جزئیة در عالم طبیعت ده است پنج ظاهر و پنج باطنه، و عالم مثال چون عالم وسعت است پس عدد مدارك جزئیة در قالب مثالی ترفع می یابد و به نحو ضرب صد می شود چه هر چه اینجا هست از فعلیت و کمال آنجا هست بنحو اعلی.

و معنی ضرب که گفتیم آنست که هر یک از ده مدارك عالم مثال کار ده مدارك از آن می آید که بصر آن بصر است و سمع و شم و ذوق و لمس تا آخر، و سمع آن سمع است و بصر است تا آخر، و قس علیه. و همه اینها اظلال و حکایات اند از برای عالم عقل، این است که مأثور است که موسی علیه السلام از همه جهات در کوه طور صدا می شنید.

و نیز می گوئیم که صد یا هزار باعتبار مظهریت کلیات اسما حسنی است و الا لاتعد ولا تخصی است، و مؤید این است آنچه در قصص است که موسی در میقات چون هفتاد کلمه بی واسطه شنید طمع در رؤیت کرد، و تا چندین مرتبه می گفت: «ربّ اربی انظر الیک» و هربار ملائکه بشکلهای مهیب فرود آمدندی و گرد بگرد طور گشتندی و سخنهای سخت و تعریض گفتندی و موسی همچنان در سؤال مبالغه می کرد تا آن که چون بار دیگر ربّ اربی انظر الیک گفت هفتاد هزار موسی را دید که پشمینه ها بر سر بسته و عصاها در دست گرفته دیدارجویان ربّ اربی انظر الیک می گفتند. و باید بدانی که اینها صور مثالیه اند. و مقرب این معنی آنکه توهم که پیغمبر نیستی و نظر توحید خاصی را نداری صور کثیره داری که لاتعد ولا تخصی چه در الواح علویه و سفلیه صورتی ثبت است در نفوس فلکیه و در نفوس ارضیه و در خیالات و در صیقلیات که شیثیت شیء بصورتست پس چه باشد امر آنان که انفسهم فی النفوس و ارواحهم فی الأرواح و اشباحهم فی الأشباح و جان عالم اند و جان جان را آیت کبری اند ألم ترالی ربک کیف مدّ الظل.

«می زهاند» یعنی می شکافد بسبب آن آوازا که قدرت حق اند، در آن کوه چشمه های علم و معرفت و اراضی قلوب مستفیدان از آنها سبز و خرم می گردد به حیات حقیقی علوم و معارف. (ص ۱۳۰ شرح اسرار ط ۱).

این بود بیان حکیم سبزواری در شرح اسرار. و در بحث مثل حکمت منظومه یعنی شرح غررالفرائد نیز در ترفع قوی فرموده است: «القوی الظاهرة والباطنة فی هذه النشأة عشر، و فی النشأة المثالیة ایضا عشر لتطابق العوالم لکن لسعة عالم الفوق تضرب العشر فی مثلها فی سمعه ینطوی کل العشر، و فی بصره ایضا ینطوی کلها، و هکذا فی کل واحدة من العشر، و فی النشأة العقلیة ایضا توجد العشر و تضرب تلك المائة فیها تصیر ألفاً فدرک واحد هو النفس فی مرتبة ذاتها بیساطتها مشتمل علی کل القوی الألفیة و منتزع منه مفاهیمها و مستی لأسمائها.

بدان که طلب رؤیت حضرت کلیم علیه السلام بعد از ریاضت اربعین کلیمی بوده است، چه این که و واعدنا موسی ثلاثین لیلۃ ما هذی القعدة بوده است، و اتممتها بعشر دهه نخستین ذی الحجة؛ و در علت اتمام بعشر آمده است که لسواک استاک آخر الثلاثین قبل الإفطار؛ و چون اربعین را به اتمام رسانید بدان نعم الهی که در سوره اعراف آمد تشرف یافت: «و واعدنا

لتطابق العوالم، لكن لسعة عالم الفوق تضرب العشر في مثلها، ففي سمعه ينطوي كلّ العشر، وفي بصره أيضا ينطوي كلّها، وهكذا في كلّ واحدة من العشر. وفي النشأة العقلية أيضا توجد العشر، وتضرب تلك المائة فيها تصير ألفاً، فقدرك واحد هو النفس

موسى ثلاثين ليلة وأتمناها بعشر فتم ميقات ربه اربعين ليلة وقال موسى لأخيه هرون اخلفني في قومي واصلح ولا تتبع سبيل المفسدين ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه قال رب انظر اليك قال لن تريني ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف تريني فلما تجلى ربه للجبل جعله دكاً وخر موسى صعقاً فلما أفاق قال سبحانك تبت اليك وأنا اول المؤمنين قال يا موسى اني اصطفيتك على الناس برسالاتي وبكلامي فخذ ما آتيتك وكن من الشاكرين وكتبنا له في الألواح من كل شيء موعظة وتفصيلاً لكل شيء فخذها بقوة وأمر قومك يأخذوا بأحسنها سأريكم دار الفاسقين (الاعراف ١٤٣-١٤٦).

در اربعين و ليله و ميقات و رؤيت و تجلي و رب مضاف به موسى و كلمه ربه و امر كلمه به نظر به جبل و دك جبل و صعق موسى و نعمى كه بعد از اتمام اربعين بدانها تشرف يافت و لطائف بسيار ديگرى كه در آيات ياد شده آمده است بايد تأمل به سزا شود و همچنين در روايات كه از اهل بيت عصمت در اين باب مأثور است، و ما به برخى از آنها در شرح عين ٢٨ و ٤٧ كتاب «شرح العيون في شرح العيون» اشارت نموده ايم». (ح. ح)

١١. لأنّ عالم العقل عالم الجمع، والعقل لا يشغله شأن عن شأن، فلما كان العقل الكلّي علمه حضورياً فن معلوماته الحضورية المبصرات فعلمه الحضورى بها بصر، ومنها السموعات فعلمه الحضورى بها سمع، ومنها المشمومات والمذوقات والملموسات وغيرها فعلمه الحضورى بها إدراك و انطوى تحته المدارك الأخرى من الشّم والذّوق واللمس والحسّ المشترك والخيال و المتخيّلة والوهم والحافظة، كلّ هذه بنحو أتمّ وأعلى و بنحو الفعلية لا الانفعال.

ولما كان علمه فعلياً كان قدرة و قدرته المتعلقة بإيجاد المجردات والكلّيات بحول الله وقوته قوّة مبدعة و بالمتغيرات قوّة مخترعة و بالمنشآت قوّة منشأة و بالمكوّنات قوّة مكوّنة و هكذا قوّة هي كطبيعة خامسة و مخففة مصعدة و مثقلة مهبطة. ولما كان عشقاً بذاته و مقوم ذاته و بالآثار من حيث أنّها آثاره بل آثار القيوم المقوم تعالى كان كقوّة شوقية ولكن مجردة و سبعة، ومن حيث التصوير و التشبيه كقوّة مصورة و مستخلفة و قس عليها كلّ القوى، بل قدرته روح اليد و الرجل و نحوهما، و علمه الحضورى روح العين والأذن و نحوهما، فله الجوارح والأعضاء كالمدارك والقوى

في مرتبة ذاتها ببساطتها مشتمل على كل القوى الألفية، ومنتزع منه مفاهيمها و
مسمى لاسمائها بنحو أعلى.

لبدن واحد - اللام صلة وقاية - كما بها، أي بالتنفس وقاية و تدبير
استكمالي^{١٢} كذلك، بكل ناسوت هي افراد طبيعية لنوعه له، أي للمثال الأفلاطوني
عناية وتدبير إكمالي، و تحريك غير تحركي، فكان جملة أفراد النوع كبدن له، فذي أي
الأفراد التاسوتية لنوعه من المخروط، أي من نور المثال الأفلاطوني الذي في التمثيل
كمخروط مثل القاعدة نظراً إلى التثنت والتمدد فيها، وذلك أي المثال بذاته بمنزلة
نقطة رأس ذلك المخروط، نظراً إلى الوحدة^{١٣} والبساطة تكون تلك النقطة لكل من
كمالات الأفراد التاسوتية من نوعه واجدة من الوجدان، ففي التمثيل هو كنقطة
سيالة، ترسم سيلانها خطاً مستقيماً، والخط مثلثاً قائم الزاوية، والمثلث مخروطاً، بأن



وراء ماله في مقام الظهور الفعلي باعتبار كلته وحيطة من القوى والأعضاء فإنه يبصر بكل بصر
ويسمع بكل سمع و يبطش بكل يد ويعمل بكل عاملة إلى غير ذلك من أحكامه المستنبطة من
أحكام علته لأنه الآية الكبرى كما قال مجلاه الأتم: «مَنْ رَأَى فَقَدْ رَأَى اللَّهَ» على معنى أنه قد رأى
وعرف الله أولاً على نمط اللم كما هو أحد معاني قوله: «مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ».

١٢. إذ العقل تام لآحالة منتظرة فيه فهو يكمل الأفراد التاسوتية له ولا يستكمل بها بخلاف النفس فإنها
تكمل البدن و تستكمل به و به و بقواه تخرج من القوة إلى الفعل ولذا استعملنا فيها الوقاية و فيه
العناية إذ تدبيره محض الفضل والرّشح لا تدبيرها.

١٣. ونظراً إلى الأصالة كالتقطة الراسمة للخطوط والحروف الكتيبة، و كالحركة التوسّطية الراسمة
للقطعية، و كالآن السّيال الراسم للزمان. وإن نظرنا إلى سعة التور في القاعدة و وفور التور فيها
عكسنا التمثيل للحقيقة و الرقيقة بل رقيقة الرقيقة كما ورد في الصور والتأقور أنه قرن من نور التقمه
اسرافيل و اختلف بين محقّي العرفاء أن اسفله اوسع أو اعلاه ولكل وجه فهو أيضاً مخروطي.

١٤. «والمثلث مخروطاً...» يعني به المخروط. المستدير المسمى بمخروط الأسطوانة المستديرة أيضاً، لا
المخروط المضلع المسمى بالهرم. في صدر المقالة الحادية عشرة من اصول اقليدس بتحريه المحقق
نصيرالدين الطوسي: «المخروط المضلع هو الذي يحيط به سطوح يرتفع من سطح الى نقطة تقابله.

تحرك على أحد ضلعيه حافظا لطرف ذلك الضلع مركز الدائرة ودائراً بالضلع الثاني على محيط الدائرة، فتلك النقطة السيالة كأنها فعالة لذلك المحروط، ولكن بالتجافي عن مقامها وبالحركة، والمفارق لايجوز عليه التجافي ولا الحركة.

وذلك، أي المثل التوري هو الأصل وذو، أي الأصنام والظلمات فروع، وذلك، أي المثل هو الكلّي أي وسيع، يعني إذا سمعت منهم أن يقولوا رب النوع كلّي، فلا تفهم منه ما يستعمل في المفاهيم، بل المراد بالكلية الشعة الوجودية والإحاطة بالأفراد التاسوتية كما يقولون: الفلك الكلّي، ويريدون به المحيط، إذ معلوم أنه أيضا فرد مثل كل واحد من أصنامه، والكلّي نفس الطبيعة المحمولة عليه وعليها، وذلك هو المثل لهذه، أي متفق معها في الماهية، ولوازمها^{١٧}، كما قال به صدر المتألهين

المحروط المستدير هو ما يحوزه مثلث قائم الزاوية أثبت أحد ضلعي الزاوية القائمة محورا لايزول، وادبر المثلث الى أن يعود الى موضعه...»، ولا يخفى عليك أن المصنف ناظر الى الثاني من المحروطين. (ح. ح)

١٥. اي ولايعنون بالكلّي نفس تصور معناه لايمتنع وقوع الشركة فيه، وكيف يمكن لهم أن يريدوا به ذلك المعنى مع اعترافهم بأنه قائم بنفسه وهو يعقل ذاته وغيره وله ذات متخصصة لايشاركها فيه غيره؟ (ح. ح)

١٦. كما يأتي قوله في الفريدة الرابعة من المقصد الرابع في الفلكيات:

والفلك الكلي والجزئي يُعنى به المشمول والسمي

ويأتي بياننا للبيت. وقوله: «اذ معلوم انه...» أي اذ معلوم أن المثل التوري ايضا الخ. (ح. ح)

١٧. إن قلت: كيف الاتفاق في الماهية وهذه الأفراد أجسام نامية وذلك الفرد الإبداعي مجرد.

قلت: قد مرّ في مباحث الماهية أنّ مقوماتها على سعة ما وإيهام ما معتبرة فيها وأنّ الجزء ما هو القدر المشترك بين مراتبها، فالجسم المعتبر أعمّ من الطبيعي والثالثي ثمّ المثالي أعمّ مما هو ملتفت إليه لصاحبه أو كظّل غير ملتفت إليه بالذات، فكلّ المثل المعلقة لأفراده كأظلاله، والحساسية علمت معناها في المجردات من السمع والبصر والإدراكات الأخرى وقس عليها غيرها. فالحيوان المعتبر في حدّ الإنسان أعمّ من الحيّ بالذات والحيّ بالعرض، والتناطق أعمّ من المدرك للكلّيات إدراكا حصوليا أو حضوريا، والكلّي من الكلّي العقلي ومن الوجود العيني السعي، بل أعمّ من

— قدس سره^{١٨} — بناء على جواز كون بعض أفراد حقيقة واحدة مادّياً، وبعضها مجرداً، لأصالة الوجود^{١٩} وتشكيكه وجواز الحركة الجوهرية، لا مجرد المثال المناسب لها بوجه، وإن اختلفا ماهية، كما يفهم من بعض كلمات الشيخ الإشراقي^{٢٠}، على ما نسبه إليه صدر المتألهين^{٢١} — قدس سره — وظني أن الشيخ أيضاً لا يكتفي بمجرد المثالية والانموجية والمقصود^{٢٢} من بعض عباراته الموهمة التنزيه عما هو من خصائص عالم

المدرک بالقوة وبالفعل حتى لا يخرج الإنسان الجاهل.

١٨. الأسفار، ج ٢، ص ٤٦. (م. ط)

١٩. فإذا كان الوجود الذي هو جهة الوحدة أصلاً، والماهية والمفهوم الذي هو مثار الاختلاف اعتبارياً، وكان المشكك سنخاً واحداً، فإن ما به الامتياز فيه عين ما به الاشتراك كان وجود الإنسان الطبيعي والمثالي والملكوتي والجبروتي سنخاً واحداً. ولو جاز إطلاق النوع على الوجود الحقيقي لقلنا أنه نوع واحد ذو مراتب لكن ليس كذلك لأن النوعية والجنسية ونحوهما من أوصاف شيئية الماهية، ولهذا قلنا أنه سنخ واحد والحركة فيما يجوز من المراتب فيها أصل محفوظ هو وجه الله الذي في المتحرك وموضوع واحد بل ما فيه الحركة وسائر متعلقاتها واحدة، والتوسطية أمر بسيط والقطعية متصلة واحدة والاتصال الوجداني مساوق للوحدة الشخصية.

٢٠. والا فن أنكر المثل الالهية لا ينكر المناسبة بين العلة و معلولها، وفي الفصل الثالث من المرحلة الثالثة من الأسفار ان المعلول يجب أن يكون مناسباً للعللة (ج ١ - ط ١ - ص ١٠٤). (ح. ح)

٢١. مجموعة مصنفات شيخ اشراق، ج ٢، ص ٤٥٥. (م. ط)

٢٢. حيث قال: «وصاحب الاشراق حمل كلام المتقدمين في تلك الأرباب وتسميتهم كل رب باسم صنمه على مجرد المناسبة والعلية لا على المماثلة النوعية...» (ج ١ من الاسفار - ط ١ - ص ١٢٤)، ولكن الصواب ما اشار اليه المصنف من ان الشيخ الاشراقي ايضاً لا يكتفي بمجرد المثالية والانموجية. وجملة الأمر أن صاحب الأسفار يقول المماثلة بين المثال والمثل له وإن لم يشترط من جميع الوجوه لكن يلزم أن يقع الجوهرى أي الذاتي من كل منها بازاء الجوهرى والعرضى بازاء العرضى، فعلى هذا كيف يصح على قواعد الشيخ الاشراقي إذا كانت الرجلان والجناحان وغير ذلك من اجزاء ذات الحيوان ان يكون ذات بسيطة نورية مثلاً له سواء أخذت وحدها أو مع هيئاتها النورية؟ كما صرح به في الموضوع المذكور من الاسفار. (ح. ح) والأسفار، ج ٢، ص ٦٠، ط ٣. (م. ط)

٢٣. كقوله في المطارحات: «ولا تظنن أنهم يقولون ان صاحب النوع جسم أوجسماني أوله رأس و

المادة. وأيضا مما تمسك به في حكمة الاشراق^{٢٥١٢} قاعدة إمكان الأشرف في وجود هذه الأنواع التورية المجردة، والمشهور أن شرط إجراء القاعدة أن يكون الأشرف والاخس من نوع واحد، حتى يلزم من إمكان الأخس إمكان الأشرف، فلو كانا من نوعين، لجاز أن يقال: عدم صدور الأشرف قبل الأخس لعله لامتناع ماهيته، لكنته - قدس سره - لم يعبا بهذا الشرط في إلهيات الأسفار^{٢٦}، وكان الشيخ الإشراقي^{٢٧} أيضا ، لا يقول بهذا الشرط، حيث يستدل كما سنذكر بوجود التور المدبر على وجود التور القاهر، والتقس والعقل متخالفان نوعا^{٢٨}، إلا أن يقال باختلافهما بالتقص

رجلان وإذا وجدت هرمس يقول: إن ذاتا روحانية ألقت إلي المعارف، فقلت: من انت؟ فقالت: أنا طباعك التام، فلا تحمله على أنه مثلنا» انتهى.

٢٤. الفصل الحادي عشر من المقالة الثانية من القسم الثاني من حكمة الاشراق (ط ١ من المطبوع على الحجر - ص ٣٦٧ من شرح القطب عليه). وهذا هو الوجه الثالث من الوجوه التي نقل صاحب الأسفار عن الشيخ الاشراق في الاستدلال على اثبات المثل، حيث قال: «الوجه الثالث استدلالهم عليها من جهة قاعدة الامكان الاشرف والأخس فان الممكن الأخس إذا وجد فيجب أن يكون الممكن الاشرف قد وجد قبله وبرهانه مذكور في كتيبه؛ ولما كان عجائب الترتيبات و لطائف النسب واقعة في العالم الجسماني من الأفلاك والكواكب والعناصر ومركباتها، وكذلك في عالم النفوس من العجائب الروحانية والغرائب الجسمانية من احوال قواها و كيفية تعلقها بالأبدان، ولاشك ان عجائب الترتيب و لطائف النسب والنظام الواقع في العالم العقلي النوري اشرف وافضل من الواقع في هذين العالمين الأخيرين في الوجود فيجب مثلها في ذلك العالم، كيف و غرائب الترتيب و عجائب النسب في العالم الجسماني أظلال و رسوم لما في العالم العقلي وهي الحقائق، والأصول والأنواع الجسمانية فروع لها حاصلة منها» (الاسفار - ج ١ - ص ١٢٣).

(ح.ح)

٢٥. مجموعة مصنفات شيخ اشراق، ج ٢، ص ١٥٤ (م. ط).

٢٦. الأسفار، ج ٧، ص ٢٤٤ (م. ط).

٢٧. مجموعة مصنفات شيخ اشراق، ج ٢، ص ١٥٤ (م. ط).

٢٨. فإنهم جعلوها قسمين في التقسيم المشهور للجواهر إلى الخمسة المشهورة سيما المشاؤون، القائلون بتيابن الوجودات كما هو ظاهر مقالهم.

والكمال كما هو الحق^{٢٩}، وحينئذ اختلفا بالنقص والكمال لا بالماهية.



مركز تحقيقات كويتية للدراسات الإسلامية

٢٩. عندنا كما صححنا به الكينونة السابقة للنقص وقول افلاطون بقدمها ونحو ذلك، وبه قال صدر

المتألهين - قدس سره -، وكذا على طريقة الشيخ الإشراقي في النور قال في حكمة الاشراف:

«النور كله أي سواء كان جوهرًا أو عرضًا كما في شرحها في نفسه لا تختلف حقيقته إلا بالكمال والتقصان». وقال في موضع آخر منها: «فأول ما يحصل منه نور مجرد واحد ثم لا يمتاز عن نور الأنوار بهيئة ظلمانية مستفادة عن نور الأنوار فيتعدد جهات نور الأنوار مع ما برهن من أن الأنوار سببًا المجردة غير مختلفة الحقايق فإذن التمييز بين نور الأنوار وبين النور الأول الذي حصل عنه ليس إلا بالكمال والتقص» انتهى.

غرر في ذكر تأويلات القوم للمثل الأفلاطونيّة

وبعضهم يحرفون الكلمة في ذات بارها وذاقيامها قيل المثل صور الهيمولي حيث زمانياتها والأزمشة كالآن والنقطة في الدهر جمع وقيل عالم المثل وعلی في العقول ذاتها تجرد تحفظ مع تعاقب الأفراد

فأولوا بالصُّور المرسمة بذاتها لأنّه تمامها بما تضاف للمبداي الأولى حيث زمانياتها والأمكنة فالشيء فيه مع هيولاه اجتمع ماهية مطلقة قد حلا حتى بالإطلاق فلا تقيّد وجوهر للحمل الاتّحادي

غرر في ذكر تأويلات القوم للمثل الأفلاطونية

وبعضهم وهو المعلم الثاني في «كتاب الجمع بين الرايين» و أتباعه، يحرفون

الكلمة.

١. الجمع بين رأيي الحكيمين، ابن نصر الفارابي، ص ٩٧، ١٠٥، الدكتور البير نصري نادر، ط ١، دارالمشرق بيروت. (م. ط)
٢. اقتباس من القرآن الكريم كقوله سبحانه: «يحرفون الكلم عن مواضعه ونسوا حظا مما ذكروا به» (المائدة ١٤). وفي ذكر تأويلات القوم ناظر إلى أول الفصل التاسع من المرحلة الرابعة من الأسفار (ج ١ - ط ١ - ص ١٢١). والعجب من هولاء الأعظم كيف رضوا في المثل الالهية بهذه التأويلات الباردة؟ وما منعهم من القبول بمعناها الحقيقي الواقعي بلا تأويل. نعم لنا بعض احتمالات في وجه تأويلاتهم ذكرناه في الرسالة المذكورة. واشبعنا البحث عن بيان تأويلاتهم في تعليقاتنا على الأسفار.

و خلاصة الأقوال في التأويلات أن المعلم الثاني الفارابي أول المثل بالصور العلمية أي بصور الموجودات في علم الله سبحانه. والشيخ الرئيس أولها بالصور المعلقة أولاً ثم فسر الصور المعلقة بانها الماهيات المجردة عن اللواحق لكل شيء القابلة للمتقابلات؛ وبعبارة أخرى أولها بالكلي الطبيعي والتثال الذهني، و الماهية المجردة هي الماهية المطلقة المسماة في عرف الميزان بالكلي الطبيعي، و تبعه في ذلك التأويل العلامة الحفري. والملا جلال الدين الدواني أول المثل الإلهية الى الموجودات المعلقة المثالية في عالم المثال المنفصل. وابتعد التأويلات هو ما ذهب اليه الميرداماد من أن المثل هي أنفس تلك الأعيان الهيولانية في نشأة الشهادة المطلقة باعتبار مثلها الجمعي لديه سبحانه. و انت تعلم أن القائلين بالمثل يعتقدون انهم صور مجردة قائمة بذاتهم، أما الصور العلمية فهي

فأولوا المثل بالصُّور المرتسمة في ذات باربها، فإن أفلاطون و سقراط وغيرهما قالوا: لكل نوع فرد مجرد غير دائر، والصورة العلمية الإلهية من كل نوع مجردة لا تتغير.

قائه بذات الله بوجوداتها في الوجود الأحدى الصمدي، فضلاً عن التمثالات الذهنية. ثم ان القائلين بالمثل الالهية قائلون بعالم المثل المنفصل و صورها الشبحية أي بالمثل المعلقة ايضاً. ثم بناءً على تاويل المثل بمثل أعيان الخارجة المادية لديه تعالى شأنه فأين ارباب الانواع و افراد كل نوع مربيون؟ ولنرجع الى بيان عبارات الكتاب. (ح. ح)

٣. عبارة الفارابي عارية عن الصور المرتسمة أو العلم الحصري أو ما يفيد معناهما، و كأن المصنف ناظر الى الشواهد الربوبية حيث قال صدر المتألهين: «ذكر المعلم الثاني ابونصر الفارابي في مقاله المسماة بالجمع بين الرائين: أن مراده من المثل هو الصور العلمية القائمة بذاته تعالى علماً حصولاً لأنها باقية غير دائرة و لا متغيرة و إن تغيرت و زالت الأشخاص الزمانية و المكانية...» (ص ١٠٨ - ط ١ من الحجري).

فدونك عبارة الفارابي بالفاظه في البحث عن المثل في الجمع بين الرائين: «وقد نجد أن ارسطو في كتابه في الربوبية المعروفة باثولوجيا يثبت الصور الروحانية و يصرح بانها موجودة في عالم الربوبية - الى أن قال: لما كان الله تعالى حياً مزيداً لهذا العالم بجميع ما فيه فوجب أن يكون عنده صور ما يريد ايجاده في ذاته جلّ الله عن الاشتباه ايضاً فان ذاته لما كانت باقية لا يجوز عليه التبدل والتغير فما هو في حيزه ايضاً كذلك باق غير دائر ولا يتغير، ولولم يكن للموجودات صور و آثار في ذات الموجد أعني المرید فما الذي كان يوجده؟ و على أي مثال ينحوبما يفعله و يبدعه؟ أما علمت أن من نقي هذا المعنى عن الفاعل الحي المرید لزمه القول بأن ما يوجد انما يوجده جزأاً و تبخّناً و على غير قصد، و لا ينحونحو غرض مقصود بارادته، وهذا من اشنع الشناعات فعلى هذا المعنى ينبغي أن يعرف و يتصور أقاويل اولئك الحكماء في ما اثبتوه من الصور الالهية لاعلى أنها أشباح قائمة في أماكن آخر خارجة عن هذا العالم فانها متى تصوّرت على هذا السبيل يلزم القول بوجود عوالم غير متناهية كلها كأمثال هذا العالم...» (جمع بين الرائين ط ١ من الحجري - ص ٦٧ و ٦٩).

و هذا كما تراه ليس فيه ايماء الى الصور المرتسمة و العلم الحصري، وانما حداهم على كون الصور العلمية في عبارة الفارابي صوراً مرتسمة ما يبتناه في رسالة المثل، يوجب الاحتحام فيه إطالة الكلام والخروج عن سوق التعليقة فليراجع الطالب اليها. (ح. ح)

٤ و ٥. الجمع بين رأيي الحكيمين، ص ١٠٥. (م. ط)

٦. وما قالوا: إن ذلك مجرد مثال نوري لهذه الأفراد الطبيعية فهو كذلك لأن الصورة العلمية ماهي عليه

ولمّا قالوا أنّها قائمة بذاتها والصور العلميّة قائمة بذات الله تعالى قلنا: «وذا أي قيامها بذات بارها»^٧ — عزّاسمه — قيامها بذاتها المأثور عن الأفلاطونيين، لأنّه — جلّ شأنه — تامها، لأنّ علمه الاجمالي الكمالي الذي هو عين ذاته كمال هذا العلم التفصيلي، ولو لوحظ مسببها عنه تعالى^٨ كما يقال: أنّها عنه تعالى، والفاعل فيها هو الغاية، فالسبب الغائي هو السبب التمامي، وإذا كان هو تعالى تامها وكمالها بحيث أنّ ما هو فيها لم هو، وشيئة الشيء بتمامه وكمالها لا ينقصه، فقيامها بباطني ذاتها أشدّ

في نفس الأمر ومطابقة لها.

٧. الذي هو أقرب إليها وأقوم في تحضلها عن نفسها لأن نسبتها إلى ذاتها بالإمكان، ونسبتها إلى قيمها بالوجوب. (ح. ح)

٨. بني أولاً قيامها بذواتها مع كونها قائمة بذوات بارها أنّه تعالى تامها وكمالها، فقيامها به ليس قياماً باجنيبي بل بمقوم ذاتها، وهذا ما دفع به صدر المتألهين — قدس سره — عن المشائين إشكال لزوم اتحاد الفاعل والقابل في البسيط.

وحاصل الدفع أنّ هذه الصور واجبة بوجوده تعالى لا بإيجابه باقية ببقائه لا بإبقائه، وبالجملة من صنعها لأنها علمه وصفته، كيف وإذا كانت العقول التي من أفعاله من صنع ربوبيته فصفته أولى بذلك، والمصدر والصادر يستدعيان مغايرة أكثر من هذا، و تنتزل ثانياً بأنّه على تقدير السببية والمسببية، فالسبب الغائي وهو المسمى بالسبب التمامي لا يباين الشيء لأنّ الوصول إلى الغاية بنحو الاتحاد في المجرّد الحقيقي ما هو لم هو.

٩. باطن ذات الشيء هو سره وقلبه وحصته الوجودية المرتبطة بالوجود الصمدي كجدول مرتبط بالبحر. والانسان مثلاً من ذلك الجدول يستفيض، ومن حصته الوجودية يناجي ربه ويخاطبه، وكلما كان هذا الجدول أصنى وأتقى كان حظّه من ربه الأعلى أوفى؛ وجميع ادراكاتك العلمية والمثالية في يقظتك ومناماتك ودنياك وآخرتك إنما هو من باطن ذاتك عائدة لك ومفاضة عليك وتنال به من جدول حصتك الوجودية لا من خارج ذاتك. وفي ينبوع الحياة:

وأنت تشاء الله ربّ العوالم	فمن سرّك اطلب وجه تلك المشية
فكيف تنادي الله ما لم تشاهد	شهود الميمان أو شهوداً بخفيّة
هو الصمد لا يعزب عنه خردل	جداوله كالسبحر أو كالسبحيرة

من قيامها بذاتها.

قيل والقائل هو السيد المحقق الداماد - قدس سره - المثال صور أفراد نوعه

جداول أخرى ما ترها كأنهر وقد جرت عن أصل كُنبت فيلوة
فن وحدة عين المويبة إنكا بجدولك الحق تُسنادي بسُخيرة
وعليك بطائفة من كلمات نورية في ما اشرنا اليه: قال القيصري في شرح ديباجة فصوص الحكم:
«طريقان جامعان للطرق الروحانية كلها أحدهما طريق العقول والنفوس المجردة التي هي واسطة
في وصول الفيض الالهي والتجلي الرحماني الى قلوبنا؛ وثانيها طريق الوجه الخاص الذي هو لكل
قلب به يتوجه الى ربه من حيث عينه الثابتة ويسمى طريق السر. ومن هذا الطريق اخبر العارف
الرباني بقوله حدثني قلبي عن ربي. وقال سيد البشر - صلى الله عليه وآله - «لى مع الله وقت
لا يسعني فيه ملك مقرب و لاني مرسل» لكونه من الوجه الخاص الذي لا واسطة بينه وبين
ربه...» (ط ١ من الحجري - ص ٥٠)

وفي شرحه على الفص الشئ من فصوص الحكم: «الانسان إذا كمل يتجلي له الحصّة التي له
من الوجود المطلق، وما هي الآ عينه الثابتة لا غير فما رأى الحق بل رأى صورة عينه فلا يمكن أن يراه
لتقيده و اطلاق الحق وتعاليه عن الصورة المعينة» (ص ١٠٦).

وفي الفص الإسماعيلي: «فكل موجود فاله من الله الاربّه خاصّة يستحيل أن يكون له الكل،
فلكل شخص اسم هوربه، وذلك الشخص جسم وهو قلبه. (ص ٢٠١).
«اعلم أن سر الشئ لطيفته و حقيقته المخفية» (ص ٢٠٢).

وفي مصباح الانس في شرح قوله - صلى الله عليه وآله - حين شكى بعض اصحابه الفقر
والفاقة: «ذم على الطهارة يوسّع عليك الرزق» يبحث عن اقسام الطهارات من الطهارات الظاهرة
والباطنة، من طهارة الاعضاء و طهارة الخيال و طهارة العقل و طهارة الذهن و طهارة القلب و
طهارة النفس و طهارة الروح، و طهارة سر الانسان: «وطهارة سرّه وهو حصّة من مطلق التجلي
الجمعي الذي أنما يستند الى الحق المطلق و يرتبط به من حيثية تلك الحصّة هي باتصاله بالحق
المطلق الجامع و زوال الاحكام التقييدية التي عرضت بسبب المعية مع العين الثابتة التي هي المجلي
القابل لذلك التجلي والمقيدة إياه...» (ص ١١ من الطبع الاول الرحلي الحجري). (ح. ح)

١٠. القبسات، ص ١٥٧، ط ٢، دانشگاه تهران و الأسفار، ج ٢، ص ٥٠. (م. ط)

١١. قال في الافق المبين: «إن القضاء على ضربين مختلفين علمي و عيني، و كما يصح أن يعنى به
ظهور في العلم و تمثل في العالم العقلي فكذلك يصح أن يعنى به وجود في الأعيان، و علمناك أنه

→ يمنع اللانهاية بالفعل في القدر لاني القضاء، فرب القضاء والقدر وراء مالا يتناهى بما لا يتناهى، و لا يضيق عن الإحاطة بجملة مالا نهاية له جملةً ومفصلةً وهو واسع عليم.
وان ما يوجد في وعاء الدهر ويتم وجوده التدريجي بالفعل في افق التغير ويبقى تحققه بتمامه في وعاء الدهر بقاءً دهرياً لازماً فانه يجب أن يكون متاهي الكية سواء كان ذلك في الآزال أو في الأباد.

وان الماديات ليست في القضاء أعني بحسب الوجود العيني في وعاء الدهر والحضور الوجودي عند رب القضاء والقدر متأخرة عن حصول موادها، بل هي وموادها بحسب ذلك في درجة واحدة.
فلو سمعنا نقول إن الماديات إنما هي مادية في القدر وفي افق الزمان لاني القضاء الوجودي في وعاء الدهر وفي الحصول الحضورى عند العليم الحق فافقه أنا نعني بذلك سلب سبق المادة في ذلك النحو من الوجود لامفارقة المادة والانسلاخ عنها هناك حتى يصير المادي مجرداً باعتبار آخر.
وأحق ما تسمى به الموجودات الزمانية بحسب وقوعها في القضاء العيني أي تحققها في وعاء الدهر المثل العينية أو الفضائية والصور الوجودية أو الدهرية، وبحسب وقوعها في القدر أي حصولها في افق الزمان الأعيان الكونية أو الكائنات القدرية. فهذا سر مرموز الحكماء من اهل التحصيل.

وآني لست أظن بامام اليونانيين غير هذا السر إلا أن أتباع معلم المشائية أساؤابه الظن واستناموا الى ماسؤلته لهم أوهامهم وقصروا في الفحص وقرؤا على وقبعتم في المثل الافلاطونية و عذ مساووا فلم يكن اعتمادهم إلا لانطفاء نور الحكمة و تقاشي ديجور الظلمة». انتهت عبارته وقد نقلها صدر المتألهين في الفصل التاسع من المرحلة الرابعة من الاسفار (ج ١ - ط ١ - ص ١٢١).
ونقول في بيانه:

القضاء هو الحكم الكلي، والقدر - بفتح الدال - جزئياته ومصاديقه. مثلاً حكم الأديب بأن «كل فاعل مرفوع» قضاء، وقولنا: علم زيد، وذهب عمرو، ومات بكر، ونحوها كل واحد منها قدره. وفي شرح المحقق الطوسي على الفصل الواحد والعشرين من النظم السابع من اشارات الشيخ الرئيس أن «القضاء عبارة عن وجود جميع الموجودات في العالم العقلي مجتمعةً وجملة على سبيل الإبداع. والقدر عبارة عن وجودها في موادها الخارجية بعد حصول شرائطها مفصلةً واحداً بعد واحد، كما جاء في التنزيل في قوله عز من قائل: وان من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا

بقدر معلوم» (الحجر ٢١).

تفسر القضاء على الوجه المذكور هو السائر في قلم أرباب الحكمة، وهذا المعنى هو مراد صاحب الأفق المبين من القضاء العلمي، ولكنه في تأويل المثل لا يعني بالقضاء هذا المعنى — أي القضاء العلمي — بل يعني القضاء العيني بالبيان الذي نتلوه عليك في ما يلي:

وأما القضاء العيني فهو اصطلاح خاص ابدعه صاحب الأفق المبين. و مراده منه هو هذه الصور الهيولانية في هذا العالم. وبعبارة أخرى أن القضاء العيني هو أعيان هذه الموجودات المادية التي تلينا.

وأما القدر في عبارة السيد صاحب الأفق المبين فهو أيضا على قسمين قدر علمي وهو النفس المنطبعة الفلكية، ولكنه ليس بمراد، وقدر خارجي وهو الحوادث والكائنات، وهذا هو المراد في بيان المثل على وهمه وزعمه.

وأما الدهر فهو كالقضاء أيضا له معنى سائر في قلم أرباب الحكمة وهو نسبة الثابت إلى المتغير. فان نسبة الثابت إلى الثابت سرمد كنسبة الباري جل شأنه إلى اسمائه وعلومه؛ ونسبة الثابت إلى المتغير دهر كنسبة علومه الثابتة إلى معلوماته المتجددة التي هي موجودات هذا العالم الجسماني بزمتها بالمعية الوجودية؛ ونسبة المتغير إلى المتغير زمان كنسبة معلوماته بعضها إلى بعض بالمعية الزمانية. وهذا التفسير في السرمد والدهر والزمان قد أتى به المحقق الطوسي في شرحه على الفصلين الثامن والتاسع من النقط الخامس من الإشارات، وصاحب الأسفار في آخر الفصل الثالث والثلاثين من المرحلة السابعة منه (ج ١ - ط ١ - ص ٢٤٠).

فالدهر بذلك المعنى ليس مراد صاحب الأفق المبين، بل هو ابداع اصطلاحا خاصا في معنى الدهر، بأن الدهر وعاء القضاء العيني الجمعي في عالم القضاء العيني. فالدهر بالمعنى الأول هو مافوق الأعيان الخارجة المادية و وراء عالم الطبيعة، وبالمعنى الثاني هو وعاء الأعيان الخارجة المادية بضرب من الاعتبار في عالم الطبيعة.

وبعد اللتيا والتي في تأدية العبارات الثقيلة والإصطلاحات الجديدة المثقلة المتعبة صار معنى المثل عنده هو انفس تلك الأعيان الهيولانية في نشأة الشهادة المطلقة باعتبار مشو لها الجمعي لدى رب القضاء والقدر، وهو مأثرى. والحق فيه هو كما قال تلميذه صاحب الأسفار: حمل كلام امام اليونانيين وغيره من القائلين بالمثل على ذلك المعنى في غاية البعد.

فإن قلت فإين معنى المثل؟ قلت: الحق معك، ولعل صاحب الافق المبين قد ارتضى واكتفى في وجه تسميتها بالمثل بكونها متمثلة بين يديه سبحانه وتعالى، ومثولها عنده.

وقوله: «وتمثل في العالم العقلي». أي في القضاء العلمي. وقوله: «فكذلك يصح أن يعنى به وجود في الأعيان» أي في القضاء العيني. وقوله: «يتمتع اللانهاية بالفعل في القدر» اللانهاية تمتنع في القدر أي في الحوادث والكائنات بالأدلة الدالة على تناهي الأبعاد على زعمه. وقوله: «يوجد في وعاء الدهر» أي الدهر على اصطلاحه، وهو وان كان نسبة الثابت الى المتغير ولكن الثابت والمتغير كليهما في عالم القضاء العيني على زعمه. وقوله: «وأن الماديات ليست في القضاء...» خبر ليست قوله الآتي: «متأخرة عن حصول موادها، ووجه عدم تأخرها من موادها قد علمناك آنفاً. وقوله: «انما هي مادية في القدر» أي في القدر الخارجي الذي بمعنى الكائنات.

وخلاصة مراد المير من التأويل أن المثل إشارة إلى هذه الصور الهيولانية في هذا العالم باعتبار حضورها وظهورها عند المبدء الأول ومثولها بين يديه وعدم خفائها وغيوبتها بذواتها عن علمه إذ هي بهذا الاعتبار كأنها مجردة من المواد والأزمنة والهيئات الحسية والغشاوات المادية لعدم كونها حجاباً عن شهودها ووجودها لدى الباري فهي بذواتها معقولة له تعالى كسائر الكليات والمجردات متمثلة بين يديه.

وبعبارة أخرى في بيان مراده من تأويل المثل: أن جميع الماديات والزمانيات وإن كانت في أنفسها وبقياس بعضها الى بعض مفتقرة الى الأمكنة والأزمنة والأوضاع الموجبة لحجاب بعضها عن بعض لكنها بالقياس الى احاطة علم الله اليها علماً اشراقياً شهودياً وانكشافاً تاماً وجودياً في درجة واحدة من الشهود والوجود لاسبق لبعضها على بعض من هذه الحيثية فلا تجدد ولا زوال ولا حدوث لها في حضورها لدى الحق الأول، فلا افتقار لها في هذا الشهود إلى استعدادات هيولانية واوضاع جسمانية فحكها من هذه الجهة حكم المجردات عن الأمكنة والأزمنة فالأقدمون من الحكماء ماراموا بالمثل المفارقة إلا هذا المعنى دون غيره.

هذا ما أردنا من بيان تأويل الميرداماد المثل الالهية بمادريت. وان شئت فراجع الى الافق المبين والى القيسات (ص ١٠٦ - الى ص ١١١ - ط ١ من الحجري) قوله: «و مبيض هل بلغك ما ينسب إلى امام الحكمة أفلاطن...»، والى الموضع المعهود من الاسفار. وليعذرني اخواني في اطالة التعليق لكون عبارة صاحب الأفق المبين أوجبها. (ح. ح)

التي في الهولوى لكن بماهي تضاف للمبادي الأولى، لامن حيث نسبتها إلى أنفسها، ولا من حيث نسبة بعضها إلى بعض، لأن هاتين النسبتين مثار الكثرة بخلاف النسبة الأولى، حيث زمانياتها أي زمانيات صور الأفراد الهولوانية والأزمنة مثل مكانياتها والأمكنة كالآن والنقطة^{١٢} لفت ونشر مرتب - في الدهر جمع، تأكيد للزمانيات وما بعدها، فهي من هذه الجهة واحدة باقية مجردة، أي مسلوب عنها أحكام المادة، فالشيء فيه، أي في الدهر مع هيلواه الأولى والثانية اجتمع^{١٣}، أي يرتفع التعاقب والغيبة من البين.

وقيل^{١٤}: المثل عالم المثال، يعني المثل المعلقة التي هي بإزاء الأشخاص مع أن



١٢. أي بما هي علم حضوري ووجه الله تعالى.

١٣. وقد مثلوا لهذا بخيط ملون يمشي عليه نملة، فالنملة كلماورد عليها لون غاب عنها لون آخر و يحكم عليه بالعدم بخلاف من يحيط بجميع تلك الألوان فيشاهد كلاً في موضعه وآيته فيك أن بصرك أوخيالك إذا أدرك أن هذه النار حارة أو تلك حارة وهكذا أدرك بالتعاقب، وأما عقلك فيدرك كلّ التياران دفعة واحدة دهرية و يدرك صفتها وهي الحرارة وغيرها فإذا وجد بعده نارا حارة لم يدرك العقل شيئاً جديداً، ومن هنا كان الكلّي كاسبا ومكتسبا دون الجزئي.

١٤. أما الأولى فعلوم أنها باقية بشخصها في جميع الأحوال، وأما الثانية وهي المادة التي هي متقدمة في سلسلة الزمان على صورتها فلأنها كما قال ذلك السيد المحقق الداماد - قدس سره -: «المتعاقبات في سلسلة الزمان مجتمعات في وعاء الدهر»، والمراد بالدهر في كلامه هذا هو المرتبة النازلة منه، وهي ما قالوا إن نسبة المتغير إلى المتغير زمان، ونسبة المتغير إلى الثابت دهر، ونسبة الثابت إلى الثابت سرمد.

١٥. ثلاث رسائل، ملا جلال الدين الدواني، ص ١٨٩ (شواكل الحور في شرح هياكل النور) تحقيق

الدكتور السيد احمد تويسركاني ط ١، مجمع البحوث الاسلاميه مشهد. (م. ط)

١٦. والقائل هو الملاجلال الدين كما اشرنا اليه آنفاً. وقد دريت هناك أن الصور الشبكية أي المثل المعلقة ليست مثل افلاطون لأن هؤلاء العظماء من اكابر الحكماء كما يقولون بهذه الصور يقولون بالمثل الأفلاطونية، وهذه المثل المعلقة صور شبكية في عالم الأشباح المجردة أي في عالم المثال المنفصل وهي دون المثل الالهية وفوق الصور الطبيعية المادية فلاوجه لتأويل المثل الالهية بالمثل المعلقة. (ح. ح)

الأفلاطونيين قائلون بالمثل النورية والمثل المعلقة معا، وعلى ماهية مطلقة قد حملا، والحامل هو الشيخ الرئيس^{١٧} ولما صرح القائلون بالمثل بكونها جواهر مجردة أبدية، قلنا حكاية عنه: ففي العقول والأذهان^{١٨} ذاتها تجرد، حيث تحذف عنها المادة ولو احقها حتى بالإطلاق فلا تقيد و تحفظ أبدا مع تعاقب الأفراد، أي في ضمنها، وجوهر للحمل الإتحادي، أي الجوهر الجنسي يحمل عليها، ولا دخل لهذه التأويلات بمرامهم.

أما الأول: مع كونه خلاف الظاهر، فلأن إرجاع الصور المرتسمة إلى المثل و تأويلها أولى وأحق من إرجاع المثل إليها وتأويلها بها كما لا يخفى على المنصف.

وأما الثاني: فلأن أخذ الأفراد المادية منسوبة إلى المبادي متدلية بها يصح كونها قاعدة مخروط نورها و إشراقها الفعلي، و بعبارة أخرى: هي بهذا النظر مقام وحدتها في الكثرة، لامقام الكثرة في الوحدة.

وأما الثالث: فظاهر البطلان.

١٧. الهيات الشفاء، ج ٢، ص ٣١١. (م. ط.) شرح مسعودي

١٨. أي ظن الشيخ أن مرادهم من قولهم أن في عالم العقول لكل نوع طبيعي مثالا نوريا عالم العقول الجزئية وهو أذهاننا.

١٩. حذرا عما يرد على القول بالصور المرتسمة في علمه تعالى بما عده كما هو مذهب المشائين على زعم المنصف تبعا لما في الشواهد الربوبية وقد اشرنا إليه آنفا. (ح. ح)

٢٠. بيان الدفع أن كلاً من الأنواع الطبيعية مأخوذة هكذا أي متدلية بالمبادي العالية و متعلقة جميعا بالحق المتعال إنما هي مقام ظهور تلك المثل النورية لامقام خفائها، وقاعدة مخروط نورها لا رأسه الجامع لما في القاعدة بنحو أبسط وأعلى، فكلما أفاده السيد الأجل الميرداماد من أن الموجودات العينية بما هي واقعة في وعاء الدهر لها البقاء الدهري والوحدة الحقيقية وإنما المسلوب عنها احكام المادة وأمثال ذلك مقبولة و لكنها بهذا الاعتبار يصح أن يقال لها إنها قاعدة مخروط نورها، وإنا مقام ظهورها ومقام وحدتها في الكثرة لا غير مع أن لها مرتبة جمع الجمع ومقام كثرة في وحدة ايضا، وهي في ذلك المقام الشامخ مجردة بلا تجريد مجرد، ومرة بلا تعرية معرف لم يثبت ذواتها، وهذه الماديات مأخوذة بنحو التدلي بالحق وإن كانت دهرية ولكن وعائها أداني الدهر بخلاف ذوات تلك المثل النورية فإن وعاء وجودها أعالي الدهر. (ح. ح)

وأما الرابع: مع كونه خلاف الظاهر أيضاً، فلأن الماهية "المطلقة كلياً طبيعياً، والمثال التوريّ موجود شخصي، و تجرّدها بتجرّيد المجرّد" و تعرية المعري وليس واقعياً وثباتها و وحدتها ليسا بالعدد، و جوهريتها ليست عينية، بل ذهنية.



مركز تحقيقات كميوتير علوم إرسوي

٢١. وأيضاً إذا كان المراد بالتجرّد هو التجرّد في مرتبة شيئية الماهية فالقول بأنّها موجودة واحدة أبدية ونحوها تهاقت.

٢٢. إلى قولنا «ذهنية» أي والحال أنّ القائلين بالمثل التوريّ قالوا أنّها مجردات بالفطرة لأنّها كالكليات العقلية فضلا عن الكليات الطبيعية التي تجرّدها عن العوارض بعمل الذهن مع احتفافها بالعوارض في نفس الأمر، وأنهم قالوا بإثباتها الواقعي و وحدتها الشخصية والماهية المطلقة واحدة بالعموم، و ثباتها محفوظيتها بتعاقب الأشخاص وعين تجرّدها لأنّ الطبيعي موجود بعين وجود أشخاصه و متجدّد بعين تجرّدها، وأنهم قالوا أنّها جواهر عينية أو كليات الجواهر جواهر ولكن ذهنية.

غرر في قاعدة امكان الأشرف

الممكن الأخس إذ تحقَّقا فالممكن الأشرف فيه سبقا
 لأنَّه لسواه إن لم يفض فجهة تفضل حقًا يقتضي
 وإن أخس فاض قبل الأشرف علل الأقوى عند ذا بالأضعف
 وإن مع الأشرف في الصدور فواحد جا مصدر الكثير
 والنور الإسفهد إذ يبرهن عليه فالقاهر أيضا كائن

غرر في قاعدة إمكان الأشرف |

والتعبير بالإمكان الأشرف في حكمة الإشراق وشرحها و الأسفار و

١. ناظر في هذه القاعدة الرصينة الشريفة الى الفصل السابع من الموقف التاسع من الهيات الأسفار (ط ١ - ج ٣ - ص ١٦٤) حيث قال: «فصل في قاعدة الامكان الأشرف الموروثة من الفيلسوف الأول...»، والى الرسائل التسع لصدر المتألمين في هذه القاعدة أيضا (ط ١ من الحجري ص ٣٥٢).

وفي القبسات: «ومبيض، مما يتفرع عن اصل امتناع صدور الكثرة عن الواحد الحق من حيثية واحدة في درجة واحدة اصل آخر يقال له قاعدة إمكان الأشرف، وهو اصل شريف كرم مقزاه، عظيم جدواه استعمله معلم المشائين ومفيدهم الصناعة في اثولوجيا وفي كتاب السماء والعالم، والشريك في الرياسة في مواضع عديدة في الشفاء والتعليقات، وعليه أسس في سائر كتبه ترتيب نظام الوجود، وكذلك الشريك في التعليم؛ وغاص فيه شيخ اصحاب الذوق والتفريد في المطارحات و التلوينات غوصا عميقا، وابتحث عنه من مقلديه صاحب الشجرة الالهية ابتحاثا مبسوطا مستظيلا، فنقول تخرير دعواه...» (ط ١ من الحجري - ص ٢٤٧).

الفصل الحادي عشر من المقالة الثانية من القسم الثاني من حكمة الاشراق: «فصل، ومن القواعد الاشراقية قاعدة الامكان الاشرف، وهي أن الممكن الأخص اذا وجد فيلزم أن يكون الممكن الاشرف قد وجد...» (ص ٣٦٧ من شرح القطب عليه - ط ١ من الحجري) (ح. ح)

٢. مجموعة مصنغات شيخ اشراق، ج ٢، ص ١٥٤ و ج ١، ص ٤٣٤. (م. ط)

٣. شرح حكمة الاشراق، قطب الدين شيرازي، ص ٣٦٧. (م. ط)

٤. الأسفار، ج ٢، ص ٥٨ و ج ٧، ص ١٠٨ و ٢٤٤. (م. ط)

قبسات^٥ السيد - قدس سره - مع كمال فصاحته ليس على ما ينبغي، إذ الإمكان لا يوصف بالأشرف والأخس، إلا أن يكون مرادهم بالإمكان هو الممكن. وهذه قاعدة شريفة^٦ عظيمة الجدوى، ومن فوائدها إثبات أرباب الأنواع^٧، وقد استنبطها الشيخ الإشراقي^٨ من كلام المعلم الأول، وقد أشرنا إلى دليلها المذكور في الكتب المذكورة بقولنا:

الممكن الأخس إذ - توقيت - تحقّقاً فالممكن الأشرف وجب أن يكون فيه، أي في التحقّق سبقاً على الممكن الأخس، وإلا فلا يخلو إما أن لا يصدر أصلاً عن المبدء لا بواسطة، ولا بلا واسطة، وإما أن يصدر بواسطة الأخس، وإما أن يصدر مع الأخس، وكلها باطلة، كما أشرنا بقولنا: لأنه لولا، أي لولا صدوره سابقاً على



٥. القبسات، ميرداماد، ص ٣٧٢. (م. ط.)
٦. قالوا هي مطردة في ما قبل الكون والحركات لاني عالم التّراحم والمصادمات، إذ قد يمنع على الكائنات الفاسدات ما هو ممكن بحسب الذات بسبب الأمور الخارجة فلا تزعم ان ليس وقوع الممكن الأشرف واجبا لأن ترى أكثر الخلق محرومين عن كمالاتهم الممكنة في حقهم، وأيضاً ترى تأخر الأشرف كخاتم الأنبياء عن غيره وإن كان بحسب روحانيته الكلية سابقاً على الكل كما قال (ص): «كنت نبياً و آدم بين الماء والطين» و قال أوصياؤه المعصومين: «نَحْنُ السَّابِقُونَ السَّالِفُونَ» أي بروحانيتهم الكلية وسابط الفيض و غايات الكون «لَوْلَاكَ لَمَّا خَلَقْتَ الْأَفْلَاكَ»، «بِكُمْ فَتَحَ اللَّهُ وَبِكُمْ يَخْتَمُ» أو «السَّابِقُونَ دَهْرًا وَالْآخِرُونَ زَمَانًا» فالموجودات الكونية و الأجسام والجسمانيات الشخصية مرهونة بشرايط من الأدوار و الأكوار و برفع موانع من الكائنات، فالأشرف هنا يوجد لولم يمنع مانع و تحقّق شرايط.

٧. كما تقدم في آخر الفرر الأسبق من ان الشيخ الاشراقي تمسك في حكمة الاشراق بقاعدة امكان الاشرف في وجود هذه الانوار النورية المجردة. (ح. ح)

٨. مجموعة مصنفات شيخ اشراق، ج ١، ص ٣٨٩ و ٤٣٥ (م. ط.)

٩. في كتاب «السماء والعالم» على ما نقله شهاب الدين سهروردي في المطارحات، راجع مجموعة مصنفات شيخ اشراق، ج ١، ص ٤٣٥ و كثيراً ما في كلمات صاحب اثولوجيا (ميمر ٤ و ساير ميمام) «لاحظ افلوطين عند العرب، ص ٥٦. (م. ط.)»

الأخس إن لم يفض عنه تعالى أصلاً، فجهة تفضل حقاً، أي على الحق تعالى يقتضي حتى يصدر عنها، لأن المفروض أن ذلك الأشرف ممكن، فإذا لم يصدر عن الواجب تعالى أصلاً، فمعلوم أن جهة المصدرية في الواجب تعالى تفي بذلك الأخس، ولا تفي بذلك الأشرف وهو محال.

وإن أخس فاض من الواجب تعالى قبل الأشرف قبلية بالذات علل الأقوى عند ذل بالأضعف، وهو أيضاً محال، وإن كان الممكن الأخس مع الأشرف في الصدور كمعلولي علة واحدة فواحد جا مصدر الكثير، وقد علم استحالته، وإذا بطلت التوالي ثبت أنه يوجد الممكن الأشرف عنه تعالى ثم الأخس فالأخس!

ثم قولنا: والثور الإسفهد، أي النفس إذ يبرهن عليه، أي على وجوده فالقاهر، أي العقل أيضاً كائن من الكون المطلق، أي موجود، إشارة إلى فرع الشيخ

١٠. ولولم يعلم إمكانه لزم الجهل ولو علم ورجح وجود الأخس لزم ترجيح المرجوح و منع الحق عن المستحق، والكل محال فاحش.

١١. أي يقتضي عدم صدور الأشرف جهة تفضل تلك الجهة على الحق حتى يصدر الأخس عن تلك الجهة عن الحق تعالى. (ح. ح)

١٢. وقلت في «دفتر دل» (ص ٣٦٤ - ط ١):

وجود اندر نزول و در صعودش	بشتر تیب است در غیب و شهودش
در این معنی چه جای قیل و قال است	که طغره مطلقاً امر محال است
توانی نیز از امکان اشرف	نمائی سیر از اقوی به اضعف
به امکان اخس برعکس بالا	نمائی سیر از اضعف به اقوی
لذا آن را که بینی در رقیقت	بیابی کاملش را در حقیقت
نظر کن نشأت اینجا چگونه	از آن نشأت همی باشد نمونه
شنودر واقعه از حق تعالی	لقد علمتم النشأة الأولى
اگر عارف بود مرد تمامی	تواند خود به هر حد و مقامی
بباطن بنسگرد از صقع ظاهر	زاؤل پی برد تا عمق آخر

الإشراقِي على هذه القاعدة بقوله: «والأنوار المجردة المدبّرة في الإنسان برهنا على وجودها، والتور القاهر أشرف من المدبّر وأبعد عن علايق الظلمات، وهو ممكن، فيجب أن يكون وجوده أولاً»^{١٣}.

وقال العلامة في الشرح: «وهو ممكن لأنّ الجوهر المجرد ممكن، وإلا لما وجدت النفس المجردة لكتها وجدت، وإمكان المجرد الأخصّ وهو النفس دليل على إمكان المجرد الأشرف، وهو العقل»^{١٤} انتهى. وهذا دليل على أنّ اختلاف النفس والعقل بالتقص والكمال لا بالتوع كما مرّ.

وأيضاً كلّ ما صنع على الفرد، صنع على الطبيعة من حيث هي، و كلّ ما امتنع على الطبيعة، امتنع على أفرادها، ولما صنع الإمكان على النفس، صنع على طبيعة الجوهر المجرد مطلقاً.

والحمد لله على جماله وجلاله، والصلاة على محمد وآله.

مركز تحقيقات كويتية للدراسات والبحوث الإسلامية

١٣. مجموعة مصنفات شيخ اشراق، ج ٢، ص ١٥٤. (م. ط)

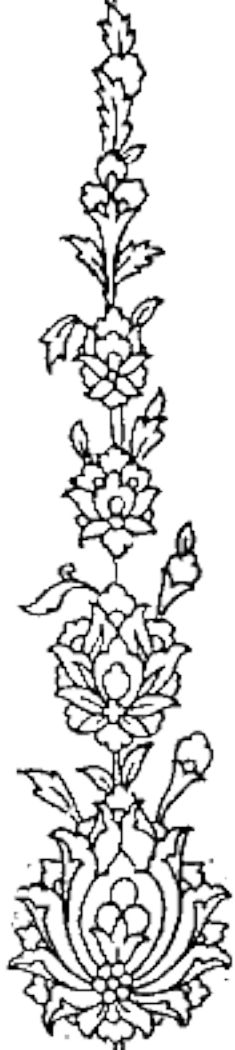
١٤. شرح حكمة الاشراق، قطب الدين شيرازي، ص ٣٦٨. (م. ط)

بعون الفيّاض على الاطلاق و ملهم الصواب قد بلغ «درر القلائد على غررالفرائد» إلى هنا في يوم الاربعاء الثاني عشر من محرم الحرام من سنة ١٤١٢ هـ ق = ٢ - ٥ - ١٣٧٠ هـ ش؛ ونسأله سبحانه أن يوفّقنا لإتمام التعليقة على ما بقي من الكتاب فانه تعالى شأنه منّاح الغيوب و فتاح القلوب. دعوهم فيها سبحانهك اللهم و تحييتهم فيها سلام و آخر دعوتهم أن الحمد لله رب العالمين.

قم - حسن حسن زاده الآملي.



مركز بحوث الحاسوب والعلوم
السعودية



الفهارس التفصيلية



مرکز تحقیقات کامپیوتر علوم اسلامی

فهرس الآيات

	٢- البقره
٣٧	الذین اشترؤوا الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم
٥٢	صمُّ بكم عمى أفهم لا يرجعون
١٧٥	فلا تجعلوا لله انداداً وأنتم تعلمون
٥٢٧	واذ قال ربك انى جعل فى الارض خليفة
٤١	و علم آدم الاسماء كلها
٥٠	قل هاتوا برهانكم
٤٤ - ٤٥ - ٤٦ - ٧٦	فأینما تولوا فثم وجه الله
٦٨٠	ولكل وجهة موليها
١٥٥	لا تأخذه سنة ولا نوم
٦٨٥	لا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء
٤٩	و من یؤت الحکمة فقد أوتى خیراً كثيراً
٣٢٥	اتقوا الله و یعلمکم الله
٦٠١ - ٥٩٣	والله بكل شئ علیم

- ٤٩ والمؤمنون كل آمن بالله و ملائكته و كتبه و رسله
٣- آل عمران
- ٣٢٥ هو الذى يصوركم فى الأرحام كيف يشاء
٦٤٢- ٦٣٥ اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح
٤- النساء
- ١٩٠ و أتوا اليتامى اموالهم
٢١٦ خلق الانسان ضعيفاً
٧١٨- ٧٠٧ يحرفون الكلم عن مواضعه
١٤٩ كلما فضجت جلودهم بدلناهم جلودا
٦١٩ كل من عند الله
٣٢٥- ٣٦ علمك ما لم تكن تعلم
٢٩٣ كان الله بكل شئ محيط
٦٣٥ و كلم الله موسى تكليماً
٦٣٥ انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله و كلمة القاها الى مريم
٥- المائة
- ٦٥٠ و يُحِبُّهُمْ و يُحِبُّونَهُ
٢٩٨ بل يدها مبسوطتان، ينفق كيف يشاء
٦- الأنعام
- ٦١٨ الحمد لله الذى خلق السموات و الارض و جعل الظلمات
٢١٦-١٣ ولا رطب ولا يابس الا فى كتاب مبين
٦٦٢-٢٩١ و كذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات و الارض
٦٦٩-٤٩٦ وجهت وجهي للذى فطر السموات و الارض حنيفاً مسلماً
٧- الأعراف
- ٦٦٩-٤٩٦ ألا له الخلق وله الأمر

- ٦٦٦-٤٤ كما بدأكم تعودون
- ٢٩٣ خلق السموات و الارض فى ستة أيام
- ٤٦٣-٢٨٢ و اختار موسى قومه
- ٧١٠ رب انظرنى اليك
- ١١١ و واعدنا موسى ثلاثين ليلة و أتمناها بعشر فتم ميقات
- ٤٠ او لم ينظروا الى ما خلق الله من شئ وان عسى ان يكون
- ٨ - الأنفال
- ٦٢١ ما رميت اذ رميت
- ٩- التوبة
- ٢٩٨ على شفا جرف هار
- ١٠- يونس
- ٥٨٧-٥٥٣-٤٠٨-٢١٦ وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة فى الارض ولا فى السماء
- ٦٣٠-٦٠١-٥٩٣
- ١١- هود
- ٦٤٣ كتاب احكمت آياته ثم فصلت
- ٦٢٥-٥٠٨-٢٧٤ فاستقم كما أمرت
- ١٢- يوسف
- ٣٤٤-١٩٠ اعصر خمراً
- ٤٩٦ فاطر السموات والارض أنت وليي فى الدنيا والآخرة
- ١٣- الرعد
- ٧٠٦ له معقبات من بين يديه و من خلفه يحفظونه من امر
- ٩٠ أنزل من السماء ماء فسالت اودية بقدرها
- ٨٣ يحو الله ما يشاء و يشبت، و عنده أم الكتاب

- ١٤- ابراهيم
و ذكرهم بأيام الله
٢٩٣
و ان تعدوا نعمة الله لا تحصوها
٣٧٩
و ما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق
٥٤٧
١٥- الحجر
ذرههم يأكلوا و يتمتعوا، ويلههم الأمل، فسوف يعلمون
٣٨
وان من شئ إلا عندنا خزائنه و ما ننزله إلا بقدر معلوم
٧٢٢
١٦- النحل
ادع الى سبيل ربك بالحكمة و الموعظة الحسنة و جادلهم
٤٠١
١٧- الإسراء
علواً كبيراً
٢٥٩-١٨٨-١٥٠-٨٦
ان هذا القرآن يهدى للتي هي اقوم
٣٦
و ان من شئ الا يسبح بحمده
٣٣٩
و من كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى و اضل سبيلاً
٥٤٢
قل كل يعمل على شاكلته
٦٢١-٢٣٢
قل الروح من امر ربي
٣٨٤
١٨- الكهف
و من شاء فليؤمن و من شاء فليكفر
٦١٩
قل لو كان البحر مداداً لكلمات ربي لنفد البحر
٦٤٢
٢٠- طه
اعطى كل شئ خلقه ثم هدى
٤٨
عوجاً و لا أمناً
٣٢٥
و عنت الوجوه للحي القيوم
٤٠٨

- ٢١- الأنبياء
٢٤٢ ما هذه التماثيل التي انتم لها عاكفون
- ٢٢- الحج
٢٦٥ هذان خصمان اختصموا في ربهم
٣١٨ ان يوماً عند ربك كالف سنة مما تعدون
٣١٠ ذلك بان الله هو الحق و ان ما يدعون من دونه هو الباطل
- ٢٣- المؤمنون
١٥٥ فتبارك الله احسن الخالقين
- ٢٤- النور
١١٠ الله نور السموات والأرض
٥٦٤-٤٨٦-١٢٨ و من لم يجعل الله له نوراً فما له من نور
٢٥- الفرقان
٧١٠-٢٣٣-٤٢ ألم تر الى ربك كيف مد الظل
٢٨- القصص
٦٧٨-٦٢٧-٤٥٠ كل شئ هالك الا وجهه له الحكم و اليه ترجعون
- ٢٩- العنكبوت
٣٨ ان اجل الله لات
٣١- لقمان
٤٠ لقد آتينا لقمان الحكمة
٢٩١-١٩٦ ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة
- ٣٢- السجدة
٦٤١-٦٠٩ يدبر الأمر من السماء الى الارض ثم يعرج اليه
٣٢٥ قل يتوفيكم ملك الموت الذي وكل بكم

٣٣- الأحزاب

٧٠٦ هو الذى يصلى عليكم و ملائكته ليخرجكم من الظلمات

٧٠٦ إن الله و ملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين آمنوا

٣٥- فاطر

٨٢-٦٠١-٢٤٢-١١٦ يا ايها الناس انتم الفقراء الى الله و الله هو الغنى

- ٦٤٥-٣٢٣-٢٧٨-٢٥٧ وما يستوى الأعمى و البصير و لا الظلمات و لا النور

٦٦٥ و لن تجد لسنة الله تبديلا

٣٧- الصافات

٧٠٦-٦٦٢ الصافات صفاً و السابقات سبقاً و المذبررات أمرا

٦١٩ و الله خلقكم و ما تعملون

٣٩- الزمر

٤٨٦ هل يستوى الذين يعلمون و الذين لا يعلمون

٣٢٥ الله يتوفى الانفس حين موتها و التى لم تمت فى منامها

٦١٩ الله خالق كل شئ

٢٠٣ و نفخ فى الصور فصعق من فى السموات و من فى الأرض

٤٠- غافر (المؤمن)

٥٩١ لمن الملك اليوم لله الواحد القهار

٤١- فصلت

٥٠٨ ثم استوى الى السماء هى دخان

٦١٩ اعملوا ما شئتم

٥٧٠ أو لم يكف بربك إنه على كل شئ شهيد

٦٣٨-٨٢ سنريهم آياتنا فى الآفاق و فى انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق

٤٢- الشورى

١٩٦ ليس كمثل شئ

- ٤٨- الفتح
٣٢٤ و لله جنود السموات و الارض
٥٠- ق
٤٠ ان فى ذلك لذكرى لمن كان له قلب
٥٣- النجم
٥٠٩-٣٢٥ علمه شديد القوى
٢٩٦-٢٩٤-٢٢٦ ان هى الأسماء سميتوها انتم و آباءكم، ما انزل الله
٥٤- القمر
٤٤٨-٤٠٨-٢٩٤-٧٦ وما امرنا إلا واحدة
٦٣٥-٦٢٥
٥٥- الرحمن
٦٢٦-١٩٦ كل يوم هو فى شأن
٥٤٣ تبارك اسم ربك ذى الجلال و الاكرام
٥٦- الواقعة
٥٢ حورعين كأمثال اللؤلؤ المكنون
٤١٨ أفرأيتم ماتمون، ءأنتم تخلقونه، ام نحن الخالقون
٦٩٧ قد علمتم النشأة الاولى فلولا تذكرون
٦٤٣ لا يمسه إلا المطهرون
٦٥٠ فروح و ريحان و جنة النعيم
٥٧- الحديد
٦٦٥ هو الاول و الآخر و الظاهر و الباطن
٢٣٠-٢٩٣ هو معكم اينما كنتم
٥٩- الحشر
٣٣٩ سبح لله ما فى السموات و الارض



مرکز تحقیقات کتابخانه و اسنادی

- ٥٨٣ نسوا الله فانساهم انفسهم
٦٦- التحريم
- ٤٨٦ نورهم يسعى بين ايديهم و بايمانهم
٦٧- الملك
- ٥٦٩ ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير
٦٩- الحاقة
- ٤٩-٤٨-٣٤ هاؤم اقروا كتابيه
٧٠- المعارج
- ٣١٨ تعرج الملائكة و الروح اليه فى يوم كان مقداره خمسين الف سنة
٢٠٤ يوم يرونه بعيداً و نراه قريباً
٧٤- المدثر
- ٣٢٤ ما يعلم جنود ربك الا هو
٧٦- الإنسان
- ٤٤ إنما نطعمكم لوجه الله
٣٣ و سقيهم ربهم شراباً طهوراً
٧٧- المرسلات
- ٧٠٦ و المرسلات عرفاً و الناشطات نشطاً و السابحات سبحاً
٨٧- النبا
- ٢٠٣ و يقول الكافر ياليتنى كنت تراباً
٨٣- المطففين
- ٨٣ ان كتاب الفجار لفى سجين
٨٣ ان كتاب الأبرار لفى عليين
٨٤- الإنشاق
- ٢١٦ يا ايها الانسان إنك كادح الى ربك كدحاً فملاقيه



مركز تحقيقات كويتى علوم اسلامى

٤٨	من اوتى كتابه بيمينه ٨٥- البروج
٣٠١	والله من ورائهم محيط ٩٧- القدر
٦٣٥	إنا أنزلناه فى ليلة القدر ١٠٠- العاديات
٧٤	فأثرن به نقعاً ١٠١- القارعه
٣٣٣	و ما ادريك ماهية ١٠٤- الهمزه
٤٦٣	ويل لكل همزه لمزه، الذى جمع مالا وعدده
٢٣٣	١١٢- الاخلاص لم يلد ولم يولد



فهرس الروايات

- اذا شاؤوا ان يعلموا، علموا ... ٦٤١
- السابقون دهرأ و اللاحقون زماناً ... ٧٣٠
- اشعر كلمة تكلمت بها العرب ... ١٠٠
- أطت السماء و حق لها أن تأط ما فيها موضع قدم إلا و فيه ملك راعع او ساجد ... ٥٢٤
- اعرفوا الله بالله و الرسول بالرسالة ... ٥٠
- اللهم أرنا الأشياء كما هي ... ٣٩
- اللهم انى أسألك يا من احتجب بشعاع نوره عن نواظر خلقه ... ٤٤
- اللهم انى أسألك باسمك يا احد يا واحد ... ٥٢٦
- اللهم انى أسألك باسمك يا ستار يا غفار يا قهار يا جبار ... ٦٤٩
- اللهم غير سوء حالنا بحسن حالك ... ٦٤٩
- الله معناه المعبود الذى اله الخلق عن درك مائيته و الإحاطة بكيفيته ... ١٠٣
- ان الاحتجاب عن الخلق لكثرة ذنوبهم ... ٣٦
- ان اصدق كلمة قالها شاعر كلمة لبيد ألا كل شى ... ١٠٠
- ان الله تبارك و تعالى خلق اسماء بالحروف غير مصوت ... ٥٢١
- ان الله خلق الأدم على صورته ... ٦٢١

- ان الله خلق الاشياء بالمشية و المشية بنفسها ... ٧٦
- ان الله خلق الخلق فى ظلمة، ثم رش عليهم من نوره او كشمس وقع عكسه ... ٣٠١
- ان لله سبعين الف حجاباً من نور و ظلمة لو كشفها لأحرقت سبحات ... ١٧٩-٣٦
- ان لله سبعين حجاباً من نور و ظلمة لو كشفها لأحرقت سبحات و جهة كل ما... ٣٦
- ان لله عزوجل عموداً من ياقوته حمراء رأسه تحت العرش و اسفله على ظهر ... ٥٤٨
- ان تحت العرش نوراً أسداً و ان هناك ديكة يتبعها الديوك فى ... ٧٠٦-٧٠٧ - ٧٠٧
- انا افصح الناس بيدانى من قريش ... ٥٢٧
- انا اناجيك ياموجوداً بكل مكان ... ٥٨٠
- انا مدينة الحكمة و هى الجنة و انت يا على بابها ... ٣٩
- انا و على من نور واحد، و اول ما خلق الله نورى ثم فتق منه نور على، و خلق الله ... ٤٧
- انفسكم فى النفوس و ارواحكم فى الارواح ... ٤١٦
- انما يقول اراد كونه كن فيكون لا بصوت يقرع و لا ببناء ... ٦٤٣
- اوتيت جوامع الكلم ... ٦٤٢-٣٦
- ارل الدين معرفته و كمال معرفته التصديق، و كمال التصديق ... ٥٥٨
- اول ما خلق الله العقل و انا العقل ... ٦٤١-٦٧٠
- اول ما خلق الله نورى و كنت نبياً و آدم بين الماء و الطين ٤٧-٧٣٠
- الايمان نور يقذفه الله فى قلب المؤمن ... ٤٨٦
- بكم فتح الله و بكم يختم ... ٧٣٠
- توحيدته تمييزه عن خلقه، و حكم التمييز بينونة صفة، لا بينونة عزلة ... ٢٣٢-٢٦٣
- ٢٩٤-٢٩٦
- جف القلم بما هو كائن الى يوم القيامة ... ٦٢٥-٦٦٥
- الحمد لله الذى لم يجعلنى من السواد المخترم ... ٤٠٣
- الحمد لله المتجلى لخلقته بخلقته ... ٣٥
- خلق الارواح قبل الاجساد بالفى عام ... ٣١٨ -

- خلق الانسان ذا نفس ناطقه ان زكيتها بالعلم و العمل فقد شابتهت جواهر ... ٥٠٨
 خلقتهم للبقاء لا للفناء ... ٢٠٢
 داخل في الاشياء لا بالمازجة، خارج عن الاشياء لا بالمزايلة ... ٢٦٣
 داخل في الاشياء لا كدخول شئ في شئ، خارج عن الاشياء، لا كخروج ... ٢٦٣ - ٢٠٦
 دم على الطهارة يوسع عليك الرزق ... ٧٢١
 رأيت الخضر في المنام قبل بدر بليلة، فقلت له: علمنى شيئاً انتصر به على الأعداء ... ٥٢
 سألوا الامام امير المؤمنين علياً (ع) عن وجه الله، فقالوا: هل فى كتاب نبيكم وجه الله؟ ... ٤٥
 سئل (ص) بماذا عرفت ربك؟ قال: بالله عرفت الاشياء ... ٦٠
 سئل عن العالم العلوى، فقال: صور عارية عن المواد، خالية عن القوة ... ٥٢٦ - ٦٧٠ - ٦٨٩
 سبحان من لبس البهجة و الجمال ... ٦٥٠
 سبحانك يا معبود تعاليت يا موجود أجرنا من النار يا مجير ... ٨٣ - ٥٠٣
 سبعماته حجاب ... ٣٦
 شيبتنى سورة هود ... ٦٢٥
 عالم اذ لا معلوم ... ٥٩٦
 العجب كل العجب لمن انكر النشأة الأخرى و هو يرى النشأة الأولى ... ٦٩٧
 العقل دليل المؤمن ... ٤٠
 علم كله قدرة كله ... ٥٩١
 فتجلى لهم سبحانه فى كتابه من غير ان يكونوا راوه ... ٣٥
 فسبحانك ملأت كل شئ و باينت كل شئ فانت الذى لا يفقدك شئ ... ٤١٧
 فهذا الوجود كله وجه الله، قرء فأينما تولوا فثم وجه الله ... ٥٠٣
 فهو الذى تشهد له اعلام الوجود على اقرار قلب ذى الجحود ... ٥٠٣
 قد علم اولو الألباب ان ما هنالك لا يعلم إلا بما هنيهنا ... ٥٤٢ - ٦٩٧
 قلب المؤمن بين اصبعين من اصابع الرحمن ... ٣٦
 كان الله و لم يكن معه شئ ... ١٤١ - ١٤٢ - ٢٩٤ - ٢٩٥ - ٥٠٩

- كان من سؤال لزنديق الذى اتى ابا عبد الله (ع) ان قال: ما الدليل على صانع العالم؟ ... ٥١٦
- كمال الاخلاص نفى الصفات ... ٢٩٦-٥٩١
- كنت كنتراً مخفياً فأحببت أن اعرف ... ٥٤٨-٥٥٥-٥٩٠
- كيف يستدل عليك بما هو فى وجوده مفتقر اليك ... ٥٠٣
- لا جبر و لا تفويض ولكن امر بين الأمرين ... ٦٢٢-٦٢٦-٦٢٧
- لا حول و لا قوة إلا بالله العلى العظيم ... ٤٤٨-٦٢١
- لا طاهر من تدنس بشئ من الأكوان إلا الله ... ٦٤
- لا يحتمل احد من الخلائق أمره بكماله حتى يحده لأنه من حد شيئاً فهو اكبر ... ٤٤
- لولاك لما خلقت الافلاك ... ٧٣٠
- لون الماء لون إنائه ... ٥٩١
- له معنى الربوبية اذ لا مربوب، و حقيقة الالهية اذ مالوه، و معنى العالم ... ٢٩٤-٦٠٦
- لى مع الله وقت لا يسعنى فيه ملك مقرب و لا نبي مرسل ... ٧٢١
- ليس فى الأشياء بوالج و لا عنها بخارج ... ٢٦٣-٥٤٧
- ما لابن آدم و الفجر؟ اوله نطفة قدرة و آخره جيفة قدرة ... ٢٩٥
- ما الدليل على أن الله واحد؟ قال: اتصال التدبير و تمام الصنع ... ٥١١
- ما رايت شيئاً إلا و رايت الله قبله ... ٢٦٣-٦٢١-٦٤٥
- ما هو؟ قال: له السائل فله انية و مائية؟ قال: نعم لا يثبت الشئ إلا ... ١٠٣
- من راني فقد رأي الله: ٧١٢
- من عشقنى عشقته ... ٦٥١
- النبوة مثل دار معمورة لم يبق فيها إلا موضع لبنة و كنت انها تلك اللبنة ... ٤٨
- نحن السابقون السلاحقون ... ٧٣٠
- نحن الكلمات التامات ... ٦٤٢
- و أسألك يا نور النهار و يا نور الليل و يا نور السماء و الارض و نور النور و نوراً ... ٤٥
- و الذى نفس محمد بيده لو انكم دليتم رجلاً بحبل الى الارض السفلى لهبط ... ٤٥

- و الله لقد تجلّى الله عزوجل لخلقه فى كلامه ولكن لا يبصرون ... ٣٥
 و أيم الله لو دليتم احدكم بحبل الى الارض السفلى السابعة لهبط على الله ... ٤٥
 و لم تعلم لك مائة فتكون للأشياء المختلفة مجانساً ... ١٠٣
 و ملأ كل شى نورك ... ٤٥
 و من ثناه فقد جزاه فقد جهله ... ٥٣٦
 و من حله فقد عدّه ... ٣١٨
 و من عرف نفسه فقد عرف ربه ... ١٥٥-٥٥٢-٥٨٣-٥٨٩-٧١٢
 و يلك يا ذعلب ما كنت اعبد رباً لم أره ... ٣٥
 يا باطناً فى ظهوره، و يا ظاهراً فى بطونه، يا باطناً ليس يخفى، يا ظاهراً ... ٤٤
 يا جابر العظم الكسير ... ٦٦٢
 يا ربّ القدرة فى الأنام ... ٦٢٧
 يا من خلق الأشياء من العدم ... ٢٨٧
 يا من دلّ على ذاته بذاته ... ٦٤٠
 يا من كل شى قائم بك ... ٤٧-٥٤٧
 يا من هدانى اليه و دلّنى حقيقة الوجود عليه و ساقنى من الحيرة الى معرفته ... ٥٠٣
 يا من له العزّه و الجمال ... ٦٤٧
 يا من هو فوق كل شى ... ٨٤
 يا موسى انا بذكّك اللّازم ... ٢٥٢
 يا هشام ان الله تعالى يقول فى كتابه: «و ان فى ذلك لذكرى لمن كان له قلب» ... ٤٠
 يدالله مع الجماعة ... ٢٨١-٥٩٦-٥٩٩

فهرس الأعلام و الفرق و الامكنة



- أدم(ع): ٣٦ - ٤٧ - ٤٨ - ٢٩٧ - ٣٠٨ - ابراهيم(ع): ٢٩١ - ٤٩٦ - ٦٢٨ - ٦٦٢ -
 ٥٠٨ - ٥٢٠ - ٥٢٤ - ٥٢٦ - ٥٣٦ - ٥٥٦ - ٧٠٨ -
 ٦٢١ - ٦٢٨ - ٦٤٢ - ٧٠٦ - ٧٠٧ - ابراهيم مذكور: ١٩٧ -
 ٧٣٠ - ابرقلس: ٥١٤ - ٥١٥ -
 أشتياني، سيد جلال الدين: ١٤٨ - ١٤٩ -
 ٢١٤ - ٢١٦ - ٢٦٧ - ٣٤٠ - ٥١٤ -
 ٥٦٥ - ٥٧٠ - ابن تركه، صائس الدين على: ٦٧ - ٧٢ -
 ١٠٣ - ٢١٦ - ٢٢٦ - آل كاشف الغطاء، محمد حسين: ٥١٥ -
 آل ياسين، محمد حسين: ١٠٠ -
 آل ياسين، جعفر: ٣٧٤ -
 أمدى، عبدالواحد: ٥٠٨ - ٥٢٦ - ٦٧٠ -
 آيتى، عبدالمحمد: ٤٢٨ -
 ائمه(ع): ٣٦ - ٤٢ - ٤٨ - ٥٠٣ - ٥٩٦ -
 ٦٠٦ - ٦٢٤ - ٦٢٦ - ٦٤١ - ٦٦٥ - ٧١١ -
 ابن حنبل: ٤٥ - ٥٢٣ - ٥٢٤ - ابن خلدون: ٤٧٧ -
 ابن خلكان: ٦٦ - ابن دريد: ٥٢ -
 ابن رشد: ٩٨ - ٤٥٣ - ابن سودكين: ٤١٢ -
 ابن سينا: شيخ الرئيس ابو على سينا - ٧٣٠ - ٧٣٢ -

- ابن شهر آشوب: ٦٧٠ -
 ابن عباس: ٦٢٥ -
 ابن عربي: ← محي الدين بن عربي
 ابن فارض: ٢٩٧ - ٣٠٤ -
 ابن فناري، حمزه: ٢١٥ - ٥١٦ - ٥٢٤ -
 ٥٤٧
 ابن كمونه، سعد بن منصور بن
 سعد بن الحسن بن هبة الله: ٧٨ - ١٠١ -
 ٤٩٦ - ٥١٣ - ٥١٤ - ٥١٥ - ٥١٧ -
 ٥١٨
 ابن ماجه: ٥٢٣ -
 ابن مالك: ٥٢ -
 ابن نديم: ٣٠٣ -
 ابن هشام: ١٠٠ -
 ابوالحسن (ع): ٣٦ -
 ابوالحسن اشعري: ٨٣ - ٥٥٨ - ٥٥٩ -
 ٦١٨
 ابوحسين بصرى: ٨٣ -
 ابوطالب مكي: ٣٥ -
 ابو عبيده: ٨٢ -
 ابوالقاسم بلخي: ← كعبي
 ابي تمام: ٣٧ -
 ابي حمزه: ٤٣ -
 ابي سعيد خدرى: ٥١٩ -
 ابي عمران قرطبي: ٤٣٩ -
 ابي هاشم: ١٨٤ - ١٨٥ - ٥٥٩ -
 احسايب، شيخ احمد: ٦٥ - ٢١٠ -
 احمد حجازي سقا: ٢٦١ -
 احمد محمود صبحي: ٦١٨ -
 ادبا: ٢٢٢ -
 ارسطو: ٦٦ - ٩٨ - ١٤٨ - ٢٤٥ - ٢٨٨ -
 ٤٥٣ - ٤٦٧ - ٤٦٩ - ٥٢٣ - ٥٣٠ - ٥٣٣ -
 ٥٣٤ - ٥٧٥ - ٥٧٦ - ٥٨١ - ٥٩٩ -
 ٦٠٠ - ٦٤٢ - ٦٨٦ - ٦٨٧ - ٧١٩ - ٧٢٣ -
 ٧٢٩ - ٧٣٠ -
 ارباب حكمت: ٧٢٣ -
 اساطين حكمت: ١١١ - ٢٢٩ - ٤٥٦ -
 ٥٩٣ - ٦١٢ -
 اسحاق (ع): ٥٨٩ - ٦٤١ -
 اسحاق بن حنين: ٥٢٣ -
 اسد: ٧٠١ -
 اسرافيل: ٣٢٥ - ٧٢١ -
 اسفرايني، ابواسحاق: ٦١٨ -
 اسكندر: ١٤٨ - ٣٥٤ -
 اسماعيل (ع): ٧٢١ -
 اشاعره، اشعري: ٨٩ - ٩٥ - ١٨٥ -
 ٢٦١ - ٢٦٧ - ٢٩٢ - ٣٠٢ - ٣٠٤ - ٣٢٦ -
 ٥٠٩ - ٥٥٧ - ٥٥٨ - ٥٦٠ - ٦١٥ -
 ٦٢٣ - ٦٢٧ - ٦٤٨ -
 اشراق: ١٣٠ - ١٤٤ - ٢٢٠ - ٢٣٢ -
 ٤٠٧ - ٦٦٥ -
 اشراقيون، اشراقي: ٦٦ - ٩٤ - ١٠٧ -
 ١٧٨ - ١٨٠ - ٢٢٠ - ٢٢٣ - ٢٢٤ - ٢٢٩ -
 ٢٣٠ - ٢٦٦ - ٢٦٧ - ٢٩٠ - ٤٠٧ -

- ٤١١ - ٤١٣ - ٥٧٦ - ٥٨٥ - ٥٩٠ - ٥٩٢
 - ٥٩٩ - ٦١٢ - ٦٦٠ - ٦٦٢ - ٦٧٢
 ٦٨٢ - ٦٨٣ - ٦٨٥ - ٧٠٠ - ٧٠٣
 اصحاب حديث: ٩٨
 اصحاب رسول: ٦٢٥
 اصحاب شمال: ١٥٠ - ٦٤٨
 اصحاب يمين: ١٥٠ - ٦٤٨
 اصفهان: ٦٥ - ٦٦
 اصنام: ٢٩٦
 اعظم: ٧١٨
 اعرابي: ٦٧٠
 اغانا ذيمون: ٢٢٥
 افريقيه: ٥١٥
 افلاطون: ٦٦ - ١٣١ - ٢٢٥ - ٤٧٧
 ٥١٤ - ٥١٥ - ٥٣٢ - ٥٣٤ - ٥٧١ - ٥٧٥
 - ٥٧٦ - ٧٠٠ - ٧٠٢ - ٧٠٣ - ٧٠٤
 ٧٠٥ - ٧٠٧ - ٧١٦ - ٧١٩ - ٧٢٠ - ٧٢٤
 - ٧٢٥
 افلاك: ← فلك
 افلوطين: ٦٠٠ - ٦٨٧ - ٧٢٠
 اقدمين: ١٣١ - ٢٢٥ - ٢٤٥ - ٥١٥
 ٥٢٤ - ٥٧٢ - ٦١٩ - ٧٢٤
 اقليدس: ٧١٢
 اكياس: ٢٤٩ - ٢٥٠
 الهيون، الهى: ٢٥٦
 امام الحرمين جوينى: ١٨٥
 امام فخررازى: ← فخررازى
- اميدوكلس: ← انباز قلس
 انباز قلس: ٤١ - ٢٢٥ - ٤٢٨
 انبياء(ع): ٤٨ - ٣٠٨ - ٤٠٨ - ٥٨٠
 ٦٢٢ - ٦٣٤ - ٦٦٠ - ٦٦١ - ٧٣٠
 انكسيمانس: ٨٥ - ٥٧١ - ٥٧٧
 اولياء: ٤١٧ - ٥٨٠ - ٦٢٢ - ٦٣٤ - ٦٤١
 اهرمن: ٥٢٨ - ٥٢٩ - ٥٣٢ - ٥٣٤ - ٦١٨
 اهل اسلام: ٦٦٠
 اهل اشراق: ٤٨٨
 اهل اصول: ٣٩١
 اهل الله: ٧٢ - ٢١٦ - ٥٧٤
 اهل تاريخ: ٦٧٦
 اهل تحصيل: ٧٢٢
 اهل تحقيق: ٢٩٨
 اهل حق: ٦٢٦
 اهل حقيقت: ٢٦٩
 اهل حكمت متعاليه: ٢٣٤ - ٥٧٤
 اهل ذوق: ٩٣ - ١٧١ - ٣٣٩ - ٥٩٩
 ٦٢٢ - ٦٥٥ - ٧٢٩
 اهل شرع: ٦٦٣
 اهل صورة: ١٥٠
 اهل ظاهر: ٢٩٨
 اهل عرفان: ← عرفا
 اهل علم: ٤٤٧
 اهل عيان: ٦٢٢
 اهل كثرة: ٦٢٢

- اهل معرفت: ۶۶۳ - بعض معاصرین: ۶۵ - ۸۲ - ۸۶ -
 اهل الملة البيضاء: ۶۶۰ - بعض معتزله: ۱۸۴ - ۱۸۵ - ۵۵۹ -
 اهل نظر: ۸۳ - ۲۹۸ - ۶۳۱ - بعض منطقيين: ۲۵۷ -
 اياز: ۲۹۵ - بالله بغدادی، محمد المعتصم: ۸۹ -
 ایجی، قاضی عضدالدین: ۸۳ - ۱۲۶ - ۱۸۷ -
 بنی سلول: ۲۳۸ - بنی ملک: ۶۰۸ -
 ایوب (ع): ۶۴۷ - بهمنیار بن مرزبان: ۶۶ - ۵۷۹ - ۶۰۴ -
 باقر (ع): ۴۴ - ۱۰۳ - باقلانی قاضی ابوبکر: ۱۸۵ -
 بحرانی هاشم: ۵۴۲ - البیر نصری نادر: ۷۱۸ -
 بدوی عبدالرحمن: ۱۴۸ - ۴۶۹ - ۵۲۳ - پاریس: ۷۰۵ -
 ۵۵۸ - ۶۰۰ - ۶۱۸ - ۶۵۳ - ۶۸۷ - ترکمانیه: ۱۳۲ -
 برتاندراسل: ۴۲۸ - ترکیه، ابو حامد محمد اصفهانی: ۶۷ -
 بزرگ نادرزاد: ۴۲۸ - ۲۲۶ -
 بعض: ۲۶۲ - ۳۰۹ - ۳۱۷ - ۳۲۲ - ترمذی: ۴۵ - ۵۲۳ -
 ۳۴۴ - ۴۷۶ - ۴۸۱ - ۵۷۱ - ۵۸۳ - تفتازانی سعد الدین: ۶۰ - ۱۲۶ - ۳۳۳ -
 بعض اهل عرفان: ۴۵ - ۷۱ - ۳۴۵ -
 بعض حکما: ۲۸۱ - تویسرکانی، سید احمد: ۱۱۴ - ۷۲۵ -
 بعض عرفا: ۲۳۲ - ۲۹۳ - ۶۰۰ - ۶۳۴ - نالیس ملطی: ۵۷۱ - ۵۷۶ -
 بعض افاضل، فضلا: ۲۲۴ - ۳۹۸ - ۳۹۹ - ثنویه: ۳۶ - ۶۵ - ۶۶ - ۵۲۸ - ۵۲۹ -
 بعض فلاسفه: ۲۹۴ - ۵۳۴ - ۶۰۰ - ۶۱۷ - ۶۱۸ - ۶۲۷ -
 بعض متأخرین: ۶۷ - ۵۷۱ - ثور: ۷۰۱ -
 بعض متصوفه: ۱۰۹ - جامی، عبدالرحمن: ۷۲ - ۶۲۵ -
 بعض متکلمین: ۱۹۵ - ۲۷۲ - ۲۹۲ - جان بی ناس: ۵۲۹ -
 جبرئیل: ۵۲۷ - جرجانی سید میر شریف: ۱۰۱ - ۱۸۷ -
 بعض محققین: ۱۴۷ - ۱۹۳ - ۲۱۵ - ۳۶۱ - ۴۵۱ - ۴۸۰ -

- ٣٨٠ - ٣٧٩ - ٣٧٢ - ٣٧٠ - ٣٥٢ - ٣٤٠ - جلالى، محمد جواد حسين: ٦٠ - ٨٩ -
 - ٤٥٤ - ٤٢٩ - ٤٢٨ - ٣٩٦ - ٣٩٥ - ١٦٨
 ٥٣٣ - ٥٢٩ - ٥٢٦ - ٥٢٤ - ٤٨٨ - ٤٨٦ - جلالى نائينى، محمد رضا: ١٤٨ - ٥٧٧
 - ٥٧٩ - ٥٧٥ - ٥٦٣ - ٥٥٥ - ٥٤٧ - جمهور: ٨٤ - ٢٥٨ - ٢٩٨ - ٣٣١ - ٣٩٥
 ٦٣٦ - ٦١٦ - ٥٩٩ - ٥٩٧ - ٥٨٧ - ٥٨٣ - ٤٠١ - ٤٤٨ - ٤٨٦ -
 - ٦٧٥ - ٦٦٥ - ٦٦٢ - ٦٦٠ - ٦٥١ - جنود الله: ٣٢٤ - ٣٢٥ -
 ٧٢٢ - ٧١٩ - ٦٨٣ - ٦٧٨ - ٦٧٧ - ٦٧٦ - جنيد اسكافى: ٥٩١ -
 - ٧٢٥ - جواد (ع): ٤٥ -
 - ٢٦٥: حكما ربانى
 - ٧٠٠: حكما فرس
 - ٥٢٩: حكمت، على اصغر
 - ٤٢٨: حنا الفاخورى
 خالقداد هاشمى عباسى، مصطفى:
 - ٥٧٧
 حافظ شيرازى: ٢٢٢ - ٥٣٣ - ٦٩٨ -
 خراسان، محمد باقر: ٢٩٧ -
 خضر (ع): ٥٢ -
 خفرى علامه: ٧١٨ -
 خليل الجر: ٤٢٨ -
 خليفة الله: ٥٢٦ - ٥٢٧ -
 خواجوى، محمد: ١٤٨ - ٢١٨ -
 خواجه محمد پارسا: ٢٩٨ - ٥٢٤ -
 - ٥٥٦
 خواجه نصير الدين طوسى: ٣٨ - ٦٠ -
 ١٢٨ - ١١١ - ٨٩ - ٨٧ - ٨٠ - ٧٩ - ٧٠ -
 - ٢١١ - ١٦٨ - ١٦٧ - ١٥١ - ١٢٩ -
 ٣٠٦ - ٢٩١ - ٢٥٨ - ٢٥٧ - ٢٤٧ - ٢١٥ -
 - ٤٢٩ - ٣٩٣ - ٣٤٢ - ٣٣٥ - ٣١٦ -
 جلالى، محمد جواد حسين: ٦٠ - ٨٩ -
 ١٦٨
 جلالى نائينى، محمد رضا: ١٤٨ - ٥٧٧
 جمهور: ٨٤ - ٢٥٨ - ٢٩٨ - ٣٣١ - ٣٩٥
 - ٤٠١ - ٤٤٨ - ٤٨٦ -
 جنود الله: ٣٢٤ - ٣٢٥ -
 جنيد اسكافى: ٥٩١ -
 جواد (ع): ٤٥ -
 جوان، موسى: ٥٢٩ -
 جوهرى: ٥٢ -
 جوينى: امام الحرمين جوينى
 جيمس دار مستتر: ٥٢٩ -
 چلبى: ٥٧٢ -
 حافظ شيرازى: ٢٢٢ - ٥٣٣ - ٦٩٨ -
 حاج ملامادى سبزوارى: ٣٣ - ٣٤ - ٤٨ -
 ٩٨ - ١٢٠ - ١٤٤ - ١٥١ - ٣١٠ - ٣٣١ -
 - ٥٦٥ - ٥٦٤ - ٥٥٨ - ٥٣٧ - ٤٠٨ -
 ٧٠٩ - ٦٦٥ - ٦٤٨ - ٦٢٨ - ٥٧٥ - ٥٦٦
 - ٧٢٦ - ٧١٠ -
 حسن زاده آملى، حسن: ٣٣ - ١٨٠ -
 ١٩٥ - ٣٣١ - ٦٩٨ -
 حسين (ع): ٥٠٣ -
 حكما، حكيم: ٤٦ - ٥٠ - ٦٥ - ٦٨ -
 ٧١ - ٨٤ - ٨٩ - ٩٨ - ٩٩ - ١٠٥ - ١١٠ -
 - ١٢٠ - ١٢٤ - ١٣١ - ١٣٧ - ١٦٤ -
 ١٨٤ - ١٩٥ - ٢٠٥ - ٢١٧ - ٢٢١ - ٢٢٥ -
 - ٢٦٥ - ٢٦٦ - ٢٨٧ - ٣٠٧ - ٣٢٦ -

- ٤٤٧ - ٤٥٤ - ٤٨٦ - ٤٩٤ - ٥٤٢ - ٥٤٧
 ربانيون: ٥٠٣ -
 ٥٥٤ - ٥٥٨ - ٥٦٥ - ٥٨٤ - ٥٨٧ -
 رجل همداني: ٣٤٧ -
 ٥٨٨ - ٦٦٨ - ٦٧٢ - ٧١٢ - ٧٢٢ -
 رخس: ٦٩٤ -
 ٧٢٣ -
 خورنق: ٦٠٨ -
 دانش پڑوه، محمد تقی: ٦١ -
 داود(ع): ٤١ -
 دبيران كاتبی، علامه لجم الدين علي بن
 عمر الكاتبی قزوینی: ٨١ - ١٨٧ -
 دقلیطانوس: ٥١٥ -
 دمشق: ٦٥١ -
 دموكریتوس: — ذيمقراطيس
 الدميرى: ٤٠١ -
 الدوانى، ملا جلال الدين: ١١٤ - ١١٦ -
 ١١٧ - ١٣٢ - ١٣٣ - ١٣٥ - ١٣٦ -
 ١٣٧ - ١٤٠ - ١٤٤ - ١٤٧ - ١٥٩ - ١٦١ -
 ٣٨٠ - ٣٩٤ - ٣٩٦ - ٧١٨ - ٧٢٥ -
 دهریه، دهرى: ٢٨٥ - ٢٨٨ - ٢٨٩ -
 ٢٩٢ - ٢٩٣ - ٥٧٢ -
 ديار بکريه: ١٣٢ -
 ديك: ٧٠١ -
 ديلمى: ٥١٥ -
 ذعلب: ٣٥ -
 ذيمقراطيس: ٤٢٨ -
 رازى، قطب الدين: ٨٧ - ٣٠٦ - ٣٤٢ -
 ٣٦١ - ٣٩٣ -
 رازى، محمد بن زکريا: ١٥٩ -
 زنادقه، زندیق: ٣٦ - ١٠٣ - ٥١٦ -
 زنوزى، ملا عبدالله: ٥١٤ - ٥٨٣ - ٦١٦ -
 زهره: ٥٢٤ - ٦٩٣ - ٦٩٦ - ٦٩٨ -
 زيد: ٥٤٨ -
 سالکين: ٤٤٧ -
 سامانى، منصور بن نوح: ١٥٩ -
 الساوى، عمر بن سهلان: ٤٦٩ - ٤٧٠ -
 سجاد(ع): ٤٣٠ - ٦٩٧ -
 سرو پالى رادکريشنان: ٤٢٨ -
 سعدى شيرازى: ١٩٦ -
 سعيد فرغانى: ٣٤٠ -
 سقراط: ١٠٣ - ٢٢٥ - ٧٠٤ - ٧٠٥ -
 ٧٠٧ - ٧١٩ -
 سليمان(ع): ٤١ -
 سمرقند: ١٢٨ -
 سنمار: ٦٠٨ -
 سوسفطايى: ٩٩ -
 سيارات سبعة: ٥٢٤ -

- ٧٠٧ - ٧٠٠ - ٦٩٥ - ٦٩٤ - ٦٩٣ - ٦٨٥ - سيالكوتى: ٤٤٧ -
- ٧٣٠ - ٧٢٩ - ٧١٦ - ٧١٥ - ٧١٤ - سيد بن طاوس: ٤٤ - ٤٥ - ٥٠٣ -
- ٧٣٢ - ٧٣١ - سيد حيدر املى: ٤٥ - ٥٠٣ - ٥٤٨ -
- شيخ بهائى: ٣٥ - ٥٧٩ - ٥٨٠ - سيد السند: صدر الدين شيرازى
- شيخ حر عاملى: ٤٤ - دشتكى
- شيخ الرئيس ابو على سينا: ٤١ - ٥٠ - سيد على خان مدنى: ٨٧ -
- ١٠٢ - ٩٨ - ٩٧ - ٩١ - ٨٦ - ٦٤ - ٦١ - سيوطى، جلال الدين: ٦٢٥ -
- ٢٠٠ - ١٩٧ - ١٥٩ - ١٤٨ - ١١٩ - ١١٨ - شارل ورنر: ٤٢٨ -
- ٢٥٣ - ٢٢٣ - ٢١٧ - ٢٠٦ - ٢٠٥ - شام: ٤١ - ٦٥١ -
- ٢٢٢ - ٢٢٦ - ٢٢٣ - ٢٨٨ - ٢٨٧ - ٢٥٧ - شايجان داريوش: ٥٢٩ -
- ٣٥٢ - ٣٤٨ - ٣٤٣ - ٣٤٢ - ٣٣٥ - شبسترى، عارف: ٣٧ - ١٧٥ - ١٩٦ -
- ٤٥٤ - ٤٣٣ - ٤٣١ - ٤٠٢ - ٣٨٥ - ٣٥٨ - ٦٣٥ -
- ٤٩٣ - ٤٩٢ - ٤٨٨ - ٤٨١ - ٤٧٨ - شريف رضى: ٦٤٣ -
- ٥٧١ - ٥٤٧ - ٥٣٦ - ٥٢٦ - ٥٢٥ - ٥٢٣ - شرف، شرف الدين خراسانى: ٤٢٨ -
- ٥٨٦ - ٥٨١ - ٥٧٩ - ٥٧٨ - ٥٧٧ - ٥٢٩ -
- ٦٥٤ - ٦٥٣ - ٦٥١ - ٦٤٠ - ٦٠٤ - ٥٩٩ - شمس الدين محمود بن عبدالرحمن
- ٧٢٥ - ٧٢٢ - ٧١٨ - ٦٧٢ - ٦٥٥ - الاصبهانى: ١٢٨ -
- ٧٢٦ - شهابى، محمود: ٥٣٨ -
- شيخ صدوق: ٣٦ - ٣٩ - ١٠٣ - ٥١١ - شهر زورى: ٤١ - ٦٦ - ١٤٨ - ٤٢٨ -
- ٧٠٦ - ٦٩٧ - ٦٢١ - ٥٤٢ - ٥١٧ - ٥١٦ - شهرستانى: ١٤٨ - ٤٢٨ -
- شيخ طوسى (شيخ الطائفه): ٥٠٣ - شهر يور: ٦٩٤ -
- ٦٠٦ - شيخ اشراق، شهاب الدين سهروردى:
- شيخ على نورى: ٤٥٦ - ٦٦ - ٦٧ - ٦٨ - ١٠٥ - ١٠٧ - ١٥٨ -
- شيخ مفيد: ٦٠٦ - ٤١٣ - ٢٥٣ - ٢٢٦ - ٢٢٥ - ٢٢٤ - ٢١٦ -
- شيخين: فارابى و شيخ الرئيس ابن - ٥٣٢ - ٥١٥ - ٥١٤ - ٤٧٠ - ٤٦٩ -
- سينا. ٥٩٨ - ٥٨٨ - ٥٧٨ - ٥٧٦ - ٥٧١ - ٥٥٤ -
- شيرازى، قطب الدين: ١٠٦ - ٤٥٠ - ٦٨٤ - ٦٨٣ - ٦٨٢ - ٦٣٢ - ٥٩٩ -

- عامری، ابو عقیل لبید بن ربیعہ: ۱۰۰ -
 عامہ: ۵۴۸ -
 عبد الباقي، محمد فؤاد: ۶۲۵ -
 عبدالرزاق، قاشانی: ۳۵ - ۱۷۱ - ۴۱۲ -
 عبدالرزاق، لاهیجی: - لاهیجی
 عبدالرحمن صوفی: ۳۹ -
 عبده، شیخ محمد: ۴۷۰ -
 عثمان بن مظعون: ۱۰۰ -
 عثمان یحیی: ۴۱۲ - ۵۴۸ -
 عرفا: ۴۶ - ۷۲ - ۷۴ - ۹۳ - ۱۱۶ - ۱۴۱ -
 ۱۴۲ - ۱۸۴ - ۱۸۵ - ۱۹۵ - ۱۹۶ -
 ۲۴۲ - ۲۹۸ - ۳۰۹ - ۳۴۷ - ۵۰۸ - ۵۲۴ -
 ۵۴۳ - ۵۵۵ - ۵۵۶ - ۵۷۴ - ۵۹۷ -
 ۶۲۱ - ۶۳۵ - ۶۴۰ - ۶۴۲ - ۶۴۴ - ۶۵۱ -
 ۶۶۰ - ۷۰۳ - ۷۰۷ -
 عزی: ۲۹۶ -
 صفلانی: ۲۹۵ -
 عطارد: ۵۲۴ -
 عطاردی، عزیز الله: ۶۰۶ -
 عقیفی، ابو العلاء: ۵۷۳ -
 علما: ۴۰۸ - ۶۲۲ -
 علی (ع): ۳۵ - ۳۹ - ۴۴ - ۴۵ - ۴۷ -
 ۴۸ - ۵۲ - ۱۰۳ - ۲۳۳ - ۲۳۸ - ۲۶۳ -
 ۲۹۴ - ۲۹۵ - ۲۹۶ - ۴۱۷ - ۵۰۳ - ۵۰۸ -
 ۵۲۶ - ۵۲۹ - ۵۳۳ - ۵۳۶ - ۵۴۷ -
 ۵۵۸ - ۵۹۱ - ۶۲۱ - ۶۴۱ - ۶۴۳ - ۴۷۰ -
 ۶۸۹ -
 ۶۸۳ - ۶۸۶ - ۶۸۵ - ۵۲۲ - ۴۵۱ - ۶۹۴ -
 ۷۱۵ - ۷۲۹ - ۷۳۲ -
 شیطان: ۴۳۱ - ۵۲۹ -
 شیعه (خاصه): ۵۴۸ -
 صادق (ع): ۳۵ - ۴۰ - ۶۴ - ۱۰۳ - ۵۰۳ -
 ۵۱۱ - ۵۱۶ - ۵۲۱ - ۵۲۲ - ۶۳۵ -
 صبحی صالح: ۲۹۶ - ۵۹۱ - ۶۴۳ -
 صدر الدین شیرازی دشتکی، محمد
 ابراهیم حسینی (سید السند): ۱۳۱ -
 ۱۳۲ - ۱۳۳ - ۱۳۵ - ۱۳۶ - ۱۶۱ - ۲۰۱ -
 ۳۷۰ - ۳۷۱ - ۳۷۲ - ۳۸۰ - ۳۹۵ -
 ۳۹۶ -
 صدر الدین قونوی: - قونوی
 صدر المتألهین شیرازی، محمد ابراهیم:
 - ملاصدرا
 صدوق: - شیخ صدوق
 صدیقون: ۳۶ - ۵۲ -
 صفار: ۴۴ -
 صوفیہ: ۹۱ - ۲۶۶ - ۲۶۷ - ۴۱۲ - ۵۷۱ -
 ۵۷۳ - ۵۷۴ -
 طالبی، مسعود: ۳۲۱ -
 طاووس: ۶۹۶ - ۶۹۷ -
 طبرسی: ۶۴ - ۲۹۷ - ۵۱۶ - ۵۵۹ -
 طبیعیون، طبیعی: ۴۱۴ - ۴۱۸ - ۵۰۷ -
 طریحی: ۵۲ -
 عاد: ۳۲۴ -
 عارف خراز: ۱۵۹ -

- على بن حسين (ع): ٥٠٠ - سجاد
 علامه حلي: ٨١ - ١٨٠ - ١٩٥ - ٣٠٦ - ٥٦٠
 فرهاد ميرزا، معتمد الدوله: ٦٥ - ٦٦ -
 فريقين: ٧٢ - ١٢٣ - ١٤١ - ١٥٤ -
 فلاسفه،: ١٦٤ - ١٦٥ - ١٦٦ - ١٦٧ -
 علامه شمس الدين محمد بن مبارکشاه
 بخاري: ٨١ -
 علامه شعراني: ٥١٧ - ٥٥٨ -
 عميره، عبدالرحمن: ٦٠ - ١٢٦ -
 عيسى (ع): ٦٣٥ - ٦٤٢ - ٧٠٨ -
 غلاة: ٦٦٩ -
 فارابي، ابونصر: ٦٤ - ٩٨ - ٩٩ - ١٠٠ -
 ١٠٣ - ١٣٧ - ٢٨٨ - ٣٧٤ - ٤١٣ - ٤٥٣ -
 ٤٨٧ - ٥٠٦ - ٥٠٩ - ٥١٩ - ٥٢٤ -
 ٥٣٦ - ٥٧١ - ٥٧٧ - ٥٧٨ - ٥٧٩ - ٥٨٦ -
 فاطمه (ع): ٦٣٥ -
 فتحعلي شاه قاجار: ٦٥ -
 فخررازي امام: ٨٦ - ٨٧ - ٨٩ - ٩٧ -
 ١٦٠ - ١٩٧ - ٢٦١ - ٣٩٤ - ٣٩٦ - ٤٤٧ -
 ٤٥٠ - ٤٨٦ - ٥١٤ - ٥٥٥ - ٦٧٣ -
 فرات كوفي: ٦٣٥ -
 فرانسوي: ٣٨ - ٧٠٥ -
 فرخ: ٦٩٤ -
 فرخنده: ٦٩٤ -
 فردوسي: ٦٩٤ -
 فرعون: ٣٢٤ -
 فرفور يوس: ١٤٨ - ٤٠١ - ٥٧١ - ٥٨١ -
 فروغى، محمد على: ٤٢٨ -
 فيثاغورس: ٢٢٥ -
 فيض كاشاني، ملا محسن: ٤٨ - ٥١٧ -
 ٥٧٠ - ٦٥٠ -
 قاجاربه: ٦٥ - ٧٠٥ -
 قارون: ٣٢٤ -
 القاشى، عز الدين محمود: ٢٩٧ -
 القاشى، غياث الدين جمشيد: ١٢٨ -
 قاضى سعيد قمى: ٥١٧ - ٥٤٨ -
 قاضى ناصح الدين ابوالفتح
 عبدالواحد بن محمد التميمي الآمدى:
 الآمدى
 قلما: ٤٣ - ٣٥٤ - ٣٥٨ - ٤٠١ - ٤٨٥ -

کوکب، کواکب: سـ فلك	۷۰۵ - ۵۸۶ - ۵۵۹ -
کوه طور: ۷۰۹ -	قدیسون: ۳۶ -
کویت: ۳۵۴ -	قریش: ۵۲۷ -
کھف: ۲۹۵ -	قفطی: ۱۰۳ - ۱۴۸ -
لات: ۲۹۶ -	قمر: ۴۴۳ - ۴۴۴ - ۵۲۴ - ۵۲۵ - ۵۸۲ -
لاجوردی، سید مهدی حسینی: ۶۲۱ -	۶۳۴ - ۶۳۵ - ۶۹۶ - ۶۹۸ -
لاهیجی، عبدالرزاق: ۸۳ - ۱۳۳ - ۱۴۵ -	قوشچی: ۱۲۸ - ۱۲۹ - ۱۳۰ - ۱۶۱ -
۱۶۱ - ۱۶۷ - ۱۸۵ - ۱۹۸ - ۲۲۶ -	۱۶۷ - ۳۲۶ - ۳۴۱ - ۴۶۳ - ۴۸۱ - ۴۸۳ -
۲۴۰ - ۲۴۷ - ۲۸۷ - ۳۰۶ - ۳۰۷ - ۳۱۶ -	۴۹۱ - ۴۹۴ - ۵۰۹ - ۵۵۹ -
۳۶۵ - ۴۵۲ - ۴۸۶ - ۵۳۸ -	قوم: ۷۱۸ -
لاهیجی: ملا محمد جعفر: ۱۴۹ -	قونوی، صدر الدین: ۴۱ - ۵۱۵ -
۵۶۵ -	قیصری: ۴۶ - ۴۷ - ۷۱ - ۷۶ - ۹۳ - ۹۸ -
لغوی: ۵۶۳ -	۱۲۳ - ۱۴۱ - ۱۴۲ - ۱۸۵ - ۲۹۴ -
لقمان (ع): ۴۰ - ۴۱ -	۵۵۳ - ۵۵۵ - ۵۷۴ - ۵۸۰ - ۶۲۸ - ۶۴۱ -
لوط: ۳۲۶ -	۶۴۷ - ۷۰۳ - ۷۲۱ -
مادیون: ۱۳۴ -	کاپلستون، فردریک: ۱۴۸ - ۴۲۸ -
متأخرین: ۶۷ - ۷۰ - ۵۷۱ - ۵۷۷ -	کاشانی افضل الدین محمد مرقی:
۵۸۱ -	۵۷۵ -
مثلهین: ۷۶ - ۱۱۵ - ۱۱۸ - ۲۲۵ - ۲۵۶ -	کتابخانه مجلس شورای اسلامی: ۵۱۴ -
۳۴۰ - ۴۱۴ - ۴۱۸ - ۵۰۷ - ۵۲۲ -	کر امیه: ۵۶۰ -
۵۲۵ - ۵۷۰ -	کربن، هانری: ۶۸۰ - ۵۴۸ -
متفلسف: ۱۵۰ - ۵۱۵ -	کرمانی: ۶۲۶ -
مقدمین: ۱۹۳ - ۷۱۴ -	کعبی، ابوالقاسم بلخی: ۳۰۲ - ۳۰۳ -
متکلم، متکلمین: ۱۱۱ - ۱۱۴ - ۱۱۶ -	کلینی ثقة الاسلام: ۶۲۶ -
۱۲۸ - ۱۸۷ - ۱۹۵ - ۲۰۲ - ۲۵۷ - ۲۵۹ -	کمپانی، محمد حسین: ۹۷ - ۳۴۸ -
۲۶۴ - ۲۶۶ - ۲۶۸ - ۲۹۴ - ۲۹۹ -	کمیل: ۶۷۰ -
۲۰۳ - ۳۰۷ - ۳۲۵ - ۳۴۰ - ۳۹۱ - ۴۱۱ -	کوفه: ۶۰۸ -

- ۴۸۶ - ۵۰۹ - ۵۱۶ - ۵۵۷ - ۵۵۹ - مدرسه مروی طهران: ۴۵۶ -
 ۵۹۵ - ۶۱۴ - ۶۳۱ - ۶۳۵ - ۶۴۵ - ۶۶۸ - مرزوقی: ۳۷ -
 - ۶۷۶ - ۶۷۸ - مریخ: ۵۲۴ - ۶۹۳ -
 - ۴۲۸ - ۱۴۸ - مجتبوی، جلال الدین: ۱۴۸ - ۴۲۸ -
 - ۵۱۶ - مجلسی: ۵۱۶ -
 - ۲۲۹ - ۲۲۸ - ۱۹۰ - محقق، محققین: ۱۹۰ - ۲۲۸ - ۲۲۹ -
 ۳۷۱ - ۵۶۵ - ۵۷۶ - ۶۲۳ - ۶۶۰ - ۶۹۰ - مسعودی: ۴۱۷ -
 - ۷۰۷ - مسکر نژاد، جلیل: ۲۹۸ -
 - ۷۰۷ - مسیوسینبوس: ۷۰۵ - ۷۰۷ -
 - ۱۱۸ - ۱۱۳ - ۷۰ - ۶۹ - ۶۶ - مشاء: ۶۶ - ۶۹ - ۷۰ - ۱۱۳ - ۱۱۸ -
 ۴۱۳ - ۴۱۲ - ۴۱۱ - ۲۲۸ - ۲۲۰ - ۱۱۹ - مشایخ، مشاؤون: ۶۶ - ۶۸ - ۷۰ - ۷۳ -
 - ۶۷۷ - ۶۷۴ - ۶۷۲ - محقق بیرجندی: ۳۹ -
 - ۵۱۵ - محقق خوانساری: ۵۱۵ -
 - ۱۴۸ - ۱۲۰ - ۱۱۴ - ۱۱۱ - ۱۰۴ - ۸۵ - محقق داماد: ← میر داماد
 ۲۶۶ - ۲۳۰ - ۲۲۸ - ۲۲۳ - ۱۸۰ - ۱۵۱ - محقق طوسی: ← خواجه نصیر الدین
 - ۵۶۴ - ۴۸۷ - ۴۱۲ - ۴۰۷ - ۲۶۷ - طوسی
 ۶۶۰ - ۶۱۲ - ۶۱۱ - ۶۰۳ - ۵۹۲ - ۵۶۵ - محقق، مهدی: ۲۲۷ - ۲۸۹ -
 - ۶۸۳ - ۶۷۴ - ۶۷۲ - ۶۷۱ - ۶۶۲ - محمد (ص): ۳۳ - ۳۴ - ۳۶ - ۳۹ - ۴۲ -
 ۷۲۰ - ۷۱۵ - ۶۹۳ - ۶۹۰ - ۶۸۵ - ۶۸۴ - ۱۰۰ - ۶۰ - ۵۲ - ۴۸ - ۴۷ - ۴۴ -
 - ۷۲۹ - ۷۲۶ - ۵۲۶ - ۵۲۳ - ۵۰۳ - ۴۸۴ - ۳۰۷ - ۱۷۹ -
 - ۷۲۱ - ۷۳۰ - ۷۳۲ - ۶۲۵ - ۶۲۴ - ۶۲۱ - ۵۸۹ - ۵۴۸ -
 - ۵۲۴ - مشتری: ۵۲۴ - ۷۰۶ - ۶۷۰ - ۶۵۱ - ۶۴۲ - ۶۴۰ - ۶۲۶ -
 - ۴۸۵ - مشهور: ۴۸۵ - ۷۲۱ - ۷۳۰ - ۷۳۲ -
 - ۶۵۳ - مصر: ۶۵۳ - محمد کمال ابراهیم جعفر: ۱۷۱ -
 - ۴۱۲ - مطهری، مرتضی: ۶۶ -
 - ۱۸۲ - ۱۵۱ - ۱۲۴ - معتزله، معتزلی: ۱۲۴ - ۱۵۱ - ۱۸۲ -
 ۱۹۹ - ۱۸۷ - ۱۸۶ - ۱۸۵ - ۱۸۴ - ۱۸۳ - محی الدین بن عربی: ۴۷ - ۷۲ - ۹۳ -
 - ۳۰۸ - ۳۰۳ - ۲۶۷ - ۲۲۳ - ۲۰۰ - ۴۸۸ - ۴۰۸ - ۲۹۴ - ۱۴۱ - ۱۲۳ - ۹۸ -
 ۶۱۷ - ۵۷۳ - ۵۷۱ - ۵۵۹ - ۵۵۷ - ۴۱۳ - ۵۸۹ - ۵۷۴ - ۵۷۳ - ۵۵۵ - ۵۵۴ - ۵۵۳ -
 - ۶۳۰ - ۶۲۸ - مدرس تبریزی: ۵۱۴ -
 - ۶۲۷ - ۶۱۸ -

- معلم اول: ← ارسطو
 معلم ثانی: ← فارابی
 معلم ثالث: ← میرداماد
 معلم المشائین: ← ارسطو
 مقوضه: ۶۲۶ -
 مقصود تبریزی: ۴۲۸ -
 مکارثی یوسف: ۵۵۸ -
 ملانکه: ۴۹ - ۵۰ - ۵۰۸ - ۵۲۴ - ۵۲۵ -
 - ۵۲۷ - ۵۷۲ - ۵۷۵ - ۵۸۰ - ۶۳۵ -
 ۶۶۲ - ۷۰۱ - ۷۰۳ - ۷۰۶ - ۷۰۷ - ۷۱۰ -
 ملا اسماعیل درب کوشکی: ۴۵۵ -
 - ۴۵۶ -
 ملا صالح مازندرانی: ۵۱۷ -
 ملا صدرا، آخوند صدرالمتکلمین
 شیرازی: ۴۲ - ۵۲ - ۶۷ - ۸۳ - ۸۶ -
 ۹۴ - ۹۷ - ۹۹ - ۱۰۰ - ۱۰۷ - ۱۱۱ -
 ۱۱۳ - ۱۱۴ - ۱۱۸ - ۱۱۹ - ۱۲۸ - ۱۳۸ -
 ۱۳۹ - ۱۴۰ - ۱۴۴ - ۱۴۷ - ۱۴۸ -
 ۱۴۹ - ۱۵۰ - ۱۸۶ - ۱۹۹ - ۲۰۴ - ۲۰۵ -
 ۲۱۵ - ۲۱۷ - ۲۱۸ - ۲۲۵ - ۲۳۹ -
 ۲۴۵ - ۲۴۶ - ۲۷۶ - ۲۹۱ - ۲۹۹ - ۳۰۹ -
 ۳۳۵ - ۳۴۵ - ۳۵۲ - ۳۶۲ - ۳۶۵ -
 ۳۷۱ - ۳۷۶ - ۳۹۴ - ۳۹۶ - ۴۰۸ - ۴۶۹ -
 ۴۷۰ - ۴۸۸ - ۵۱۱ - ۵۱۵ - ۵۱۷ -
 ۵۲۲ - ۵۲۶ - ۵۵۸ - ۵۶۵ - ۵۷۲ - ۵۷۴ -
 ۵۸۰ - ۵۸۴ - ۵۸۷ - ۵۸۸ - ۵۹۲ -
 ۵۹۹ - ۶۰۰ - ۶۱۰ - ۶۳۱ - ۶۴۰ - ۶۵۳ -
 ۶۶۹ - ۶۷۶ - ۶۷۷ - ۶۷۸ - ۶۷۹ -
 ۷۱۳ - ۷۱۴ - ۷۱۵ - ۷۱۶ - ۷۱۹ - ۷۲۰ -
 - ۷۲۲ - ۷۲۳ - ۷۲۹ -
 ملبیون: ۲۷۲ - ۲۹۸ - ۵۷۹ - ۶۳۰ -
 - ۶۳۷ -
 منجم: ۵۷۰ -
 منطقی - منطقیون: ۱۶۴ - ۱۶۸ - ۲۵۶ -
 ۲۵۹ - ۳۴۵ - ۳۵۸ - ۴۰۱ - ۴۲۹ - ۴۷۸ -
 - ۵۵۹ - ۵۸۹ -
 موسی (ع): ۶۳۵ - ۷۰۷ - ۷۰۸ - ۷۱۰ -
 - ۷۱۱ -
 موسی بن جعفر (ع): ۴۰ -
 مولوی، مولانا جلال الدین: ۳۷ - ۶۰ -
 ۹۴ - ۱۴۳ - ۱۵۱ - ۳۰۷ - ۳۱۳ - ۳۲۴ -
 ۴۱۸ - ۵۲۲ - ۶۲۱ - ۶۴۵ - ۶۸۹ - ۷۰۹ -
 مهدی (ع): ۴۸ - ۵۱۵ -
 مهدوی، یحیی: ۵۷۶ -
 میبدی: ۵۲۹ - ۵۳۳ -
 میدانی: ۳۷ -
 میرداماد: ۱۳۳ - ۲۲۷ - ۲۳۹ - ۲۴۰ -
 ۲۸۰ - ۲۸۵ - ۲۸۸ - ۲۹۱ - ۲۹۳ - ۳۱۰ -
 ۳۱۱ - ۳۱۷ - ۴۳۰ - ۴۵۲ - ۵۱۵ -
 ۵۳۱ - ۵۳۷ - ۶۰۰ - ۶۰۱ - ۶۱۲ - ۶۳۴ -
 ۶۴۴ - ۷۱۸ - ۷۲۱ - ۷۲۳ - ۷۲۴ -
 - ۷۲۵ - ۷۲۶ - ۷۳۰ -
 میرزا سید احمد خان: ۷۰۵ -
 میرزا سید علیخان: ۷۰۵ -

- ميرغياث الدين منصور: ١٣٢ - :
 ميقات: ٧١٠ - ٧١١ -
 مينوى، مجتبى: ٥٧٦ -
 ناس: ٣٩٨ - ٤٠١ - ٤٦٩ - ٥٢٧ - ٥٦٣ -
 ناصر الدين شاه قاجار: ٧٠٥ -
 نجف دريابندرى: ٤٢٨ -
 نجمى محمد: ٥٦٠ -
 نحويين: ٤١٨ -
 نسفى، عبدالعزيز: ٥٠٣ -
 نظامى گنجوى: ٨٢ -
 نعمان بن امرئ القيسن: ٦٠٨ -
 نورانى، عبدالله: ٤٨٦ - ٥٨٤ -
 نورى ملاعلى: ٦٥ - ٦٦ - ١٧٩ - ٥١٧ -
 نوح(ع): ٧٠٨ -
 هارون: ٧١١ -
- هرمس: ٧١٥ -
 هروى: ٤٣٩ -
 هشام بن الحكم: ٤٠ - ١٠٣ - ٥١١ -
 ٥١٦ -
 هلموت ريتز: ٥٥٩ -
 همدان: ١٥٩ - ٣٤٨ -
 همدانى مولى عبدالصمد: ٣٦ -
 هندى: ٣٩ - ٥٩٦ -
 هود: ٦٢٥ - ٦٢٨ -
 يزدان: ٥٢٨ - ٥٣٤ - ٦١٨ -
 يحيى بن جهش: ٦٦ -
 يوسف(ع): ٤٩٦ - ٥٢٤ -
 يوسفيان: ٤٢٨ -
 يونان، يونانى: ٤٢٨ - ٧٠٥ - ٧٠٦ -
 ٧٠٧ - ٧٢٢ - ٧٢٣ -

فهرس الكتب



- الابانة عن اصول ديانة، ابو الحسن اسفار اربعة، ملاصدرا: ٤١ - ٦٦ - ٦٧ -
 اشعري: ٥٥٨ - ٦٩ - ٧٠ - ٧٨ - ٨١ - ٨٣ - ٨٤ - ٨٦ -
 اثبات الوصية، مسعودي: ٤١٧ - ٩١ - ٩٧ - ٩٨ - ٩٩ - ١٠٠ - ١٠٧ -
 اثو لوجيا، افلوطين: ٦٠٠ - ٦٨٧ - ٧١٩ - ١٠٩ - ١١٤ - ١١٥ - ١١٧ - ١١٩ - ١٢٠ -
 - ٧٢٩ - ٧٣٠ - ١٢٣ - ١٢٤ - ١٢٩ - ١٣٠ - ١٣١ -
 الاحتجاج، طبرسي: ٢٩٧ - ٥١٦ - ١٣٢ - ١٣٨ - ١٣٩ - ١٤٠ - ١٤٣ - ١٤٤ -
 اخلاق جلالى، جلال الدين دوانى: ١٤٥ - ١٤٨ - ١٤٩ - ١٥٠ - ١٨٠ -
 - ١٥٩ - ١٨٤ - ١٨٦ - ١٩٢ - ١٩٥ - ١٩٧ - ١٩٩ -
 اديان و مكتبهاى فلسفى هند، داربوش ٢٠٢ - ٢٠٥ - ٢٠٨ - ٢٠٩ - ٢١٥ -
 شايجان: ٥٢٩ - ٢١٦ - ٢٢١ - ٢٢٧ - ٢٢٨ - ٢٢٩ - ٢٣٣ -
 اربعين، قاضى سعيد قمى: ٥٤٨ - ٢٣٩ - ٢٤٠ - ٢٤٥ - ٢٤٦ - ٢٥٠ -
 ارسطو عند العرب، عبدالرحمن بدوى: ٢٥٣ - ٢٦١ - ٢٦٤ - ٢٦٥ - ٢٦٨ - ٢٧٠ -
 - ١٤٨ - ٢٧٢ - ٢٧٤ - ٢٧٥ - ٢٧٦ - ٢٧٨ -
 اسرار الحكم، حاج ملاهادي السيزوارى: ٢٧٩ - ٢٨٠ - ٢٨٦ - ٣٠٣ - ٣٠٧ - ٣٠٩ -
 - ٥٥٨ - ٣٢٤ - ٣٢٦ - ٣٣٤ - ٣٣٥ - ٣٣٧ -

- ٣٥٣ - ٣٥٢ - ٣٥١ - ٣٥٠ - ٣٤٢ - ٣٤٠
 - ٣٦٥ - ٣٦٤ - ٣٦١ - ٣٥٨ - ٣٥٤ -
 ٣٨٤ - ٣٧٩ - ٣٧٥ - ٣٧٤ - ٣٧١ - ٣٦٨
 - ٣٩٧ - ٣٩٦ - ٣٩٥ - ٣٨٩ - ٣٨٥ -
 ٤١٣ - ٤٠٨ - ٤٠٦ - ٤٠٢ - ٤٠٠ - ٣٩٩
 - ٤٢٥ - ٤٢٣ - ٤٢١ - ٤١٦ - ٤١٥ -
 ٤٥٢ - ٤٥١ - ٤٥٠ - ٤٤٩ - ٤٤٨ - ٤٣٩
 - ٤٦٣ - ٤٥٦ - ٤٥٥ - ٤٥٤ - ٤٥٣ -
 ٤٨٢ - ٤٨١ - ٤٨٠ - ٤٧٤ - ٤٧٠ - ٤٦٩
 - ٤٩٣ - ٤٩٢ - ٤٩١ - ٤٨٧ - ٤٨٦ -
 ٥١٤ - ٥٠٧ - ٥٠٦ - ٤٩٦ - ٤٩٥ - ٤٩٤
 - ٥٣٨ - ٥٣٠ - ٥٢٢ - ٥٢١ - ٥١٧ -
 ٥٤٢ - ٥٤١ - ٥٤٠ - ٥٣٣ - ٥٣٢ - ٥٢٥ - ٥٢٤
 - ٥٧٣ - ٥٧٢ - ٥٦٩ - ٥٦٦ - ٥٦٥ -
 ٥٨٢ - ٥٨١ - ٥٨٠ - ٥٧٧ - ٥٧٥ - ٥٧٤
 - ٥٨٨ - ٥٨٧ - ٥٨٦ - ٥٨٤ - ٥٨٣ -
 ٦١٠ - ٦٠٩ - ٦٠٨ - ٦٠٤ - ٥٩٣ - ٥٩٢
 - ٦٢٧ - ٦١٩ - ٦١٤ - ٦١٢ - ٦١١ -
 ٦٤٧ - ٦٤٠ - ٦٣٤ - ٦٣٢ - ٦٣١ - ٦٣٠
 - ٦٨٧ - ٦٨٠ - ٦٧٩ - ٦٧٦ - ٦٥٣ -
 ٧١٥ - ٧١٤ - ٧٠٣ - ٧٠٠ - ٦٩٢ - ٦٨٩
 - ٧٢٤ - ٧٢٣ - ٧٢٢ - ٧٢١ - ٧١٨ -
 - ٧٢٩
 الاشارات و التنبيهات، ابن سينا: ٤١ -
 ٣٠٦ - ٢٩١ - ٢٥٧ - ٢٥٦ - ٢٠٥ - ١٧٣
 - ٣٩٣ - ٤٦٣ - ٥٣٦ - ٥٤٢ - ٥٤٧ -
 ٦٠٩ - ٦٤٩ - ٦٧٢ - ٦٧٦ - ٧٢٣ -
 اصطلاحات الصوفية، عبدالرزاق
 قاشاني: ١٧١ - ٤١٢ -
 اصول اقليدس، خواجه نصيرالدين
 طوسي: ٧١٢ -
 اصول كافي، كليني: ٤٠ - ٥٢ - ١٠٣ -
 ٥١٦ - ٥٢١ - ٦٢٢ - ٦٧٠ - ٦٩٧ -
 اصول المعارف، فيض كاشاني: ٥٧٠ -
 الاعلام، زركلي: ٥١٤ -
 اعتقادات، صدوق: ٧٠٦ -
 افق مبين، مير داماد: ٢٤٠ - ٢٨٠ -
 ٦١٢ - ٧٢١ - ٧٢٣ - ٧٢٤ -
 افلوطين عند العرب، عبدالرحمن
 بدوي: ٦٠٠ - ٦٨٧ -
 اقبال، سيد بن طاوس: ٤٤ -
 الف نكتة و نكتة، حسن زاده آملی:
 ٣٠٦ - ٣٢٢ - ٥٢٣ - ٥٢٥ - ٦٧٠ - ٦٨٩ -
 ٧٠٩ - الفيه، ابن مالك: ٥٢ -
 الالهيات شفا، ابن سينا: ٤١ - ٥٠ - ٦٤ -
 ٩٧ - ٩٨ - ١١٨ - ١٤٨ - ١٩٧ - ٢١٧ -
 ٢٥٣ - ٢٨٨ - ٣١٦ - ٣٢٣ - ٣٢٦ - ٣٣٥ -
 ٣٤٢ - ٣٤٣ - ٣٤٤ - ٣٥٢ - ٣٧٢ -
 ٣٨٥ - ٤٠٠ - ٤١٣ - ٤٢١ - ٤٢٦ - ٤٢٧ -
 ٤٢٨ - ٤٣٣ - ٤٣٤ - ٤٣٦ - ٤٥٠ -

- تأویلات، عبدالرزاق قاشانی: ۳۵ - ۴۵۳ - ۴۵۴ - ۴۶۹ - ۴۷۰ - ۴۸۰ - ۴۸۸
- تاریخ جامع ادیان، جان بی ناس: ۵ - ۲۹ - ۵۲۳ - ۵۳۶ - ۵۷۷ - ۵۷۹ - ۵۸۴
- تاریخ الحکما، ققطی: ۱۰۳ - ۱۴۸ - ۷۲۵ - ۷۰۵ - ۷۰۴ - ۶۶۲ - ۶۴۰ - ۶۱۱
- تاریخ فلسفه، کاپلستون: ۱۴۸ - ۴۲۸ - ۷۲۹ -
- تاریخ فلسفه در جهان اسلامی، خلیل الجر - حنا الفاخوری: ۴۲۸ -
- تاریخ فلسفه شرق و غرب، سرو پالی رادکریشنان: ۴۲۸ -
- تاریخ فلسفه غرب، برتاند راسل: ۴۲۸ -
- تاریخ یونان، مسیو سینبوس: ۷۰۵ - ۷۰۷
- التحصیل، بهمنیار: ۶۶ - ۶۰۴ - ۶۱۹
- تجوید الاعتقاد، خواجه نصیرالدین طوسی: ۶۰ - ۶۸ - ۷۹ - ۸۹ - ۱۱۱
- ۱۲۸ - ۱۶۷ - ۱۶۸ - ۳۰۶ - ۳۱۶ - ۳۳۵ - ۳۸۵ - ۴۰۰ - ۴۶۲ - ۵۰۴ - ۵۵۸ - ۶۳۰
- التجلیات الالهية، ابن عربی: ۴۱۲ -
- التذكرة النصيرية فی الهيثة، خواجه نصیرالدین طوسی: ۳۸ - ۴۴۴ -
- التعريفات، میرسید شریف جرجانی: ۴۸۰ - ۴۸۳ -
- تعليقات، ابن سینا: ۴۱ - ۱۰۲ - ۱۱۹ - ۲۱۷ - ۵۷۸ - ۶۵۳ - ۶۵۴ - ۶۵۵ - ۷۳۹
- ۴۶۹ - ۴۷۰ - ۴۵۴ - ۴۶۹ - ۴۷۰ - ۴۸۰ - ۴۸۸
- ۵۲۳ - ۵۳۶ - ۵۷۷ - ۵۷۹ - ۵۸۴
- ۷۲۵ - ۷۰۵ - ۷۰۴ - ۶۶۲ - ۶۴۰ - ۶۱۱
- ۷۲۹ -
- امالی صدوق: ۳۹ -
- امالی طوسی: ۶۰۶ -
- امالی مفید: ۶۰۶ -
- انسان کامل در نهج البلاغه، حسن زاده آملی: ۴۷ - ۶۴۱ -
- انسان و قرآن، حسن زاده آملی: ۳۹ -
- انوار الربيع فی انواع البديع، سید علی خان مدنی: ۸۷ -
- انوار الملکوت فی شرح الیاقوت، علامه حلی: ۵۶۰ -
- ایضاح المقاصد فی شرح حکمة العین القواعد، علامه حلی: ۸۱ -
- ایقاضات، میرداماد: ۵۳۰ -
- بحار الانوار، علامه مجلسی: ۴۴ - ۵۱۶ - ۶۴۰ - ۶۴۲ - ۶۷۰ -
- بحر الجواهر، هروی: ۴۳۹ -
- بحر المعارف، مولی عبدالصمد همدانی: ۳۶ -
- بصائر الدرجات، صفار: ۴۴ -
- البصائر النصيرية، عمر بن سهلان ساوی: ۴۶۹ - ۴۷۰ -

- تعلیقات، فارابی: ٣٧٤ - ٤٨٨ -
تعلیقة على الاسفار، حاجی سبزواری:
١٣٠ - ١٣٥ - ١٤٣ - ١٤٤ - ١٤٨ - ١٤٩ -
٥٦٥ - ٥٨٢ - ٦٢٨ -
تعلیقة على الالهيات الشفا، ملاصدرا:
٣٣٥ - ٣٥٣ - ٥٨٤ - ٦٧٧ -
تعلیقة على الالهيات الشفا، حسن زاده
أملی: ٤٥٣ -
تعلیقة على الحاشية الجمالية على
الحاشية الخفرية، حاجی سبزواری:
٢٨٩ -
تعلیقة على شرح حکمة الاشراق،
ملاصدرا: ٨٦ - ٣٤٥ -
تعلیقة على الشواهد الربوبية، حاجی
سبزواری: ١٢٠ - ٥٨٢ -
تعلیقة على شوارق الالهام،
ملا اسماعیل: ٤٥٥ -
تعلیقة على كفاية الاصول، محمد
حسین کمپانی: ٣٤٨ -
تفسیر اوستا و ترجمه گاتاها، جیمس
دار مستر: ٥٢٩ -
تفسیر برهان، بحرانی: ٥٤٢ - ٧٠٦ -
تفسیر در المنثور، سیوطی: ٧٠٦ -
تفسیر صافی، فیض کاشانی: ٥٢٧ -
٦٩٧ - ٧٠٦ -
تفسیر ما بعد الطبيعة أرسطو، ابن رشد:
٩٨ - ٤٥٣ -
تفسیر مجمع البیان، طبرسی: ٥٢ - ٦٤ -
٥٥٩ - ٦٢٥ -
تفسیر المیزان، علامه طباطبائی: ٥٢٧ -
تفسیر نور الثقلین، حویزی: ٧٠٦ -
تقدیسات، میرداماد: ٥١٥ - ٥٣٧ - ٦٠٠ -
٦٠١ -
تکملة منهاج البراعة فی شرح نهج
البلاغة، حسن زاده أملی: ٢٣٨ -
تلویحات، شیخ شهاب الدین
سهروردی: ٦٧ - ٢٢٥ - ٥١٤ - ٧٢٩ -
تفهید القواعد فی شرح قواعد التوحید،
ابن ترکیه: ٤١ - ٦٧ - ٧٢ - ١٠٣ - ٢١٦ -
٢٢٦ - ٥٧٤ - ٧٠٤ -
توحید صدوق: ٣٦ - ١٠٣ - ٥١١ -
٥١٦ - ٥١٧ - ٥٤٢ - ٥٤٨ - ٦٩٧ -
توضیح الملل و النحل، خالقداد
هاشمی: ١٦٨ - ٤٢٨ - ٥٢٩ - ٥٦٠ -
٥٧٧ - ٥٨١ - ٦١٨ -
ثلاث رسائل، ملاجلال الدین دوانی:
١١٤ - ٧٢٥ -
ثمان رسائل عربية، حسن زاده أملی:
٣٥ - ٧٥ - ٢١٥ -
جامع الأسرار و منبع الانوار، سید حیدر

- أملى: ١٤٨ - ١٤٩ - ١٥١ - ٤٨٧ - ٥٥٤ - ٥٦٥ - ٦٢٤ -
 دروس علم الهيئة و سائر اقسام الرياضى،
 حسن زاده أملى: ٣٠٨ - ٥٢٥ - ٦٧٢ -
 دروس معرفة النفس، حسن زاده أملى:
 ٩٩ - ٤٨٧ - ٥٠٩ - ٥٢٩ -
 دروس معرفة الوقت و القبلة، حسن
 زاده أملى: ٥٢٥ - ٦٧٢ -
 دفتر دل، حسن زاده أملى: ٢٦٤ - ٤٩٦ -
 ٧٣١ -
 ديوان حماسه، ابى تمام: ٣٧ -
 ديوان على بن ابى طالب (ع): ٢٣٨ -
 ٥٢٩ - ٥٣٣ -
 الرسائل، ملاصدرا: ٩٥ - ٧٢٩ -
 رساله اعتقادات، صدوق: اعتقادات
 رساله انه الحق، حسن زاده أملى: ٩٧ -
 ٩٨ - ٩٩ - ٣١٠ - ٥٤٧ -
 رساله الجعل، حسن زاده أملى: ١١٦ -
 ١١٩ - ١٢٠ - ١٥٣ - ٢٢١ - ٢٢٦ -
 رساله الحدوث، ملاصدرا: ٢٩٩ -
 رساله الحكمة العرشية، ملاصدرا: ٢١٧ -
 ٦٦٩ -
 رساله العرفان و الحكمة المتعالية، حسن
 زاده أملى: ٥٧٥ -
 رساله العمل الضابط فى الرباطى و
- أملى: ٤٥ - ٥٠٣ - ٥٤٨ -
 جامع الشواهد، يزدى: ٢٣٨ -
 جامع الصغير، سيوطى: ٦٢٥ -
 جامع مسلم: ١٠٠ -
 جذوات، ميرداماد: ٤٣٠ - ٦٣٤ -
 جمال الأسبوع، سيد بن طاوس: ٥٠٣ -
 الجمع بين رأبى الحكيمين، فارابى:
 ٧١٨ - ٧١٩ -
 جمهرة، ابن دريد: ٥٢ -
 الجوهر النفيد، علامه حلى: ٣٠٦ - ٤٠٠ -
 ٤٦٢ -
 الحجج البالغة على تجرد النفس الناطقة،
 حسن زاده أملى: ٢١٦ -
 حكمة الاشراق، شهاب الدين
 سهروردى: ١٠٥ - ١٠٦ - ٣٨٤ - ٥٣٢ -
 ٦٦٣ - ٦٨٣ - ٦٨٤ - ٦٨٥ - ٦٩٣ - ٦٩٤ -
 ٧٠٦ - ٧١٥ - ٧١٦ - ٧٢٩ - ٧٣٠ -
 ٧٣٢ -
 حكمة العين، دبيران كاتبى: ٨١ -
 حياة الحيوان، دميرى: ٤٠١ -
 خير الأثر فى رد الجبر و القدر، حسن
 زاده أملى: ٤١٢ - ٥٢٩ - ٦١٩ - ٦٢٧ -
 درر القلائد على غرر الفرائد، حسن زاده
 أملى: ٣٣ -
 دروس اتحاد عاقل و معقول، حسن زاده

- الرابط، حسن زاده أملی: ٢٣٨ - ٢٤٠
- رسالة العلم الالهی، ابن سینا: ٥٧٩ -
- رسالة فی اتصاف الماهية بالوجود، ملاصدرا: ٩٤ -
- رسالة فی العلم، حسن زاده أملی: ٤٨٥ - ٥٧٨ -
- رسالة الكبرى فی المنطق، سید شریف جرجانی: ١٩٣ -
- رسالة الكلمة العلیافی توفیقیة الاسماء، حسن زاده أملی: ٨٤ - ١١٨ - ٥٤٢ - ٦٣٢ - ٦٥٠ -
- رسالة لقاء الله، حسن زاده أملی: ٤٤ -
- رسالة المثل الالهية، حسن زاده أملی: ٣٠٠ - ٥٧٥ - ٧٠٧ - ٧١٨ -
- رسالة المفارقات، فارابی: ٤٥٣ - ٤٨٧ - ٥٠٩ -
- رسالة النور المتجلی فی الظهور والظلی، حسن زاده أملی: ١٢٢ - ١٢٤ - ١٢٦ - ١٢٩ - ١٣١ - ١٣٧ - ١٥٢ - ١٦٢ -
- رسالة نهج الولاية، حسن زاده أملی: ٦٤١ -
- رساله وحدت از دیدگاه عارف و حکیم، حسن زاده أملی: ١٧٩ - ٣١٠ - ٥٠٣ - ٥١٤ - ٥١٦ - ٦٦٨ -
- روضه کافی، کلینی: ٣٥ -
- ریحانة الادب، مدرس تبریزی: ٥١٤ -
- سدرة المنتهی، میرداماد: ٦٤٤ -
- شرح العیون فی شرح العیون، حسن زاده أملی: ١٩٥ - ٢١٥ - ٢١٦ - ٢٩٨ - ٤٨٧ - ٥٢٤ - ٥٨٩ - ٦٢٤ - ٦٣٥ - ٦٤٤ - ٧١١ - ٦٦٥ -
- السماء و العالم، ارسطو: ٧٣٠ -
- سنن ابن ماجه: ٥٢٣ - ٥٢٤ - ٦٢٥ -
- سیر حکمت در اروپا محمد علی فروغی: ٤٢٨ -
- سیر حکمت در یونان، شارل ورنر: ٤٢٨ -
- سیره ابن هشام: ١٠٠ -
- شرح اسرار مشنوی، حاجی سبزواری: ١٥١ - ٧٠٩ - ٧١٠ -
- شرح اسماء الحسنی و دعاء صباح و جوشن کبیر، حاجی سبزواری: ٢٩٣ - ٢٩٤ - ٢٩٦ - ٥٢٦ - ٥٣٧ - ٦١٤ - ٦١٩ - ٦٢٢ - ٤٨٠ - ٦٧٠ -
- شرح أسماء العقار، ابی عمران القرطبی: ٤٣٩ -
- شرح الاشارات و التنبیحات، خواجه نصیرالدین طوسی - قطب الدین رازی: ٧٠ - ٨٧ - ٩١ - ١٤٨ - ١٥١ - ٢٠٥ - ٢١٥ - ٢٥٦ - ٢٥٨ - ٢٥٩ - ٢٩١ - ٣٠٤ - ٣٠٩ - ٣٤٢ - ٣٩٣ - ٤٢١ - ٤٢٩ -

- ٤٤٧ - ٤٥٤ - ٤٧٨ - ٤٨٠ - ٤٨٨ - ٤٨٩ -
٥٤٢ - ٥٤٧ - ٥٨٨ - ٦٦٨ - ٦٧٢ -
٧٢٢ - ٧٢٣ -
- شرح ديوان حماسه، مرزوقى: ٣٧ -
شرح رسالة الشاعر ملاصدرا، شيخ
احمد احساينى: ٦٥ - ١٤٩ -
- شرح زاد المسافر ملاصدرا، سيد جلال
الدين آشتياني: ٢٠٤ -
- شرح زيج الف بيگى، قوشچى: ١٢٨ -
شرح عرشيه ملاصدرا، شيخ احمد
احساينى: ٦٥ -
- شرح فصوص الحكم محى الدين بن
عربى، حسن زاده آملى: ٥٨٩ -
- شرح فصوص الحكم ابن عربى،
خواجه محمد پارسا: ٢٩٨ - ٥٢٤ -
٥٥٦ -
- شرح فصوص الحكم ابن عربى،
عبدالرزاق قاشاني: ٤١٢ -
- شرح فصوص الحكم ابن عربى، علامه
قيصرى: ٤٦ - ٤٧ - ٧١ - ٧٦ - ٩٣ - ٩٨ -
١٢٣ - ١٤١ - ١٤٢ - ١٨٥ - ٢٩٤ -
٥٥٣ - ٥٥٥ - ٥٧٤ - ٥٨٠ - ٥٩١ - ٦٢٨ -
٦٤٧ - ٧٠٣ - ٧٠٤ - ٧٢١ -
- شرح قصيده تائيه ابن فارض، عز الدين
محمود قاضى: ٢٩٧ -
- شرح (رسالة) مسئلة العلم، خواجه
- ٤٨٩ - ٤٨٨ - ٤٨٠ - ٤٧٨ - ٤٥٤ - ٤٤٧ -
٥٤٢ - ٥٤٧ - ٥٨٨ - ٦٦٨ - ٦٧٢ -
٧٢٢ - ٧٢٣ -
- شرح اصول كافى، ملا صالح
مازندرانى: ٥١٧ -
- شرح اصول كافى، ملاصدرا: ٥٢ -
٢١٨ - ٥١٧ -
- شرح تجريد الاعتقاد (شرح قديم)،
شمس الدين الاصبهاني: ١٢٨ -
- شرح تجريد العقائد (شرح جديد)،
قوشچى: ١٢٨ - ١٢٩ - ١٣٠ - ١٦٧ -
١٦٨ - ٣٢٦ - ٣٤١ - ٣٦٣ - ٤٧٠ - ٤٨١ -
٤٩١ - ٤٩٢ - ٤٩٣ - ٤٩٤ - ٥٥٩ -
٦٤٥ -
- شرح التذكرة فى الهيئة، محقق
بيرجندى: ٣٩ -
- شرح التلويحات، ابن كمونه: ٥١٤ -
- شرح توحيد صلوق، قاضى سعيد
قى: ٥١٧ - ٥٤٨ -
- شرح حكمة الاشراق، قطب الدين
شيرازى: ١٠٦ - ٤٥٠ - ٤٥١ - ٥٣٢ -
٦٨٣ - ٦٨٥ - ٦٨٦ - ٦٩٤ - ٧٠٦ - ٧١٥ -
٧١٦ - ٧٢٩ - ٧٣٢ -
- شرح ديوان على (ع)، ميبلى: ٥٢٩ -
٥٣٣ -

- ٣٩٦ - ٣٨٥ - ٣٧٤ - ٣٧١ - ٣٦٥ - نصير الدين طوسی: ٤٨٦ -
- ٤٥٥ - ٤٥١ - ٤٥٠ - ٤١٨ - ٤٠٠ - ٣٩٩ - شرح المطالع، قطب الدين رازی: ٣٤٢ -
- ٤٧٦ - ٤٧٤ - ٤٧٠ - ٤٦٣ - ٤٥٦ - ٣٩٣ - ٣٦١ -
- ٤٩٢ - ٤٩١ - ٤٨٦ - ٤٨١ - ٤٨٠ - ٤٧٧ - شرح المقاصد، تفتازانی: ١٢٦ - ٦٠ -
- ٥٧٧ - ٥٧٠ - ٥٣٨ - ٥٠٧ - ٤٩٣ - ٢٧٢ - ٢٦٨ - ١٩٥ - ١٨٧ - ١٨٤ - ١٨٣ -
- ٦٤٥ - ٦١٤ - ٦٠٤ - ٥٨٤ - ٢٩٤ - ٣٠٤ - ٣٢٦ - ٣٣٣ - ٤١٣ -
- الشواهد الربوبية، ملاصدرا: ١١١ - ٥٠٩ - ٤٩٣ - ٤٧٧ - ٤٧٠ - ٤٦٣ - ٤٢١ -
- ٧٢٦ - ٧١٩ - ٥٨٢ - ١٤٨ - ١٢٠ - ١١٨ - ٦٤٥ - ٦١٤ - ٥٧٣ - ٥٥٩ - ٥٥٨ -
- صحاح اللغة، جوهری: ٥٢ - ٨٢ - ١٤٣ - شرح المواقف، سيد مير شريف
- ٢٦٥ - ٣٢٦ - ٢٩٤ - ٢٧٢ - ١٨٧ - جرجانی: ٣٢٦ - ٢٩٤ - ٢٧٢ - ١٨٧ -
- صحیح بخاری بشرح الكرمانی: ٦٢٦ - ٦٤٥ - ٦١٤ - ٥٧٢ - ٣٦١ -
- صحیح ترمذی: ٤٥ - ٥٢٣ - شرح مقدمه قيصري بر فصوص الحکم
- صحیح مسلم: ٥٩١ - ، سيد جلال الدين أشتياني: ٢٦٧ -
- صحيفه سجاديه: ٤٤ - شرحي الاشارات، محقق طوسی -
- الطبيعيات الشفاء، ابن سينا: ٣٥٨ - فخر رازی: ٨٦ - ٨٧ - ١٦٠ - ٤٨٦ -
- ٥٣٣ - ٥٢٣ - ٤٨٢ - ٤٤٠ - ٤٢٩ - ٤٢٨ - شرحي رسالتی الهيئة و الحساب،
- ٧٢٩ - قوشچی: ١٢٨ -
- الطبيعة، ارسطو: ٥٢٣ - ٥٣٠ - ٥٣٣ - شوارق الالهام فی شرح تجريد الكلام،
- عين اليقين، فيض كاشانی: ٦٥٠ - عبدالرزاق لاهیجی: ٦٨ - ٨٠ - ٨٣ -
- عيون اخبار الرضا، شيخ صدوق: ٥٤٢ - ١١١ - ٩١ - ٩٢ - ٩٥ - ١٠١ - ١١١ -
- ٦٢١ - ١٦٧ - ١٤٥ - ١٣٠ - ١٢٨ - ١٢٦ - ١١٤ -
- غرر المفرائد، حاجی سبزواری: ٣٤ - ١٨٠ - ١٨٤ - ١٨٥ - ١٩٨ - ٢٠٠ -
- ٧١٠ - ٥١ - ٢٢٦ - ٢٢٤ - ٢٢١ - ٢١٤ - ٢٠٩ - ٢٠٤ -
- غرر الحکم و درر الكلم، آمدی: ٥٠٨ - ٣٠٩ - ٣٠٦ - ٢٩٤ - ٢٨٧ - ٢٤٧ -
- ٦٧٠ - ٥٢٦ - ٣٦٤ - ٣٦١ - ٣٤٢ - ٣٣٣ - ٣١٦ - ٣١١ -

- فتح الباری بشرح صحیح البخاری،
عقلانی: ٢٩٥ -
- فتوحات مکیه، ابن عربی: ٧٢ - ٤٠٨ -
٥٥٤ - ٥٧٣ - ٥٩١ - ٥٩٢ - ٦١٨ - ٦٣٠ -
فردوس الاعلیٰ، کاشف الغطا: ٥١٥ -
- الفرق بین الفرق، عبد القاهر البغدادي:
٣٠٣ - ٥٠٦ -
- فروع کافی، کلینی: ٤٣٠ -
- فصوص الحکم، ابن عربی: ٤٧ - ٧٢ -
١٢٣ - ١٨٥ - ٢٩٤ - ٤٨٨ - ٥٥٣ - ٥٥٥ -
- ٥٧٣ - ٥٧٤ - ٥٨٩ - ٦٢٨ - ٦٤٦ -
- فصوص الحکم، فارابی: ٩٨ - ١٠٠ -
٥١٩ - ٥٢٤ - ٥٣٦ - ٥٧٧ - ٥٧٨ - ٦٢٩ -
- ٦٢٣ -
- الفهرست، ابن ندیم، ٣٠٣ -
- فی علم الکلام، احمد محمود صبحی:
٦١٨ -
- قاموس المحيط، فیروز آبادی: ٣٧ - ٤١٢ -
٦٤٣ -
- قبسات، میرداماد: ٢٢٧ - ٢٨٨ - ٢٨٩ -
٣١٠ - ٣١٧ - ٣١٨ - ٤٥٢ - ٤٥٣ - ٥٢٤ -
- ٥٣١ - ٦٤٤ - ٧٢١ - ٧٢٤ - ٧٢٩ -
٧٣٠ -
- قرآن کریم: ٣٦ - ٣٩ - ٤٩ - ٨٢ - ٢٦٥ -
٥٠٨ - ٥٢٧ - ٥٤٣ - ٦٣٢ - ٦٤٣ - ٦٤٥ -
- ٦٨٥ - ٧١٨ -
- قوت القلوب، ابوطالب مکی: ٣٥ -
- کشف الحقایق، عزیز نسفی: ٥٠٣ -
- کشف الظنون، حاجی خلیفه: ٥١٤ -
- کشکول، شیخ بهائی: ٣٥ - ٥٧٩ - ٥٨٠ -
- کشف المراد، علامه حلی: ٧٩ - ١٤١ -
١٦٧ - ١٨٠ - ١٩٥ - ٢٠٢ - ٢١٥ - ٣٣٥ -
- ٣٨٥ - ٤٠٠ - ٤٢٠ - ٤٢١ - ٤٢٨ -
- ٤٦٣ - ٤٧٠ - ٤٨١ - ٤٩٤ - ٥٥٤ - ٥٥٨ -
- ٦١٤ - ٦٤٥ - ٦٦٢ -
- الکلمات المکنونة، فیض کاشانی: ٤٨
- کنز العمال، علاء الدین هندی: ٥٩٦ -
- گلشن راز، شبستری: ٣٧ - ١٧٥ - ١٩٦ -
٦٣٥ -
- گنجینه گوهر روان، حسن زاده آملی:
٢١٦ -
- گوهر مراد، عبدالرزاق لاهیجی: ٢٨٧ -
- اللئالی المنتظمة، حاجی سبزواری: ٤٢ -
٥٠ - ٦٠ - ١١٦ - ١٨٠ - ٢١٠ - ٢١٧ -
- ٣٣١ - ٤٨٥ -
- لسان العرب، ابن منظور: ٥١٤ -
- اللمع، ابوالحسن اشعری: ٥٥٨ -
- لغات الهیه، ملا عبدالله زنوزی: ٥١٤ -
٥٨٣ - ٦١٨ - ٦٤٥ -
- المباحث المشرقیة، فخر رازی: ٨٩ - ٩٥ -

- ٩٧ - ١٦٠ - ١٦١ - ١٩٧ - ٢٦١ - ٣٢٦ - بدوى: ٥٥٨ - ٦١٨ -
 ٣٩٦ - ٤٢١ - ٤٤٧ - ٤٦٣ - ٤٧٠ - ٤٧٧ - مدينة فاضله، فارابى: ١٠٢ -
 - ٤٨٣ - ٤٨٦ - ٤٩٤ - مسند ابن حنبل: ٤٥ - ٥٢٣ - ٥٢٤ -
 المباحثات، ابن سينا: ١١٨ - ١١٩ - مسند الامام الرضا، عطاردى: ٦٠٦ -
 المبدأ و المعاد، ابن سينا: ٢١٧ - ٤٨٨ - مسند زيد: ٥٤٨ -
 ٥٢٥ - ٥٢٦ - المشاعر، ملاصدرا: ٤٢ - ١٤٩ - ٥٦٥ -
 المبدأ و المعاد، ملاصدرا: ١١٤ - ٥٢٢ - ٥٦٦
 ٥٧٢ - مشارق الدرارى، سعيد فرغانى: ٣٤٠
 مشارق الشموس، محقق خوانسارى:
 ٥١٥ - ٣٧ - ١٥١ - مثنوى معنوى، مولوى:
 ٣٠٧ - ٣١٣ - ٣٢٤ - ٤١٧ - ٤١٨ - ٥٢٣ - مصباح الانس، ابن فنارى: ٤١ - ٤٢ -
 - ٦٤٥ - ٦٨٩ - ٧٠٩ - ١١٧ - ٢١٥ - ٢٢١ - ٥١٦ - ٥٢١ - ٥٣٤ -
 - ٥٤٧ - ٥٧٤ - ٧٠٤ - ٧٢١ - مجمع الامثال، ميدانى: ٣٧ - ٦٠٨ -
 مجمع البحرين، طريحي: ٥٢ - ٤٣٠ - مصباح المتهدد، شيخ طوسى: ٥٠٣ -
 مجموعته مصنفات شيخ اشراق، هانرى مصنفات، افضل الدين محمد مرقى
 كربين: ٦٠ - ٦٨ - ٩٤ - ١٠٥ - ١١٥ - كاشانى: ٥٧٥ -
 ١٣١ - ١٨٠ - ٢٢٤ - ٢٢٧ - ٢٢٩ - ٢٣٢ - المطالب العالیه فى علم الالهى، فخر
 - ٤١٣ - ٤٧٠ - ٥٣٢ - ٥٥٤ - ٥٧٦ - رازى: ٢٦١ - ٣٠٣ - ٤٤٧ - ٤٥٠ - ٤٨٦ -
 ٥٩٠ - ٥٩٢ - ٥٩٨ - ٦١٢ - ٦٣٢ - ٦٦٢ - - ٥٥٨ -
 - ٦٦٣ - ٦٦٥ - ٦٧٢ - ٦٨٣ - ٦٨٥ - المطارحات، شهاب الدين سهروردى:
 ٦٩٣ - ٦٩٥ - ٦٩٧ - ٧٠٠ - ٧١٤ - ٧١٥ - ٦٧ - ٢٢٤ - ٤٦٩ - ٧٠٠ - ٧١٤ - ٧٢٩ -
 - ٧٢٩ - ٧٣٠ - ٧٣٢ - ٧٣٠
 محبوب القلوب، ديلمى: ٥١٥ - المعجم المفهرس لالفاظ الاحاديث
 المحاكمات، قطب رازى: ٣٠٦ - النبوى: ٥٢٣ -
 مذاهب الاسلاميين، عبدالرحمن معيار اللغة، محمد على شيرازى: ٤٣٠

- ٣٤٥ - ٣٤٨ - ٣٥٣ - ٣٥٩ - ٤٠٩ - ٤٤٠ - مفاتيح الأسرار لسلاك الاسفار، حسن
 ٤٤٨ - ٤٧٨ - ٥١٨ - ٥٤٨ - ٦١٤ - ٦٢١ - زاده أملى: ٣٧ - ٩٩ - ٢٢١ - ٣٥٠ -
 ٦٢٤ - ٦٦٨ - ٤٦٩ - ٥٨٨ - ٦٣١ - ٧١٨ -
 النجاة، ابن سينا: ٦١ - ٣٣٢ - مفاتيح الغيب، ملاصدرا: ١٤٨ -
 نخستين فيلسوفان يونان، شرف الدين مفتاح الغيب، قونوى: ٤١ - ٥١٥ -
 خراسانى: ٤٢٨ - ٥١٦ -
 نزهة الأرواح و روضة الأفراح، شهر- مقالات الاسلاميين و اختلاف المصلين،
 زورى: ٤١ - ٦٦ - ١٤٨ - ٤٢٨ - ابوالحسن اشعري: ٥٥٩ - ٦١٨ -
 نصوص الحكم على فصوص الحكم، مقدمه ابن خلدون: ٤٧٧ -
 حسن زاده أملى: ٦٤ - ٩٨ - ٩٩ - ١٠٠ - المناقب، ابن شهر آشوب: ٦٧٠ -
 ١٣٧ - ٤٤٣ - ٥١٩ - ٥٢٤ - ٥٣٦ - ٥٧٨ - منتهى الأرب، صفيه پورى: ٣٧ -
 ٥٨٦ - ٦٠٩ - منطق ارسطو، عبدالرحمن بدوى: ٤٦٩ -
 النظرة الدقيقة فى قاعدة بسيط الحقيقة، المنطق الشفاء، ابن سينا: ٤٠٢ - ٤٧٥ -
 محمود شهابى: ٥٣٨ - ٤٧٨ - ٤٩١ - ٤٩٣ - ٤٩٤ - ٤٩٥ -
 نقد المحصل (تلخيص المحصل)، خواجه المواقف، الايجى: ٨٣ - ١٢٦ - ١٢٨ -
 نصير الدين طوسى: ٥٨٣ - ٤٦٢ - ٤٢١ - ٣٢٤ - ٣٠٣ - ٢٦٨ - ٢٠٢ -
 نهج البلاغه: ٣٥ - ٤٧ - ٢٩٦ - ٥٠٣ - ٤٧٠ - ٥٠٩ - ٥٥٨ - ٦١٤ - ٦٤٥ -
 ٥٣٦ - ٥٤٧ - ٥٥٨ - ٥٩١ - ٥٣٩ - ٥٤٢ - مهج الدعوات، سيد بن طاوس: ٤٥ -
 ٦٦٥ - نشر الدرارى على النظم اللشاكى، حسن
 الوافى، فيض كاشانى: ٣٥ - ٥١٧ - ٦٢٢ - زاده أملى: ٦٩ - ٧٢ - ٨٢ - ٩٤ - ١٤٧ -
 وفيات الاعيان، ابن خلكان: ٦٦ - ٣٠٣ - ١٨٠ - ٢١٠ - ٢١٥ - ٢٣٨ - ٢٤٣ - ٢٦٠ -
 هدية العارفين: ٥١٤ - ٢٦٥ - ٣٢٥ - ٣٣٠ - ٣٣٩ - ٣٤٢ -

فهرس المصادر و مأخذ التحقیق

- ۱- ائو لوجیا، افلو طین: اسم افلو طین عند العرب عبد الرحمن بدوی
- ۲- الاحتجاج، طبرسی، ۲ج، تعلیق و تصحیح سید محمد باقر خراسان، ط ۱، نعمان، نجف اشرف، ۱۹۶۶م.
- ۳- ادیان و مکتبهای فلسفی هند، ۲ج داریوش شایگان، ط ۳، امیر کبیر
- ۴- الأسفار الأربعة، ملاصدرا، ۹ج، ط ۳، دار إحياء التراث العربي، بیروت.
- ۵- الاشارات و التنبيهات، ابن سینا- شرح الاشارات و التنبيهات.
- ۶- اصطلاحات الصوفیه، کمال الدین عبد الرزاق کاشانی، تحقیق و تعلیق، دکتر محمد کمال ابراهیم جعفر، قاهرة، ط ۱، ۱۹۸۱.
- ۷- اصول کافی (مغرب)، ثقة الاسلام کلینی، ۲ج، بیروت.
- ۸- اصول المعارف، ملامحسن فیض کاشانی، تصحیح و تعلیق سید جلال الدین آشتیانی، ط ۲، دفتر تبلیغات اسلامی حوزه علمیه قم، ۱۳۶۲ هـ ش .
- ۹- الافق المبین، میرداماد، مخطوط ش ۲۷۹، کتابخانه دانشگاه تهران و ش ۱۷۱۴ کتابخانه مجلس شورای اسلامی.
- ۱۰- افلو طین عند العرب، تحقیق دکتر عبد الرحمن بدوی، ط ۳، وكالة المطبوعات کویت، ۱۹۷۷م.
- ۱۱- الالهیات الشفاء، ابن سینا، ۲ج، دکتر ابراهیم مدکور، ط ۲، ۱۴۰۴ هـ ق. مکتبه

- مرعشي نجفی، قم.
- ١٢- الامالی، شیخ مفید، ط ١، ایران.
- ١٣- الامالی، شیخ طوسی، ط ١، ایران.
- ١٤- انوار الملکوت فی شرح الباقوت، علامه حلی، تحقیق محمد نجفی زنجانی، ط ٢، رضی - بیدار قم، ١٣٦٣ هـ.ش.
- ١٥- ایضاح المقاصد فی شرح حکمة العین القواعد، علامه حلی، ط ١، دانشگاه تهران
- ١٦- بحار الانوار، علامه مجلسی، ١١٠ ج، ط ٢، مؤسسة الوفا، بیروت.
- ١٧- البصائر النصيرية فی المنطق، زین الدین عمر بن سهلان الساوی، تعلیق شیخ محمد عبده، ط ١، قاهره، ١٩٨٩ م.
- ١٨- تاریخ جامع ادیان، جان بی ناس، ترجمه علی اصغر حکمت، ط ٢، سازمان آموزش انقلاب اسلامی.
- ١٩- تاریخ فلسفه (یونان و روم)، ج ١، فردریک کا پلستون، ترجمه دکتر سید جلال الدین مجتبوی، ط ٢، سروش.
- ٢٠- تاریخ فلسفه در جهان اسلامی، ج ٢، حنا الفناحوری - خلیل الجر، ترجمه عبدالمحمد آیتی، ط ٢، کتاب زمان، ١٣٥٨ هـ.ش.
- ٢١- تاریخ فلسفه شرق و غرب، ج ٢، سرو پالی رادکریشنان، ترجمه خسرو جهاننداری و دکتر جواد یوسفیان ط ١، مؤسسه آموزش انقلاب اسلامی، ١٣٦٧ هـ.ش.
- ٢٢- تاریخ فلسفه غرب، برتاندراسل، ج ٢، ترجمه نجف دریابندری، ط ٢، نشر پرواز، ١٣٦٥ هـ.ش.
- ٢٣- تجرید الاعتقاد، خواجه نصیر الدین طوسی، تصحیح و تعلیق محمد جواد حسینی جلالی، ط ١، دفتر تبلیغات اسلامی حوزه علمیه قم، ١٤١٧ هـ.ق.
- ٢٤- التجلیات الالهیه، محی الدین عربی، مع تعلیقات ابن سودکین، تحقیق اسماعیل عثمان یحیی، ط ١، مرکز نشر دانشگاهی، ١٣٦٧ هـ.ش.
- ٢٥- التحصیل، بهمنیار بن المرزبان، تصحیح و تعلیق، مرتضی مطهری، دانشکده الهیات و معارف اسلامی تهران، ١٣٤٩ هـ.ش.
- ٢٦- التعریفات، محقق شریف جرجانی، مکتبه لبنان، بیروت، ط ١، ١٩٨٥ م.
- ٢٧- التعلیقات، ابن سینا، تصحیح عبدالرحمن بدوی، ط ٢، دفتر تبلیغات اسلامی حوزه علمیه قم

- ۲۸- التعليقات، فارابی، تحقیق و تعلیق دکتر جعفر آل یاسین، ط ۱، دار المناهل، بیروت ۱۹۸۸ م.
- ۲۹- تفسیر اوستا و ترجمه گاتاها، جیمس دارمستر، ترجمه دکتر موسی جوان، ط ۱، تهران.
- ۳۰- تقدیسات، میرداماد، مخطوط، کتابخانه مجلس شورای اسلامی
- ۳۱- تلخیص المحصل، خواجه نصیر الدین طوسی ← نقد المحصل.
- ۳۲- تلویحات، شهاب الدین سهروردی: ← مجموعه مصنفات شیخ اشراق ج ۱.
- ۳۳- تمهید القواعد، صائین الدین علی بن محمد التركة، تصحیح سید جلال الدین آشتیانی، ط ۲، انجمن اسلامی حکمت و فلسفه ایران، ۱۳۶۰ ه.ش.
- ۳۴- توضیح الملل و النحل، ج ۲ تحریر مصطفی خالقداد هاشمی، تصحیح و تعلیق دکتر سید محمد رضا جلالی نائینی، ط ۲، ۱۳۵۸ ه.ش، تهران.
- ۳۵- ثلاث رسائل، جلال الدین محمد بن اسعد الدوانی، تحقیق دکتر سید احمد نویسرکانی، بنیاد پژوهشهای اسلامی آستان قدس رضوی، ط ۱، ۱۴۱۱ ه.ق. مشهد.
- ۳۶- جامع الاسرار و منبع الانوار، سید خیدر آملی، تصحیح هانری کربن و عثمان یحیی، ط ۲، انتشارات علمی و فرهنگی.
- ۳۷- جامع الصغیر، ج ۲، سیوطی، دار الکتب العلمیة، رحلی، بیروت.
- ۳۸- الجمع بین رأی حکیمین، ابو نصر الفارابی، تحقیق و تعلیق دکتر البیر نصری نادر، ط ۲، الزهراء، ۱۴۰۵ ه.ق.
- ۳۹- حکمة الاشراق، شهاب الدین سهروردی ← مجموعه مصنفات شیخ اشراق ج ۲.
- ۴۰- سیر حکمت در اروپا، ج ۳، محمد علی فروغی، ط ۱، زوار تهران.
- ۴۱- سیر حکمت در یونان، شارل ورنر، ترجمه بزرگ نادرزاد، ط ۱، زوار. تهران.
- ۴۲- سنن ابن ماجه، ج ۲، تحقیق محمد فواد عبد الباقي، دار احیاء التراث العربی، بیروت.
- ۴۳- شرح الاشارات والتنبيهات. خواجه نصیر الدین طوسی و قطب الدین الرازی، ج ۳، ط ۱، دفتر نشر کتاب، تهران.
- ۴۴- شرح اصول الکافی، ملاصدرا، تصحیح و تعلیق محمد خواجهوی، ط ۱، انتشارات علمی و فرهنگی.

- ۴۵- شرحی الاشارات، ۲ ج، خواجه نصیرالدین طوسی - امام فخر رازی، ط ۲، مکتبه مرعشی نجفی، ۱۴۰۴ ه. ق. قم.
- ۴۶- شرح اسماء الحسنی، بضمیمه شرح دعاء الصباح حاج ملاهادی سبزواری، ط ۱، بصیرتی، قم
- ۴۷- شرح برزاد المسافر ملاصدرا (معاد جسمانی) سید جلال الدین آشتیانی، ط ۱، النجمن اسلامی فلسفه و حکمت ایران ۱۳۵۹ ه. ش.
- ۴۸- شرح تجرید العقائد، قوشجی، ط ۲، رضی - بیدار - عزیزی، قم
- ۴۹- شرح حکمة الاشراف، قطب الدین شیرازی، ط ۱، بیدار - قم.
- ۵۰- شرح فصوص الحکم، عبد الرزاق قاشانی، ط ۳، قاهرة، ۱۹۸۷ م.
- ۵۱- شرح فصوص الحکم، خواجه محمد پارسا، تصحیح دکتر جلیل مسگر نژاد ط ۱، مرکز نشر دانشگاهی ۱۳۶۶ ه. ش.
- ۵۲- شرح مسئله العلم (رسالة العلم)، خواجه نصیر الدین طوسی، تحقیق و تعلیق عبد الله نورانی، دانشگاه مشهد، ۱۳۴۵ ه. ش.
- ۵۳- شرح مشاعر ملاصدرا، ملا محمد جعفر لاهیجی، تصحیح و تعلیق سید جلال الدین آشتیانی، ط ۲، دفتر تبلیغات اسلامی حوزه علمیه قم.
- ۵۴- شرح المقاصد، سعد الدین تفتازانی، ۵ ج، تحقیق دکتر عبد الرحمن عمیره، ط ۱، عالم الکتب، بیروت ۱۹۸۹ م.
- ۵۵- شرح مقدمه قیصری، سید جلال الدین آشتیانی، ط ۱، دفتر تبلیغات اسلامی حوزه علمیه قم. ۱۳۶۵ ه. ش.
- ۵۶- شرح المواقف اج، محقق شریف جرجانی، ط ۱، استانبول.
- ۵۷- شرح المواقف ۸ ج، محقق شریف جرجانی (حاشیه سیالکوتی - چلبی)، ط ۲، رضی، قم، ۱۳۷۰ ه. ش. (افست قاهره)
- ۵۸- شرح منظومه (منطق)، حاج ملاهادی سبزواری، ج ۱، تعلیق حسن زاده آملی، تحقیق مسعود طالبی، نشر ناب، ۱۳۶۹ ه. ش.
- ۵۹- شوارق الالهام فی شرح تجرید الکلام، عبد الرزاق لاهیجی، ۲ ج، انتشارات مهدوی اصفهان.
- ۶۰- الشواهد الربوبیه، ملاصدرا، تصحیح و تعلیق سید جلال الدین آشتیانی، مرکز نشر

دانشگاهی ط ٢، ١٣٦٠ هـ.ش.

- ٦١ - صحيح البخارى بشرح الكرماني، ٢٥ ج، دار احياء التراث العربى، بيروت.
- ٦٢ - الطبيعة، ارسطوطاليس، ٢ ج، ترجمه اسحاق بن حنين مع شروح ابن السماح و متى بن يونس و ابن عدى و ابى الفرج بن الطيب، تحقيق عبد الرحمن بدوى، قاهره ١٩٦٥ م.
- ٦٣ - الطبيعيات الشفا، ٣ ج، ابن سينا، دكتور ابراهيم مذكور، مكتبة مرعشى نجفى، ط ٢، ١٤٠٥ هـ.ق.
- ٦٤ - عيون اخبار الرضا، شيخ صدوق، ٢ ج، تصحيح سيد مهدى لاجوردى، ط ١، رضا مشهدى.
- ٦٥ - غرر الحكم و درر الكلم، عبد الواحد الأمدى التميمى، ٢ ج، ط ١، اعلمى بيروت.
- ٦٦ - فتح البارى بشرح صحيح البخارى، العسقلانى، ١٠ ج، دار المعرفة، بيروت.
- ٦٧ - الفتوحات المكيه، محى الدين عربى، ٤ ج، دار صادر، بيروت.
- ٦٨ - الفرق بين الفرق، عبد القاهر البغدادي، تحقيق محمد محى الدين عبدالحميد، دارالمعرفة بيروت.
- ٦٩ - فصوص الحكم، فارابى، تحقيق محمد حسن آل ياسين، ط ٢، بيدار، قم.
- ٧٠ - فصوص الحكم، محى الدين عربى، ابو العلاء عفيفى، ٢ ج، ط ٣، دار الكتاب العربى، بيروت.
- ٧١ - الفهرست، ابن نديم، ط دار المعرفة بيروت.
- ٧٢ - فى علم الكلام (معتزله و اشاعره)، دكتور احمد محمود صبحى، ٢ ج، دار النهضة العربية، ط ٥، ١٩٨٥ ميلادى. بيروت.
- ٧٣ - القاموس المحيط محمد بن يعقوب الفيروز آبادى، ط ٢، مؤسسة الرسالة، بيروت. ١٩٨٧ م.
- ٧٤ - القبسات، ميرداماد، با اهتمام دكتور مهدى محقق، دكتور سيد على موسوى بهبهانى، پروفيسور ايزوتسوودكتور ابراهيم ديباجى، ط ٢، دانشگاه تهران. ١٣٦٧ هـ.ش.
- ٧٥ - كشف المراد فى شرح تجريد الاعتقاد، علامه حلى، تصحيح و تعليق حسن حسن زاده أملى، ط ١، جامعه مدرسين قم. ١٤٠٧ هـ.ق.
- ٧٦ - كنز العمال، علاء الدين على المتقى بن حسام الدين الهندى، ١٨ ج، تفسير بكرى - حيانى، تصحيح صفوة السقا، مؤسسه الرسالة، بيروت، ١٩٧٩ ميلادى.

- ۷۷- لمعات الهیه، ملا عبد اللہ زنونزی، تصحیح سید جلال الدین آشتیانی، مؤسسہ مطالعات و تحقیقات فرهنگی، ۱۳۶۱ هـ.ش.
- ۷۸- المباحث المشرقیة، امام فخر رازی، ج ۲، تحقیق و تعلیق محمد المعتصم بالله بغدادی، ط ۱، دار الكتاب العربی، بیروت. ۱۹۹۰ م.
- ۷۹- المبدأ و المعاد، ابن سینا، تحقیق عبد اللہ نورانی، مؤسسہ مطالعات اسلامی مک کیل کانادا - دانشگاہ تهرآن ۱۳۶۳ هـ.ش.
- ۸۰- المبدأ و المعاد، ملا صدرا، مکتبة المصطفوی. قم.
- ۸۱- متافیزیک (ما بعد الطبیعه)، ارسطو، ترجمہ دکتر شرف الدین خراسانی شرف، ط ۱، نشر گفتار، ۱۳۶۶ هـ.ش.
- ۸۲- مجموعه مصنفات شیخ اشراق، شهاب الدین یحیی سهروردی، ج ۱، (الهیات کتاب التلویحات و کتاب المقاومات و کتاب المشارع و المطارحات)، تصحیح و مقدمہ هنری کربین، انجمن اسلامی فلسفہ ایران، ۱۳۵۵ هـ.ش.
- ۸۳- مجموعه مصنفات شیخ اشراق، شهاب الدین یحیی سهروردی، ج ۲، (کتاب حکمة الاشراق - رساله فی اعتقاد الحکماء - قصه الغریبة الغریبة) تصحیح و مقدمہ هنری کربین، انجمن اسلامی فلسفہ ایران. ۱۳۵۵ هـ.ش.
- ۸۴- مذاهب الاسلامیین، ج ۱ (اشاعره - معتزله)، عبد الرحمن بدوی، ط ۳، دار العلم للملایین، بیروت.
- ۸۵- مسند الامام الرضا، عزیز الله عطاردی، ج ۲، ط ۱، آستان قدس رضوی مشهد.
- ۸۶- المشارع و المطارحات - مجموعه مصنفات شیخ اشراق ج ۱.
- ۸۷- مشارق الدراری (شرح تائید ابن فارض)، سعید الدین سعید فرغانی، تعلیق و تصحیح سید جلال الدین آشتیانی، ط ۱، دانشگاہ مشهد ۱۳۵۷ هـ.ش.
- ۸۸- مشاعر، ملا صدرا - شرح مشاعر.
- ۸۹- مصباح الانس (محمد بن حمزة بن محمد العثمانی ابن فناری) فی شرح مفتاح غیب الجمع و الوجود، صدر الدین محمد بن اسحق قونوی، مع تعلیقات اشکوری - حسن حسن زاده آملی، انتشارات فجر، ط ۲، ۱۳۶۳ هـ.ش.
- ۹۰- مصنفات، افضل الدین محمد مرقی کاشانی، تصحیح مجتبی مینوی - یحیی مهلوی، ط ۲، خوارزمی. ۱۳۶۶ هـ.ش.

- ٩١ - المطالب العالیه من العلم الالهی، امام فخر رازی، ٩ ج، دکتر احمد حجازی السقا، ط١، دار الكتاب العربی، بیروت ١٩٨٧ م.
- ٩٢ - مفاتیح البغیب، ملا صدرا (مع تعلیقات للمولی علی النوری)، تصحیح محمد خواجهوی، ط١، مؤسسه مطالعات و تحقیقات فرهنگی، ١٣٦٣ هـ.ش.
- ٩٣ - مقالات الاسلامیین، ابی الحسن بن اسماعیل الأشعری، تصحیح هلموت رتیر، ط٣، ١٩٨٠ م.
- ٩٤ - المناقب، ابن شهر آشوب، ٤ ج، دار الفکر، قم.
- ٩٥ - المنطق الشفا، ابن سینا، ٤ ج، دکتر ابراهیم مذکور، مکتبه مرعشی نجفی، ١٤٠٤ هـ.ق.
- ٩٦ - منطق ارسطو، ٣ ج، عبد الرحمن بدوی، وكالة المطبوعات و دارالقلم - بیروت، ط١، ١٩٨٠ م.
- ٩٧ - المواقف، قاضی عبد الرحمن بن احمد الایچی، عالم الکتب، بیروت.
- ٩٨ - النجاة، ابن سینا، تصحیح محمد تقی دانش پزوه، ط١، دانشگاه تهران، ١٣٦٤ هـ.ش.
- ٩٩ - نخستین فیلسوفان یونان، دکتر شرف الدین خراسانی شرف، ط٢، سازمان آموزش انقلاب اسلامی، ١٣٧٠ هـ.ش.
- ١٠٠ - نزهة الارواح و روضة الافراح (تاریخ الحکما)، شهر زوری، ترجمه مقصود علی تبریزی، تصحیح و مقدمه، محمد تقی دانش پزوه محمد سرور مولائی، شرکت انتشارات علمی و فرهنگی، ١٣٦٥ هـ.ش.
- ١٠١ - النظرة الدقیقه فی شرح قاعدة البسیطة، محمود شهابی، انجمن اسلامی حکمت و فلسفه ایران ط١، ١٣٥٥ هـ.ش.
- ١٠٢ - نقد المحصل (تلخیص المحصل) خواجه نصیر الدین الطوسی، تصحیح عبد الله نورانی، ط١، دانشگاه مک کیل کانادا - دانشگاه تهران ١٣٥٩ هـ.ش.
- ١٠٣ - نهج البلاغة، صبحی صالح، ط١، هجرت، قم.
- ١٠٤ - وفيات الأعیان، ابن خلکان، ٨ ج، تحقیق الدكتور احسان عباس، ط٢، رضی، قم.

فهرس الأبيات العربية

- أمر على جدار ديار سلمى ما حبّ الديار شغفن قبلي
أقبل ذا الجدار و ذا الجدار ولكن حباً من سكن الديار
(؟) ص ٦٥٠
- أقبل أرضاً سار فيها جمالها فكيف بدار دار فيها جمالها
(؟) ص ٦٥٠
- ليس لذات الحق حدّ ما هوى بل ذاته نفس وجوده القوى
و العرضى دائماً معلل فيلزم الدور أو التسلسل
(كمپاني) ص ٩٧
- فمنه ما قد كان عين الذات كون بحيث ينشئ الأبيات
(سبزواری) ص ٧٦
- انبت بيوتاً لم تنل من ظهورها و ابوابها عن قرع مثلك مدت
(؟) ص ٢٩٣
- و فى كل شى له آية تدل على انه واحد
(ابوالعتاهية) ص ١٩٦
- ليس من الله بمستنكر ان يجمع العالم فى واحد
(؟) ص ٥٩٧
- ألا ان ثوباً خيط من نسج تسعة عشرين حرفاً عن معاليه قاصر
(؟) ص ٣٨
- رق الزجاج و رقت الخمر فتشابها و تشاكل الامر

- فكأنه خمرو لا قدح و كأنها قدح و لا خمرو
 (صاحب بن عباد) ص ١٧٤
 جمالك في كل الحقايق سائر و ليس له إلا جلالك سائر
 (؟) ص ٦٣٧
 و كيف جلال الله ستر جماله و لم يك سلب السلب قط بحاصر
 (سبزواری) ص ٦٣٧
 عباراتنا شتى و حسنك واحد و كل الى ذاك الجمال يشير
 (؟) ص ٦٦٣
 الكل عبارة و انت المعنى يا من هو للقلوب مغناطيس
 (؟) ص ٦٦٣
 و ما الروح و الجثمان الأ و دبعة و لا بد يوماً ان ترد الودائع
 (؟) ص ٩٩-٢٩٥
 نزلت على آل المهلب شاتياً غريباً عن الأوطان في زمن محل
 (ابى تمام) ص ٣٧
 الحرور بالليل و قد تكون بالنهار و السموم بالنهار و قد تكون بالليل
 (ابو عبيده) ص ٨٢
 ألا كل شئ ما خلا الله باطل و كل نعيم لا محالة زائل
 (لبيد ابو عقيل) ص ١٠٠
 كناً حروفاً عاليات لم نقل متعلقات في ذرى اعلى القليل
 (؟) ص ٢٤٢
 هنيئاً قد اقر الله عينى فلا رمت العدى اهلى بعين
 (سيد على خان مدنى) ص ٨٧
 و ان مالك كانت كرام المعادن (؟) ص ٥٥٩
 و وحدة صنع العالمين لحجة على الواحد الحق الحقيق بوحدة
 (؟) ص ٥١١

- تجلى لى المحبوب من كل وجهة
فشاهدته فى كل معنى و صورة
(؟) ص ٢٩٣
- و الصمد هو الذى لا جوف له
و الحق ذاته الوجود الصمدى
(؟) ص ٩٨
- و بالذوق إن شاهدته كنت صادقا
و كم ضل من ظن الوصول بفكرة
(؟) ص ٣٥٣
- للقدره اتم قوه فعلية
إن قارنت بالعلم و المشية
(سبزوارى) ص ٦١٥
- و أنت تشاء الله رب العوالم
و كيف تنادى الله ما لم تشاهد
هو الصمد لا يعزب عنه خردل
جداول أخرى ما تربها كأنهر
فمن وحدة عين الهوية إنكا
(حسن زاده أملی) ص ٧٢٠-٧٢١
- و انى و ان كنت ابن آدم صورة
فلى فيه معنى شاهد بابوتى
(ابن فارض) ص ٢٩٧
- المثل لسهذه الانواع
فالمثل من عالم الانوار
من كل نوع فرده الإبداعى
ارباب الانواع باذن الجبارى
(حسن زاده أملی) ص ٧٠٣
- و الفلك الكلى و الجزئى
يعنى به المشمول و السعى
(سبزوارى) ص ٧١٣
- و لقد أمر على اللثيم يسبنى
فمضيت ثمت قلت لا يعنينى
(منسوب بعلي «ع») ص ٢٣٨

فهرس الأبيات الفارسية

ما عدمهائيم و هستيها نما تو وجود مطلق و هستي ما

(مولوي) ص ۹۴

بقعر اندر رود غواص درياي تگرز نيسر آرد از صدف لؤلؤ لالا

(شبهتري) ص ۳۷

آتش افروز، بخاري نخرد بستان را

.....
(؟) ص ۴۳۱

بود نور پاك او بي هيچ ريب

گشت عرش و كرسي و لوح و قلم

يك علم ذريت است و آدم است

(مولوي) ص ۶۴۲

آنكه اول شد پديد از جيب غيب

بعد از آن، آن نور مطلق زد علم

يك علم از نور پاكش عالم است

زير نشين علمت كائنات

ما بتو قائم چو تو قائم بذات

(نظامي) ص ۴۷

نسبتش با آدمي، آمد ممان

(مولوي) ص ۶۸-۵۵۳

زهر مار، آن مار را باشد حيات

ولي حق را نه مانند و نه ند است

ظهور جمله اشياء بضم است

(شبهتري) ص ۱۷۵

کیف مدالظل نقش اولیاست

کو دلیل نور خورشید خداست
(مولوی) ص ۴۱۷

به نزد آنکه جانش در تجلی است
عرض ابواب و جوهر چون حروف است
از و هر عالمی چون سوره خاص

همه عالم کتاب حق تعالی است
مراتب همچو آیات وقوف است
یکی زان فاتحه دیگر چو اخلاص
(شبستری) ص ۶۳۵

جنبش ما هر دمی خود اشهد است
گردش سنگ آسیا در اضطراب

کو گواه نوالجلال سرمد است
اشهد آمد بر وجود جوی آب
(مولوی) ص ۶۴۵

چنگ زن زهره شد از کف زدن کف خضیب



این صدا در کوه دلها، بانگ کیست
هر کجا هست او حکیم است او ستاد
هست که کاوا مثنای می کند
می زهاند کوه از آن آواز و قال

کز دبیر فلک آواز شعر حسن است
(حسن زاده آملی) ص ۶۹۸

که پُر است از بانگ این کُ، که تهی است
بانگ او زین کوه دل خالی مباد
هست که کاوا صدتا می کند
صد هزاران چشمه آب زلال
(مولوی) ص ۷۰۹

گفت بابا فرج که بد، خود نیست
احمقی دید کافری قتال
گفت هست اندرو دو چیز نهان
قائلش غازی است در ره دین
نظر پاک این چننین بینند
از حکیم ای عزیز بد نباید

و آنچه بد دیده ای تو، آن بد نیست
کرد از خیر او زبیر سؤال
که نبی و ولی ندارد آن
باز مقتول او شهید گزین
نازنین جمله نازنین بینند
هر چه او کرد آنچه نماند باید
(بابا فرج اصفهانی) ص ۵۳۳

گر بعلم آئیم او ایوان اوست
گر بخواب افتیم مستان و بیم

ور بجهل آئیم او زندان اوست
ور به بیداری بدستان و بیم

- گر بگرییم ابر پر رزق و یم
ما که ایم اندر جهان پیچ پیچ
- ور بصلح و عذر عکس مهر اوست
چون الف او خود چه دارد هیچ هیچ
(مولوی) ص ۲۲۲
- ظاهراً آن شاخ اصل میوه است
گر نبودی میل و امید ثمر
پس به معنی آن شجر از میوه زاد
مصطفی زین گفت کادم و انبیا
بهر این فرموده است آن ذو فنون
گر بصورت من زادم زاده ام
پس زمن زائیده به معنی پندر
- باطنا بهر ثمر شد شاخ هست
گر نشاندی باغبان بیخ شجر
گر بصورت از شجر بودش نهاد
خلف من باشند در زیر لوا
رمز نحن الآخرون السابقون
من بمعنی جد جد افتاده ام
پس زمیوه زاد به معنی شجر
(مولوی) ص ۳۰۷
- پیر ما گفت خطا بر قلم صنع نرفت
آفرین بر نظر پاک خطا پوشش باد
(حافظ) ص ۵۳۳
- زلف آشفته او موجب جمعیت ماست
شمس در خارج اگر چه هست فرد
شمس جان کو خارج آمد از اثیر
توحید گوی او نه بنی آدم اند و بس
گفتم این جام جهان بین به تو کی داد حکیم
- چون چنین است پس آشفته ترش باید کرد
(حافظ) ص ۷۹
- می توان هم مثل او تصویر کرد
نبودش در ذهن و در خارج نظیر
(مولوی) ص ۱۴۳
- هر بلبلی که زمزمه بر شاخسار کرد
(سعدی) ص ۱۹۶
- گفت آن روز که این گنبد مینا می کرد
(حافظ) ص ۲۲۲
- و آن نمک اندر شد و کل پاک شد
(مولوی) ص ۱۵۰-۵۸۳
- و زکف دودی همه عالم کنند
(مولوی) ص ۵۰۸
- این به خاک اندر شد و کل خاک شد
چو دمی در گل دمد آدم کند

پس فتد آن بز که پیش آهنگ بود
ضحکة الرجعی وجود العابسین
(مولوی) ص ۳۱۳

کی شود صاف از کدر جام شهود
کی شود مقصود کل برقع گشای
کی توان دیدن رخ جانان عیان
(جامی) ص ۴۳-۶۲۵

لیک فاعل نیست کو عاطل بود
و رنه او مقتول و موتش قاتل است
فاعلیها جمله از وی دور شد
(مولوی) ص ۴۱۸

یا واجب الوجود و یا ممکن الوجود
جوهر به پنج قسم شد ای ناظم عقود
پس نفس و عقل، وین همه را یاد گیر زود
اندر خیال نظم بمن، عقل می نمود
پس فعل و انفعال و دگر ملک ای و دود
ده گشت، کم از این نه برین دیگری فزود
کو بود پیش از آنکه از اینها یکی نبود
(خواجه نصیر الدین طوسی) ص ۸۰
به وحدانیت حق گشت شاهد
(شبستری) ص ۱۹۶

وحده لا شریک له گوید
(؟) ص ۱۹۶

بهر چیزی که دید اول خدا دید
(شبستری) ص ۶۴۵

چونکه گله باز گردد از ورود
پیش افتد آن بز لنگ پسین

تا بود باقی بقایای وجود
تا بود پیوند جان و تن بجای
تا بود قالب غبار چشتم جان

مات زید زید اگر فاعل بود
او زرری لفظ نحوی فاعل است
فاعلی چه کو چنان مقهور شد

موجود منقسم بدو قسم است نزد عقل
ممکن دو قسم گشت یقین جوهر وجود
جسم و دو اصل او که هیولی و صورتند
نه گشت باز جنس عرض این دقیقه را
کم است و کیف و این و متی و مضاف و وضع
اجناس کائنات مقولات عشر دان
پس واجب الوجود کز این ده منزله است

وجود هر یکی چون بود واحد

هر گیاهی که از زمین روید

دل کز معرفت نورو صفا دید

- چو ابراهیم و یوسف باش ذاکر
که بی دور و تسلسلهای فکری
ترا صد شبهه ابن کمونه
به بینی بی زهر چون و چرائی
در این مشهد رسیدی بی کم و کاست
- جناب حق تعالی را به فاطر
بیابی دولت توحید فطری
نماند خردلی بهر نمونه
خدا هست و کند کار خدائی
به برهانی که صدیقان حق راست
(حسن زاده آملی) ص ۴۹۶
- وحدت چو بود قاهر و کثرت مقهور
در مظهر کثرت است وحدت قاهر
- در هر چه نظر کنی بود حق منظور
در مجمع وحدت است کثرت مقهور
(مولی علی نوری) ص ۱۷۹
- ز عکس می زرد و جام بلور
ز شهر یورت باد فتح و ظفر
- سپهری شد ایوان پر از ماه دهور
(فردوسی) ص ۶۹۴
-
(فردوسی) ص ۶۹۴
- ذات نایافته از هستی بخش
خشک ابری که بود ز آب تهی
- کی تواند که شود هستی بخش
ناید از او صفت آب دهی
(جامی) ص ۷۲-۱۰۲
- ای سایه مثال گاه بینش
وان؛ هم درد جامی کز فروغش بر فلک
- در پیش وجودت آفرینش
(نظامی) ص ۸۲-۲۳۳
- وجود اندر نزول و در صعودش
در این معنی چه جای قیل و قال است
توانی نیز از امکان اشرف
به امکان اخس بر عکس بالا
لذا آن را که بینی در رقیقت
- زهره در رقص آمد و بر بط زنان می گفت نوش
(حافظ) ۶۹۸
- بترتیب است در غیب و شهودش
که طفره مطلقاً امر محال است
نمایی سیر از اقوی به اضعف
نمایی سیر از اضعف به اقوی
بیابی کاملش را در حقیقت



- نظر کن نشأت اینجا چگونه
شنو در واقعه از حق تعالی
اگر عارف بود مرد تمامی
بباطن بنگرد از صقع ظاهر
- از آن نشأت همی باشد نمونه
لقد علمتم النشأة الأولى
تواند خود به هر حد و مقامی
ز اول پی برد تا عمق آخر
(حسن زاده املی) ص ۷۳۱
- آفتاب وجود کرد اشراق
نه مرکب بود و جسم نه مرئی نه محل
نیست فرقی در میان حب و عشق
ملك دنيا پرستان را حلال
- نور او سر بسر گرفت آفاق
(؟) ص ۶۲۵
- بی شريك است معانی و تو غنی دان خالق
(؟) ص ۵۵۹
- شام در معنی نباشد جز دمشق
(مولوی) ص ۶۵۱
- ما غلام ملك عشق بیزوال
ما طیبیم و شاگردان حق
- (مولوی) ص ۳۷
- بحر قلزم و دید ما را فانقلق
(مولوی) ص ۶۴۱
- وین معانی بر قرار و بر دوام
عکس ماه و عکس اختر بر قرار
(مولوی) ص ۳۰۱-۶۶۸
- «حل» حرافت «حغ» مرارت شور «حم»
«مل» دسم «مغ» حلو باشد «مم» تفه
- «بل» حموضت «بغ» عفوضت قبض «بم»
طعمها زین جمله آمد ملتئم
(سبزواری) ص ۴۸۲
- از خلاف آمد عادت بطلب کام که من
اینکه گویی این کنم یا آن کنم
- کسب جمعیت از آن زلف پریشان کردم
(حافظ) ص ۷۹
- این دلیل اختیار است ای صنم
(مولوی) ص ۶۲۱

- پس بد مطلق نباشد در جهان
 ده چراغ از حاضر آری در مکان
 فرق نتوان کرد نور هر یکی
- بد به نسبت باشد این راهم بدان
 هر یکی باشد بصورت غیر آن
 چون بنورش روی آری بی شکسی
 (مولوی) ص ۶۸۹
- جمله ذرات زمین و آسمان
 باد را دیدی که با عادان چه کرد
 آنچه بر فرعون زد آن بحر کین
 و آنچه آن بابیل با آن پیل گرد
 و آنکه سنگ انداخت داودی بدشت
 سنگ می بارید بر اعدای لوط
 جزو جزوت لشکر او در وفاق
 باز کن طب را بخوان باب العلیل
 ای نموده ضد حق در فعل و درش
- لشگر حقند گاه امتحان
 آب را دیدی که در طوفان چه کرد
 و آنچه با قارون نموده است این زمین
 و آنچه پشه کله نمورد خورد
 گشت سیصد پاره و لشکر شکست
 تا که در آب سیه خوردند غوط
 مر تو را اکنون مطیعند از نفاق
 تا ببینی لشکر تن را عمل
 در میان لشکر اوئی بترس
 (مولوی) ص ۳۲۴
- ای تو مخفی در ظهور خویشتن
 رو مجرد شو مجر: را ببین
- وی رُخت پنهان بنور خویشتن
 (؟) ص ۴۴
- دیدن هر چیز را شرط است این
 (مولوی) ص ۳۸۴
- متحد بودیم و یک جوهر همه
 یک گهر بودیم همچون آفتاب
 چون بصورت آمد آن نوره سره
 کنگره ویران کنی از منجنیق
- بی سر و بی پا بدیم آن سر همه
 بی گره بودیم و صافی همچو آب
 شد عدد چون سایه های کنگره
 تا رود فرق از میان این فریق
 (مولوی) ص ۶۸۷
- ای برادر تو همین اندیشه ای
 ما بقی تو استخوان و ریشه ای
 (مولوی) ص ۱۵۱

بگویم حرف حق بی هیچ خوفی
 نباشد صرف هستی غیر مصمود
 ندانم کیست علت کیست معلول
 شئون ذات حق معلوم او نیست
 مثال موج و دریا سخت سست است
 چه اندر کعبه باشی و چه در دیر
 نگارستان عالم با جلالش
 برون آ یکسر از وسواس و پندار

صمد هست و صمد رانیست جوفی
 و گرنه عین محدود است و معدود
 که در وحدت دوئی چونیست معقول
 عجب از آن که این معقول او نیست
 مثال یم و نم هم نادرست است
 تو را قبله است وجه الله و لا غیر
 حکایت می نماید از جمالش
 که تا بینی حقیقت را پدیدار
 (حسن زاده املی) ص ۲۶۴

ملك الملوك فضلم بحقایق معانی
 ارنی طلب برایم بفر از طور سینا
 دل مرده را بجز من نکند کسی مسیحی
 سخن من ار نباشد چه کند خرد دبیری
 سوی شکل اول از من رود ار نخست اجازت
 زستاك باغ طبعم بفرامت است طوبی
 زردای من کناغی بر دوش سعد اکبر
 دل خسته را پس از من سختم کند طبیبی

شه کشور کمالم بجنود آسمانی
 چو کلیم بر نگردم بجواب لن ترانی
 تن حکم را بجز من ندهد کسی روانی
 خرد من ار نباشد چه کند جهان جهانی
 پس از آن نتیجه ریزد زقیاس افترانی
 زنگار نقش فکرم بخجالت است مانی
 زثنای من کناخی در لوح عقل ثانی
 تن خاک را پس از من جسدم کند
 (میر داماد) ص ۲۸۸

فهرس موضوعي تحليلي

الابدان المتعلقة: ٥٢٦	الالف:
الابدان المتعلّقة: ٥٢٦	الآباء السبعة: ٦٩٨
الابدان المتعلّقة: ٥٢٦	الآباد: ٢٥٨ - ٧٢٢
الابدان المتعلّقة: ٥٢٦	الآثار الخارجية: ١٢٣ - ١٣١ - ١٥٩
الابدان المتعلّقة: ٥٢٦	الاحاد اللامتناهية: ٤٥٦
الابدان المتعلّقة: ٥٢٦	الازال: ٢٥٨ - ٧٢٢
الابدان المتعلّقة: ٥٢٦	الالام: ٥٢٩
الابدان المتعلّقة: ٥٢٦	الآن: ٢٥٩ - ٢٧٨ - ٢٨٨ - ٢٨٩ - ٢٩٠
الابدان المتعلّقة: ٥٢٦	الآن: ٢٩٧ - ٣٠٠ - ٤٧٥ - ٥٩٧ - ٦٧٧ - ٦٧٨
الابدان المتعلّقة: ٥٢٦	الآن: ٧١٢ - ٧١٧ - ٧٢٥
الابدان المتعلّقة: ٥٢٦	الآنات: ٧١ - ١٩٦ - ٢٨٩
الابدان المتعلّقة: ٥٢٦	الآنات: ٧١ - ٢٩٠ - ٤٩١
الابدان المتعلّقة: ٥٢٦	الابداع: ٥١ - ١٥٦ - ٦١١ - ٦٥٤ - ٧٠٧
الابدان المتعلّقة: ٥٢٦	الابدان: ← البدن
الابدان المتعلّقة: ٥٢٦	الابدان البرزخية: ٤٦
الابدان المتعلّقة: ٥٢٦	الابدان الطولية: ١٥٣
الابدان المتعلّقة: ٥٢٦	الابدان العنصرية الجمعية: ٤٦
اتحاد الاجزاء: ٩٣	
الاتحاد بالصور: ١٥٠	
الاتحاد بالوجود الظهوري: ١٤٧	
اتحاد الدال و المدلول: ٦٤٠	
اتحاد العاقل بالمعقول: ١٢١ - ١٢٢ - ١٤٨ -	
١٥١ - ١٥٢ - ١٦٠ - ٥٦٥ - ٥٦٧ - ٥٧١ -	
٥٨١ - ٦٠٥ - ٦٢٤ - ٧٠٤	
اتحاد العقل و العاقل: ٥٦١	
اتحاد العلة و المعلول: ٤٤٥ - ٤٤٨	
اتحاد العلتين: ٥٨٧	
اتحاد العلم و العالم و المعلوم: ٤٠ - ٤٢ - ٥٨٠	
اتحاد العمل و العامل و المعمول: ٤٠	
اتحاد الفاعل و القابل في البسيط: ٧٢٠	

اثبات للعاد: ٢٩٨	الإتحاد في التحصل: ٢٩٩
الائسار: ٢٦٢ - ٢٦٤ - ٢٦٥ - ٢٨٧ - ٤٩٠ -	الاتحاد في الخارج: ١٥٠
٤٩٣ - ٥٨٢ - ٦٥٠	الاتحاد في الموضوع: ٤٧٦
الأثر الخارجي: ١٥٩	اتحاد الكل: ١٧٦
اثر المبدء: ٦٢١	اتحاد اللامتحصل: ٣٩٧
الاثينية: ٥١٩	اتحاد المادة و الصورة: ١٤٨ - ١٤٩ - ٣٧٠
الاثيريات: ٦٨٤	اتحاد الماهية و الوجود: ٩٥
اجتماع الضدين: ٤٦ - ١٢٤	اتحاد المتحصل و اللامتحصل: ٣٤٧
اجتماع العلية: ٣٦٨	اتحاد المدرك مع المدرك: ١٤٣ - ١٥٠
الاجتماع في الوجود: ٣١٨	اتحاد المطالب: ٣٣٢
اجتماع المتقابلين: ١١٦ - ١٢٦ - ١٤٤ - ١٨٠ -	اتحاد المعلولين: ٥٨٧
٢٠٠ - ٢٠١ -	الاتصاف: ١٦٣ - ١٦٤ - ١٦٥ - ١٦٦ - ١٦٨ -
اجتماع النقيضين: ١٢٤ - ١٥٣ - ١٥٨ - ٢٠٨ -	١٧٦ - ١٨٦ - ١٨٧ - ١٨٩ - ١٩٩ - ٢٠٨ -
٢٠٩ -	٢١٧ - ٢٢٥ - ٢٢٧ - ٢٣١ - ٢٣٣ - ٢٤٧ - ٢٥٩ -
الاجرام: ٤٦ - ٦١٠ -	٢٦٠ - ٣٠٩ - ٣١٠ - ٣٣٦ - ٣٤٦ - ٣٤٧ -
الاجرام الفلكية: ٥٢٥	٣٩٣ - ٥٠٥ - ٦٤٤ و راجع: سورة الصفة: ٢٤٧ - ٢٤٨ - ٢٤٩ - ٢٥٠ - ٢٥١ - ٢٥٢ - ٢٥٣ - ٢٥٤ - ٢٥٥ - ٢٥٦ - ٢٥٧ - ٢٥٨ - ٢٥٩ - ٢٦٠ - ٢٦١ - ٢٦٢ - ٢٦٣ - ٢٦٤ - ٢٦٥ - ٢٦٦ - ٢٦٧ - ٢٦٨ - ٢٦٩ - ٢٧٠ - ٢٧١ - ٢٧٢ - ٢٧٣ - ٢٧٤ - ٢٧٥ - ٢٧٦ - ٢٧٧ - ٢٧٨ - ٢٧٩ - ٢٨٠ - ٢٨١ - ٢٨٢ - ٢٨٣ - ٢٨٤ - ٢٨٥ - ٢٨٦ - ٢٨٧ - ٢٨٨ - ٢٨٩ - ٢٩٠ - ٢٩١ - ٢٩٢ - ٢٩٣ - ٢٩٤ - ٢٩٥ - ٢٩٦ - ٢٩٧ - ٢٩٨ - ٢٩٩ - ٣٠٠ - ٣٠١ - ٣٠٢ - ٣٠٣ - ٣٠٤ - ٣٠٥ - ٣٠٦ - ٣٠٧ - ٣٠٨ - ٣٠٩ - ٣١٠ - ٣١١ - ٣١٢ - ٣١٣ - ٣١٤ - ٣١٥ - ٣١٦ - ٣١٧ - ٣١٨ - ٣١٩ - ٣٢٠ - ٣٢١ - ٣٢٢ - ٣٢٣ - ٣٢٤ - ٣٢٥ - ٣٢٦ - ٣٢٧ - ٣٢٨ - ٣٢٩ - ٣٣٠ - ٣٣١ - ٣٣٢ - ٣٣٣ - ٣٣٤ - ٣٣٥ - ٣٣٦ - ٣٣٧ - ٣٣٨ - ٣٣٩ - ٣٤٠ - ٣٤١ - ٣٤٢ - ٣٤٣ - ٣٤٤ - ٣٤٥ - ٣٤٦ - ٣٤٧ - ٣٤٨ - ٣٤٩ - ٣٥٠ - ٣٥١ - ٣٥٢ - ٣٥٣ - ٣٥٤ - ٣٥٥ - ٣٥٦ - ٣٥٧ - ٣٥٨ - ٣٥٩ - ٣٦٠ - ٣٦١ - ٣٦٢ - ٣٦٣ - ٣٦٤ - ٣٦٥ - ٣٦٦ - ٣٦٧ - ٣٦٨ - ٣٦٩ - ٣٧٠ - ٣٧١ - ٣٧٢ - ٣٧٣ - ٣٧٤ - ٣٧٥ - ٣٧٦ - ٣٧٧ - ٣٧٨ - ٣٧٩ - ٣٨٠ - ٣٨١ - ٣٨٢ - ٣٨٣ - ٣٨٤ - ٣٨٥ - ٣٨٦ - ٣٨٧ - ٣٨٨ - ٣٨٩ - ٣٩٠ - ٣٩١ - ٣٩٢ - ٣٩٣ - ٣٩٤ - ٣٩٥ - ٣٩٦ - ٣٩٧ - ٣٩٨ - ٣٩٩ - ٤٠٠ - ٤٠١ - ٤٠٢ - ٤٠٣ - ٤٠٤ - ٤٠٥ - ٤٠٦ - ٤٠٧ - ٤٠٨ - ٤٠٩ - ٤١٠ - ٤١١ - ٤١٢ - ٤١٣ - ٤١٤ - ٤١٥ - ٤١٦ - ٤١٧ - ٤١٨ - ٤١٩ - ٤٢٠ - ٤٢١ - ٤٢٢ - ٤٢٣ - ٤٢٤ - ٤٢٥ - ٤٢٦ - ٤٢٧ - ٤٢٨ - ٤٢٩ - ٤٣٠ - ٤٣١ - ٤٣٢ - ٤٣٣ - ٤٣٤ - ٤٣٥ - ٤٣٦ - ٤٣٧ - ٤٣٨ - ٤٣٩ - ٤٤٠ - ٤٤١ - ٤٤٢ - ٤٤٣ - ٤٤٤ - ٤٤٥ - ٤٤٦ - ٤٤٧ - ٤٤٨ - ٤٤٩ - ٤٥٠ - ٤٥١ - ٤٥٢ - ٤٥٣ - ٤٥٤ - ٤٥٥ - ٤٥٦ - ٤٥٧ - ٤٥٨ - ٤٥٩ - ٤٦٠ - ٤٦١ - ٤٦٢ - ٤٦٣ - ٤٦٤ - ٤٦٥ - ٤٦٦ - ٤٦٧ - ٤٦٨ - ٤٦٩ - ٤٧٠ - ٤٧١ - ٤٧٢ - ٤٧٣ - ٤٧٤ - ٤٧٥ - ٤٧٦ - ٤٧٧ - ٤٧٨ - ٤٧٩ - ٤٨٠ - ٤٨١ - ٤٨٢ - ٤٨٣ - ٤٨٤ - ٤٨٥ - ٤٨٦ - ٤٨٧ - ٤٨٨ - ٤٨٩ - ٤٩٠ - ٤٩١ - ٤٩٢ - ٤٩٣ - ٤٩٤ - ٤٩٥ - ٤٩٦ - ٤٩٧ - ٤٩٨ - ٤٩٩ - ٥٠٠ - ٥٠١ - ٥٠٢ - ٥٠٣ - ٥٠٤ - ٥٠٥ - ٥٠٦ - ٥٠٧ - ٥٠٨ - ٥٠٩ - ٥١٠ - ٥١١ - ٥١٢ - ٥١٣ - ٥١٤ - ٥١٥ - ٥١٦ - ٥١٧ - ٥١٨ - ٥١٩ - ٥٢٠ - ٥٢١ - ٥٢٢ - ٥٢٣ - ٥٢٤ - ٥٢٥ - ٥٢٦ - ٥٢٧ - ٥٢٨ - ٥٢٩ - ٥٣٠ - ٥٣١ - ٥٣٢ - ٥٣٣ - ٥٣٤ - ٥٣٥ - ٥٣٦ - ٥٣٧ - ٥٣٨ - ٥٣٩ - ٥٤٠ - ٥٤١ - ٥٤٢ - ٥٤٣ - ٥٤٤ - ٥٤٥ - ٥٤٦ - ٥٤٧ - ٥٤٨ - ٥٤٩ - ٥٥٠ - ٥٥١ - ٥٥٢ - ٥٥٣ - ٥٥٤ - ٥٥٥ - ٥٥٦ - ٥٥٧ - ٥٥٨ - ٥٥٩ - ٥٦٠ - ٥٦١ - ٥٦٢ - ٥٦٣ - ٥٦٤ - ٥٦٥ - ٥٦٦ - ٥٦٧ - ٥٦٨ - ٥٦٩ - ٥٧٠ - ٥٧١ - ٥٧٢ - ٥٧٣ - ٥٧٤ - ٥٧٥ - ٥٧٦ - ٥٧٧ - ٥٧٨ - ٥٧٩ - ٥٨٠ - ٥٨١ - ٥٨٢ - ٥٨٣ - ٥٨٤ - ٥٨٥ - ٥٨٦ - ٥٨٧ - ٥٨٨ - ٥٨٩ - ٥٩٠ - ٥٩١ - ٥٩٢ - ٥٩٣ - ٥٩٤ - ٥٩٥ - ٥٩٦ - ٥٩٧ - ٥٩٨ - ٥٩٩ - ٦٠٠ - ٦٠١ - ٦٠٢ - ٦٠٣ - ٦٠٤ - ٦٠٥ - ٦٠٦ - ٦٠٧ - ٦٠٨ - ٦٠٩ - ٦١٠ - ٦١١ - ٦١٢ - ٦١٣ - ٦١٤ - ٦١٥ - ٦١٦ - ٦١٧ - ٦١٨ - ٦١٩ - ٦٢٠ - ٦٢١ - ٦٢٢ - ٦٢٣ - ٦٢٤ - ٦٢٥ - ٦٢٦ - ٦٢٧ - ٦٢٨ - ٦٢٩ - ٦٣٠ - ٦٣١ - ٦٣٢ - ٦٣٣ - ٦٣٤ - ٦٣٥ - ٦٣٦ - ٦٣٧ - ٦٣٨ - ٦٣٩ - ٦٤٠ - ٦٤١ - ٦٤٢ - ٦٤٣ - ٦٤٤ - ٦٤٥ - ٦٤٦ - ٦٤٧ - ٦٤٨ - ٦٤٩ - ٦٥٠ - ٦٥١ - ٦٥٢ - ٦٥٣ - ٦٥٤ - ٦٥٥ - ٦٥٦ - ٦٥٧ - ٦٥٨ - ٦٥٩ - ٦٦٠ - ٦٦١ - ٦٦٢ - ٦٦٣ - ٦٦٤ - ٦٦٥ - ٦٦٦ - ٦٦٧ - ٦٦٨ - ٦٦٩ - ٦٧٠ - ٦٧١ - ٦٧٢ - ٦٧٣ - ٦٧٤ - ٦٧٥ - ٦٧٦ - ٦٧٧ - ٦٧٨ - ٦٧٩ - ٦٨٠ - ٦٨١ - ٦٨٢ - ٦٨٣ - ٦٨٤ - ٦٨٥ - ٦٨٦ - ٦٨٧ - ٦٨٨ - ٦٨٩ - ٦٩٠ - ٦٩١ - ٦٩٢ - ٦٩٣ - ٦٩٤ - ٦٩٥ - ٦٩٦ - ٦٩٧ - ٦٩٨ - ٦٩٩ - ٧٠٠ - ٧٠١ - ٧٠٢ - ٧٠٣ - ٧٠٤ - ٧٠٥ - ٧٠٦ - ٧٠٧ - ٧٠٨ - ٧٠٩ - ٧١٠ - ٧١١ - ٧١٢ - ٧١٣ - ٧١٤ - ٧١٥ - ٧١٦ - ٧١٧ - ٧١٨ - ٧١٩ - ٧٢٠ - ٧٢١ - ٧٢٢ - ٧٢٣ - ٧٢٤ - ٧٢٥ - ٧٢٦ - ٧٢٧ - ٧٢٨ - ٧٢٩ - ٧٣٠ - ٧٣١ - ٧٣٢ - ٧٣٣ - ٧٣٤ - ٧٣٥ - ٧٣٦ - ٧٣٧ - ٧٣٨ - ٧٣٩ - ٧٤٠ - ٧٤١ - ٧٤٢ - ٧٤٣ - ٧٤٤ - ٧٤٥ - ٧٤٦ - ٧٤٧ - ٧٤٨ - ٧٤٩ - ٧٥٠ - ٧٥١ - ٧٥٢ - ٧٥٣ - ٧٥٤ - ٧٥٥ - ٧٥٦ - ٧٥٧ - ٧٥٨ - ٧٥٩ - ٧٦٠ - ٧٦١ - ٧٦٢ - ٧٦٣ - ٧٦٤ - ٧٦٥ - ٧٦٦ - ٧٦٧ - ٧٦٨ - ٧٦٩ - ٧٧٠ - ٧٧١ - ٧٧٢ - ٧٧٣ - ٧٧٤ - ٧٧٥ - ٧٧٦ - ٧٧٧ - ٧٧٨ - ٧٧٩ - ٧٨٠ - ٧٨١ - ٧٨٢ - ٧٨٣ - ٧٨٤ - ٧٨٥ - ٧٨٦ - ٧٨٧ - ٧٨٨ - ٧٨٩ - ٧٩٠ - ٧٩١ - ٧٩٢ - ٧٩٣ - ٧٩٤ - ٧٩٥ - ٧٩٦ - ٧٩٧ - ٧٩٨ - ٧٩٩ - ٨٠٠ - ٨٠١ - ٨٠٢ - ٨٠٣ - ٨٠٤ - ٨٠٥ - ٨٠٦ - ٨٠٧ - ٨٠٨ - ٨٠٩ - ٨١٠ - ٨١١ - ٨١٢ - ٨١٣ - ٨١٤ - ٨١٥ - ٨١٦ - ٨١٧ - ٨١٨ - ٨١٩ - ٨٢٠ - ٨٢١ - ٨٢٢ - ٨٢٣ - ٨٢٤ - ٨٢٥ - ٨٢٦ - ٨٢٧ - ٨٢٨ - ٨٢٩ - ٨٣٠ - ٨٣١ - ٨٣٢ - ٨٣٣ - ٨٣٤ - ٨٣٥ - ٨٣٦ - ٨٣٧ - ٨٣٨ - ٨٣٩ - ٨٤٠ - ٨٤١ - ٨٤٢ - ٨٤٣ - ٨٤٤ - ٨٤٥ - ٨٤٦ - ٨٤٧ - ٨٤٨ - ٨٤٩ - ٨٥٠ - ٨٥١ - ٨٥٢ - ٨٥٣ - ٨٥٤ - ٨٥٥ - ٨٥٦ - ٨٥٧ - ٨٥٨ - ٨٥٩ - ٨٦٠ - ٨٦١ - ٨٦٢ - ٨٦٣ - ٨٦٤ - ٨٦٥ - ٨٦٦ - ٨٦٧ - ٨٦٨ - ٨٦٩ - ٨٧٠ - ٨٧١ - ٨٧٢ - ٨٧٣ - ٨٧٤ - ٨٧٥ - ٨٧٦ - ٨٧٧ - ٨٧٨ - ٨٧٩ - ٨٨٠ - ٨٨١ - ٨٨٢ - ٨٨٣ - ٨٨٤ - ٨٨٥ - ٨٨٦ - ٨٨٧ - ٨٨٨ - ٨٨٩ - ٨٩٠ - ٨٩١ - ٨٩٢ - ٨٩٣ - ٨٩٤ - ٨٩٥ - ٨٩٦ - ٨٩٧ - ٨٩٨ - ٨٩٩ - ٩٠٠ - ٩٠١ - ٩٠٢ - ٩٠٣ - ٩٠٤ - ٩٠٥ - ٩٠٦ - ٩٠٧ - ٩٠٨ - ٩٠٩ - ٩١٠ - ٩١١ - ٩١٢ - ٩١٣ - ٩١٤ - ٩١٥ - ٩١٦ - ٩١٧ - ٩١٨ - ٩١٩ - ٩٢٠ - ٩٢١ - ٩٢٢ - ٩٢٣ - ٩٢٤ - ٩٢٥ - ٩٢٦ - ٩٢٧ - ٩٢٨ - ٩٢٩ - ٩٣٠ - ٩٣١ - ٩٣٢ - ٩٣٣ - ٩٣٤ - ٩٣٥ - ٩٣٦ - ٩٣٧ - ٩٣٨ - ٩٣٩ - ٩٤٠ - ٩٤١ - ٩٤٢ - ٩٤٣ - ٩٤٤ - ٩٤٥ - ٩٤٦ - ٩٤٧ - ٩٤٨ - ٩٤٩ - ٩٥٠ - ٩٥١ - ٩٥٢ - ٩٥٣ - ٩٥٤ - ٩٥٥ - ٩٥٦ - ٩٥٧ - ٩٥٨ - ٩٥٩ - ٩٦٠ - ٩٦١ - ٩٦٢ - ٩٦٣ - ٩٦٤ - ٩٦٥ - ٩٦٦ - ٩٦٧ - ٩٦٨ - ٩٦٩ - ٩٧٠ - ٩٧١ - ٩٧٢ - ٩٧٣ - ٩٧٤ - ٩٧٥ - ٩٧٦ - ٩٧٧ - ٩٧٨ - ٩٧٩ - ٩٨٠ - ٩٨١ - ٩٨٢ - ٩٨٣ - ٩٨٤ - ٩٨٥ - ٩٨٦ - ٩٨٧ - ٩٨٨ - ٩٨٩ - ٩٩٠ - ٩٩١ - ٩٩٢ - ٩٩٣ - ٩٩٤ - ٩٩٥ - ٩٩٦ - ٩٩٧ - ٩٩٨ - ٩٩٩ - ١٠٠٠ -
الاجتماع المتقابلين: ١١٦ - ١٢٦ - ١٤٤ - ١٨٠ -	الاتصاف بالذات: ٥٠٥
٢٠٠ - ٢٠١ -	الاتصاف بالوجود: ٢٧٣
اجتماع النقيضين: ١٢٤ - ١٥٣ - ١٥٨ - ٢٠٨ -	الاتصال: ٨٠ - ٢٦٤ - ٢٩٠ - ٣٠٠ - ٣١٧ -
٢٠٩ -	٣٨٩ - ٥١١ - ٥٠٥ - ٥٢٣ -
الاجرام: ٤٦ - ٦١٠ -	الاتصال الاضافي: ٦٩٠
الاجرام الفلكية: ٥٢٥	اتصال التدرجي: ٢٩٧
الاجزاء: - الجزء	اتصال علم: ٥٧٧
الاجل: ٤٠	الاتصال الوجداني: ٣٢٢ - ٤٥١ - ٧١٤ -
الاجماع: ٤٢٣	الثابتات العلمية: ٦١٠
الاجمال: ٣٩٢ - ٤٩٦ - ٥٨٣	الاتفاق: ١٩٦ - ٢٥٣ - ٢٦١ - ٤٢٣ - ٤٢٨ -
الاجناس القصوى: ٤٦٥ - ٤٦٩	٤٢٩ - ٤٣٠ - ٥١٩ -
الاحاطة: ٩٤ - ٣٢٥ - ٣٨٤ - ٤٩٢ - ٥٨٣ -	اثبات تناهي الابعاد: ٤٥١
٥٩٢ - ٦٠٩ - ٦٧٢ - ٦٨٥ - ٦٨٦ - ٧١٣ -	اثبات الصانع تعالى: ٢٧٢ - ٢٩٨ - ٥٠١ -
٧٢٤	٥٠٧ - ٥٠٩ -
الاحاطة الازليه: ٥٧٢	
الاحاطة العلمية: ١٥٥	
الاحتمال: ٥٣٠	
الاحتمال العقلي: ٢٠٦ - ٥٣٠ - ٥٣١	
الاحتياج: - الفقر	
الاحتياج الصدوري: ٢٢٣	

- الاحتياج في الوجود: ٥٥٣
 الاحد: ٥٢٦ - ٥٢٤
 الاحدية: - مرتبه الاحدية
 الاحدية الخاصة: ٣١٠
 الاحدية الصرفه: ٣٣ - ١١٧ - ٢٤٢ - ٢٩٥ - ٥٥٦
 الاحساس: - الحس
 احكام الامكانية: ٢١٧ - ٥٧٧
 الاحكام الثابتة للاشياء: ١٩٩
 احكام ذات الواجب الوجود: ٥٠٠
 الاحكام الذاتية: ٢٧٣
 الاحكام السلبية: ١٧٣
 احكام صفاته تعالى: ٥٣٩ - ٥٤٢
 الاحكام العدميه: ٢٩٠ - ٣٣٧
 الاحكام العقلية: ٣١٧ - ٣٩٠
 الاحكام الملل المشتركة: ٤٣٨ - ٤٤٥
 الاحكام الوجوبية: ٢٠٩ - ٢١٧
 احكام الوجود المطلق: ٥٠٢
 الاختراع: ٥١ - ٦٥٤
 الاختيار: ٥٠٦ - ٦١٤ - ٦١٦ - ٦١٧ - ٦٢١
 ٦٢٣ - ٦٤٩ - ٦٥٠
 الاخلاص: ٢٩٦ - ٥٥٨
 اخلاق الله: ٥٠ - ٣٣١ - ٦٢٥ - ٦٨٧
 الادراك: ٤٣ - ٤٤ - ١٥٠ - ١٥٦ - ١٦١
 ٢٢٢ - ٢٥٩ - ٢٩٥ - ٣٢١ - ٣٢٣ - ٣٥٩
 ٣٧٧ - ٣٨٠ - ٤١٥ - ٤١٦ - ٤٨٦ - ٥٠٨
 ٥٢٣ - ٥٢٧ - ٥٥١ - ٥٥٤ - ٥٥٥ - ٥٦٦
 ٥٩٧ - ٦٣٠ - ٦٣١ - ٦٤٦ - ٦٤٨ - ٦٤٩
 ٦٥٠ - ٦٩٠ - ٧٠٩ - ٧١١ - ٧١٣
 الادراك التخيلي: ١٥٠ - ١٥٦ - ٦٤٨ - ٦٩٠
 الادراك الحسولي: ٧١٣
 الادراك الحسوري: ٧١٣
 الادراك الظني: ٦٤٨
 الادراك اللمسي: ٥٥٤ - ٦٤٨
 الادراك اليقيني: ٦٤٨
 الادنين: ٢٦٢
 الافواق السليمه: ٣٨
 الاذهان السافله: ١٥٤ - ١٩٠ - ٢١٠ - ٢٢٩ - ٦٠٥
 الاذهان العاليه: ١٥٤ - ١٩٠ - ٢١٠ - ٦٠٥
 الاراده: ٤٩ - ٦٢ - ٧٥ - ١٥٤ - ١٥٥ - ٢٥٩
 ٣٣٩ - ٤٠٦ - ٤٠٩ - ٤١٠ - ٤٢٦ - ٤٢٧
 ٤٢٨ - ٤٨٠ - ٥٠٦ - ٥٤٣ - ٥٥٢ - ٥٥٤
 ٥٥٩ - ٥٦٠ - ٥٨٩ - ٦٠٥ - ٦١٥ - ٦١٦
 ٦١٧ - ٦٢٠ - ٦٢٣ - ٦٢٦ - ٦٣٧ - ٦٤٤
 ٦٤٧ - ٦٤٨ - ٦٤٩ - ٦٥٠ - ٦٥٤ - ٦٥٥
 ٦٦٥ - ٧٠٨ - ٧٢٠
 اراضي الاشباح: ١٠٦
 الاربعين: ٧١٠ - ٧١١
 ارتباط الاجزاء العالم: ٥٢٣
 الارتباط بالموافاة: ١٥٦
 الارتباط التام: ١٧٥
 الارتباط الحقيقي: ٢٢٤
 الارتباط الخارجي: ٢٣٢
 الارتباط الطبيعي: ٤٣٠ -
 الارتباط العقلي: ٢٣٢
 الارض: ٤٠ - ٤٥ - ٤٨ - ٧٦ - ١١٠ - ٢٩٥
 ٤٩٦ - ٥٠٨ - ٥٢٦ - ٥٤٧ - ٥٨٩ - ٥٩٠
 ٦٤١
 الارض السفلى: ٣٨ - ٤٥ - ٥٤٨

٢٢٩ - ١٩٤ - ١٨٤ - ١٧٩ - ١٤٢ - ٨٥ - ٨٤	الاركان الاربعة: ٥٢١ - ٦٣٤ - ٦٣٥
- ٤٠٩ - ٣٣٩ - ٢٩٧ - ١٩١ - ٢٩٠ - ٢٧٠ -	الارواح: — الروح
- ٥٤٦ - ٥٤٢ - ٥٢٦ - ٥٢١ - ٥٠٣ - ٤٣١	الازل: ١٨٣ - ١٨٨ - ٢٢٦ - ٢٥٨ - ٢٥٩
- ٥٩٩ - ٥٩٥ - ٥٩٣ - ٥٧٤ - ٥٥٥ - ٥٤٧	٣٠٣ - ٥٣٣ - ٥٧٢ - ٥٧٣ - ٥٧٦ - ٥٨١
- ٦٤٤ - ٦٣٧ - ٦٣٦ - ٦٣٥ - ٦٣٠ - ٦٠٦	- ٥٨٩ - ٥٩٤ - ٥٩٥ - ٥٩٦ - ٥٩٧ - ٦٠٣
٧٢٣ - ٧١٠ - ٧٠٩ - ٧٠٣ - ٦٦٣ - ٦٤٩	٧٢٢
الاسماء بالعرض: ٥٧٥	الازلي: ٥٩٦ - ٦٠٣
الاسماء التشبيهية: ٤١٧	ازلية الامكانيه: ٢٥٧ - ٢٥٩ - ٥٩٥
الاسماء التكوينية: ١٠٩	ازلية التامه: ٣٠٣ - ٦٠٥
الاسماء التنزيهية: ٤١٧	ازلية العامه: ٢٥٩
الاسماء التوقيفيه: ٤٦ - ٨٣ - ٨٤ - ١١٨	الازيدية: ١٨١ - ٤٣٥
١٥٣	استثناء القاعده الكليه: ٣٩٤
الاسماء الذاتيه: ١٤٢	الاستحسان التدريجي: ٢٩٥
الاسماء العينيه: ٧٠٣	الاستخدام: ٤١٦
اسماء الوجودات: ٢٣١ - ٢٩٦	الاستعداد: — القوة
اشاره عقليه: ١٤٥	الاستقلال الذات: ٦٠١
الاشباح: ٤٦ - ١٢٧ - ١٢٨ - ١٣١ - ١٣٢	الاستقلال الوجوبي: ٦٠١
٧١٠ - ٦٤١ - ٥٩٧ - ١٦١ - ١٥٤ - ١٣٤	امتلازم ثبوت المثبت له: ٣٩٥ - ٣٩٦
الاشباح المثاليه: ١٥٧ - ١٥٨ - ٥٨٩ - ٦٦٢	امتلاذ بعض الوجودات الى بعض: ٦٢١
الاشباح المجرده: ٧٢٥	الاستيعاب الشمولي: ٤٥٢
الاشترك في الذاتيه: ٥١٨	الاسد الاخصر: — البرهان الاسد الاخصر
الاشترك في العرضيه: ٥١٨	الاسم: ٤١ - ١١٨ - ١٤١ - ٥٩١ - ٦٣٣
الاشترك في الوجود: ٧٥ - ٧٧ - ٧٩	اسم الاسماء: ٥٢٥
الاشترك اللفظي: ٧٩ - ٨٧ - ٢٣٩ - ٥١٧	الاسم الاعظم: ٥٢ - ٢٩٣ - ٥٢١ - ٦٢٧ - ٦٩٤
الاشترك المعنوي: ٧٩ - ٨٣ - ٨٦ - ٨٧	اسم الجلاله: ٥٢١
٣١٦	اسم الذات: ٥٢١
الاشخاص الزمانيه: ٧١٩	اسم العالم: ٥٢٥
الاشخاص المكانيه: ٧١٩	اسم الكلام: ٦٣٦
الاشراق: ٤٦٨ - ٥٩٥ - ٦٨٤ - ٦٨٥ - ٦٨٦	الاسم المكنون: ٥٢١
٦٩٣ - ٦٩٢ - ٦٩١	اسماء الله الحسنى: ٤٦ - ٤٧ - ٥٢ - ٨٣

- الاشراق بالواسط: ٦٨٤
الاشراق بلاواسط: ٦٨٤ - ٦٨٥ -
الاشراق الحق: ١٤٤ - ٥٤٨
الاشراق السافل: ٦٨٦
الاشراق العالي: ٦٨٦
الاشراق العقلي: ٦٨٤ - ٧٠٤
الاشراق الفعلي: ٧٢٦
الاشراق القائم بالذات: ٥٩١
اشراق النفس: ١٤٣ - ١٤٤ - ٥٨٩
اشراق النفس المنسبط: ١٤٧
اشراق النور: ٦٨٣
اشراقات العقوليه المرتبة: ٦٨٣
اشرف الاعضاء: ٥٢٤
الاشعة: ١٠٩ - ١١٩
الاشعة الحسيه: ٦٨٩
الاشعة السرجيه: ١١٥
الاشعة الشمسيه: ١١٥ - ٥٨٢
الاشعة القمرية: ١١٥ - ٥٨٢
الاشياء الخارجيه: ١٦٨
الاشياء الخاصه: ٥١٨
الاشياء المتخالفة: ١١٢ - ٣٤٣
الاشياء المرسمه: ٣٨٥
الاشياء الوهميه: ١٥٩
الاصالة في الجعل: ٢٢٤
الاصالة في التحقق: ٧٠ - ٧١ - ١٣٢ - ٢٢٤ -
اصالة الوجود: ٦٣ - ٦٤ - ٧٢ - ٧٤ - ٩٢ -
٩٣ - ١٠١ - ١١٦ - ١٣٢ - ١٣٣ - ١٣٦ -
١٦١ - ٢٢١ - ٢٢٥ - ٣٦٢ - ٣٩٥ - ٣٩٦ -
٥٠٥ - ٥١٣ - ٥٢٦ - ٥٧٤ - ٧١٤
اصالة الوجود و الماهية معاً: ٦٥
الاصطلاح الفلسفي: ١٦٣ - ١٦٥ - ١٦٦ -
١٦٧ - ١٦٨
الاصطلاح المنطقي: ١٦٣ - ١٦٥ - ١٦٦ -
١٦٧ - ١٦٨
اصناف التقدم: ٣٠٦
اصناف العلل: ٤٥٣
الاصنام: ٢٩٦ - ٧٠٦ - ٧١٣
الاضافة: ٦٨ - ٨٠ - ٩٠ - ١١١ - ١١٣ - ١١٦ -
١١٨ - ١٢٠ - ١٢٥ - ١٢٨ - ١٤٦ - ١٥٥ -
١٦٠ - ١٦١ - ١٦٦ - ١٧٠ - ١٨٧ - ١٩١ -
٢٠٩ - ٢٣٨ - ٢٤٢ - ٢٦٩ - ٢٧٥ - ٢٨٠ -
٣٥٤ - ٣٨٩ - ٤٦٧ - ٤٦٩ - ٤٨٠ - ٤٨٢ -
٤٨٦ - ٤٨٧ - ٤٩٣ - ٤٩٤ - ٤٩٥ - ٤٩٦ -
٥٠٤ - ٥٣١ - ٥٤٨ - ٥٥٦ - ٥٦٦ - ٥٧٢ -
٦٠١ - ٦٠٥ - ٦٢٢ - ٦٢٦ - ٦٤١
الاضافة بلاشراقية: ٧٣ - ١١٦ - ١١٧ -
١١٨ - ١٢٠ - ١٤٤ - ١٤٦ - ١٥٥ - ١٥٦ - ٢٣٨ -
٢٤٢ - ٢٦٨ - ٤٩٦ - ٥٤٨ - ٥٦٦ - ٥٧٦ -
٥٨٥ - ٥٨٦ - ٥٨٧ - ٥٨٨ - ٥٨٩ - ٥٩٠ -
٥٩٨ - ٦٠٥ - ٦١٤ - ٦٢٦ - ٦٣٢ - ٦٨٣
الاضافة بالذات: ٦٨ - ٦٢٠
الاضافة بالعرض: ١٤٤ - ٤٨٧ - ٦٢٠
الاضافة النسبية: ٥٨٦
الاضافة الحقيقيه: ٤٩٣ - ٤٩٤ - ٤٩٥ -
الاضافة العاقلية: ٥٦٥

٢٢٦ - ٢٣٢ - ٥٢٦	الإضافة القيومية: ٢٤١
الاعتدال: ٦٣٠	الإضافة المحضة: ٥٤٦
اعتدال المزاج: ٦٣٠	الإضافة المشهورة: ٤٩٠ - ٤٩٤ - ٥٤٦
اعتقاد النفع: ٦٤٧ - ٦٤٨	الإضافة المعقولة: ٥٦٥
الإعدام: ٦٢٥ - ٦٤٧	الإضافة المفهومية: ٢٤٢
الأعدام: — عدم	الإضافة القولية: ٧٣ - ١٤٤ - ٢٣٨ - ٢٤٢
الاعراض: — عرض	٤٦٨ - ٥٦٥
اعظم الطلسمات: ٦٩٤	الإضافة النسبية: ٥٨٦
الاعلين: ٢٦٢	الإضافة الواحدة الاشراقية: ٥٤٨
الاعمال الحسنة: ٦٨٧	الإضافة العرضية: ٦٠٥
الاعيان: — العين	الإضافة الواحدة: ٥٤٣
الاعيان الثابتة: — العين الثابتة	اضعف مراتب الوجود: ٢٤٠ - ٢٤١
الإغماء: ٥٨٩ - ٥٩٠	الاضغفية: ١٠٩ - ١٨١
الافاضة: — الفيض	الاطلاق: ١٧٠ - ١٧١ - ١٩٠ - ٧١٤
الافاعيل المتقنة: ٦٩٩ - ٧٠٠	إعادة المعلوم: ١٦١ - ١٩٤ - ١٩٥ - ١٩٨
الافتراق التام: ٦٥٩	٢٠٠ - ٢٠١ - ٢٠٥
الافتراق الجلي: ٢٥٢	اعتبار الترتيب: ٢٧٥
الافتراق الخفي: ٢٥٢	إعتبار العدم: ٩٠
الافتراق الناقص: ٦٥٩	إعتبار العقل: ٩٣ - ٩٤ - ١١٣ - ٢٧٥
الافراد الحقيقية المجردة: ٧١٤	الإعتبرات النفس الامرية: ٢٧٥
افراد حقيقيه واحدة: ٧١٤	إعتبرات نفس الماهية: ٢٧٣ - ٣٤٠
الافراد العلم: ٣٣٠	الاعتباريات: ٥١ - ٦٨ - ٨٤ - ١٠٠ - ١١٥ -
الافراد الناسوتية: ٧١٢ - ٧١٣	١١٦ - ١١٩ - ١٦٥ - ١٦٦ - ٢٢٤ - ٢٣٢ -
افضل المعلومات: ٥١	٢٤٥ - ٢٤٧ - ٣٣٥ - ٣٦٦ - ٤٩١
افعاله تعالى: ٢٢٩ - ٥٧٦ - ٦٥٧ - ٦٦٣	اعتبارية الصفات: ١٨٦
افق الزمان: ٧٢٢	اعتبارية الماهية: ٦٤ - ٦٥ - ٦٦ - ٧٩ - ١١٦ -
الافلاك السبعة: ٦٨٤	١٣٥ - ١٤٠ - ١٦١ - ٢٢٠ - ٢٢٤ - ٢٢٥ -
الافلاك السبعة الشداد: ٦٧٣	٢٢٨ - ٢٣١ - ٢٤٢ - ٣٣٨ - ٣٩٥ - ٧١٤
الاقتضاء: ١٠٦ - ٢٥١ - ٢٥٥ - ٣٣٧ - ٤٤٥	اعتبارية الوجود: ٦٦ - ٦٧ - ٦٩ - ٧١ - ٧٢ -
٤٤٧	٧٣ - ٧٤ - ٧٥ - ١١٣ - ١٣٢ - ٢٢١ - ٢٢٥ -

- الامراض: ٥٢٩
- الامكان: ٦٠ - ٦٤ - ٧٣ - ٧٧ - ٨٠ - ٨٢ - ٨٤ - ٨٨ - ٩٢ - ٩٥ - ٩٦ - ٩٨ - ٩٩ - ١٠٠ - ١٠١ - ١١٥ - ١١٦ - ١١٧ - ١٦٢ - ١٦٦ - ١٦٨ - ١٦٩ - ١٨٤ - ١٨٩ - ١٩٤ - ٢٠٤ - ٢٠٦ - ٢٠٩ - ٢١٠ - ٢١١ - ٢٢١ - ٢٢٢ - ٢٢٣ - ٢٢٤ - ٢٢٨ - ٢٣٥ - ٢٣٧ - ٢٣٩ - ٢٤٢ - ٢٤٣ - ٢٤٤ - ٢٤٥ - ٢٤٦ - ٢٤٧ - ٢٤٨ - ٢٥٠ - ٢٥١ - ٢٥٤ - ٢٥٥ - ٢٥٨ - ٢٥٩ - ٢٦٠ - ٢٦٣ - ٢٦٤ - ٢٦٥ - ٢٦٦ - ٢٦٨ - ٢٦٩ - ٢٧٣ - ٢٧٤ - ٢٧٥ - ٢٧٧ - ٢٧٨ - ٢٩٦ - ٢٩٧ - ٢٩٨ - ٣٢٦ - ٣٧٨ - ٣٨٠ - ٤٣٠ - ٤٣١ - ٤٤٩ - ٤٥٣ - ٤٦٨ - ٤٨٨ - ٤٨٩ - ٥٠٤ - ٥٠٩ - ٥١١ - ٥١٦ - ٥٢٢ - ٥٣٧ - ٥٣٠ - ٥٣٧ - ٥٥٠ - ٥٦١ - ٥٦٣ - ٥٨١ - ٥٨٧ - ٦٠٩ - ٦١٥ - ٦١٦ - ٦٢١ - ٦٢٨ - ٦٣٤ - ٦٤٥ - ٦٧٧
- امكان الاجزاء: ٥٣٧
- الامكان الاخص: ٦٦٥ - ٦٦٦ - ٧١٥ - ٧٢٨ - ٧٣١
- الامكان الازلية: ٢٥٧ - ٢٥٨ - ٥٩٥
- الامكان الاستعدادي: ٢٥٥ - ٢٥٦ - ٢٧٧
- الامكان الاستقبالي: ٢٥٤ - ٢٥٥ - ٢٥٦ - ٢٧٨ - ٢٨٠ - ٢٨٢ - ٥٥٠ - ٦١٩
- الامكان الاشرف: ٦٠٧ - ٦١٠ - ٦٦٥ - ٦٦٦ - ٦٩٢ - ٧٢٨ - ٧٢٩ - ٧٣٠ - ٧٣١
- الامكان بالقياس: ٢٥٠ - ٢٥٢ - ٢٥٣ - ٥٣٥ - ٥٣٧
- الاقتضاء الذات: ٣٠٧ - ٣٧٩
- اقتضاء ذات الممكن: ٢٧٢
- الاقتضاء الذاتي: ٢٥٢
- اقتضاء العدم: ٢٦٠
- اقتضاء الوجود: ٢٦٠
- اقتضاء الوجود الافعال: ٦٦٥
- اقلّي الوجود: ٤٢٩
- الاقليّة: ١٨١
- اكثري الوجود: ٤٢٩
- الالهيات بالمعنى الاخص: ٥٢ - ٧٦ - ٣٢٥ - ٤٦٩ - ٤٩٧ - ٥٠١ - ٥٠٢
- الالهيات بالمعنى الاعم: ٥٠٢
- ألألوان الخمسة: ٧١ - ٢٠٣ - ٢١١
- الالوهية: ٥٢٢
- أم الكتاب: ٥٠ - ٨٣
- الامتناع: ٩٨ - ٩٩ - ١٠١ - ١٥٩ - ١٦٠ - ١٦٩ - ١٨٣ - ١٩٤ - ١٩٧ - ٢٠٥ - ٢٠٦ - ٢٠٨ - ٢٠٩ - ٢١٠ - ٢٢٣ - ٢٢٧ - ٢٣٧ - ٢٣٩ - ٢٤٣ - ٢٤٥ - ٢٤٦ - ٢٤٨ - ٢٥٠ - ٢٥١ - ٢٥٦ - ٢٥٨ - ٢٦٠ - ٢٧٥ - ٢٧٦ - ٥٠١ - ٥٠٥ - ٥٧٩ - ٦١٥
- الامتناع بالذات: ٢٥٠
- الامتناع بالغير: ٢٥٠
- الامتناع بالقياس: ٢٥٠ - ٢٥١ - ٢٥٢
- الامتناع السابق: ٢٧٦
- الامتناع الشرط: ٢٦٧
- الامتناع الاحق: ٢٧٦
- امر الله: ٢١٦ - ٢١٧ - ٦٠٢ - ٦٧٧
- الامر بين الأمرين: ٣٢٥ - ٤١٨ - ٦١٩ - ٦٢٢ - ٦٢٦ - ٦٢٧

- الامكان بشرط الحدوث: ٢٦٨ - ٥٠٩
الامكان الثابت: ٢٥٩
الامكان الثبوت: ٢٦٧
الامكان الخاص: ٢٥٤ - ٢٥٥ - ٣٥٤
الامكان الذاتي: ٢٠٥ - ٢٠٦ - ٢١٧ - ٢٢٨ -
٢٤٩ - ٢٥٥ - ٢٥٦ - ٢٧٦ - ٢٧٧ - ٢٧٨ -
٢٧٩ - ٢٨٠ - ٢٨٢ - ٢٧٨ - ٣٧٩ - ٤٩٣ -
٦١٤ - ٦١٥ - ٦٧٢
الامكان العام: ٢٠٨ - ٢٥٤ - ٢٥٥ - ٢٥٦ -
٥٠٦ - ٥٠٧ - ٥٦٢ - ٥٦٤
الامكان العدم: ٢٤٦ - ٢٧٦ - ٥٣٧
الامكان الغيري: ٢٤٩ - ٢٥٠ - ٢٥١ - ٢٥٤ -
الامكان الفقري: ٢٥٤ - ٢٥٥ - ٢٦٥ - ٢٧٦ -
٥٠٥
الامكان الفقري النوري: ٤٩٦ - ٥٨٦
الامكان الماهية: ٢٥٤ - ٢٦٠
الامكان مجرد: ٥٢٢
الامكان محض بالوجوب: ٢٧٥ - ٢٧٦
الامكان المقارن: ٤٤١
الامكان النفي: ٢٤٦ - ٢٤٧
الامكان الواحد: ٢٧٤
الامكان الوقوعي: ٢٥٥ - ٢٧٧ - ٢٧٨ - ٢٧٩ -
٦١٤ -
الامور العامة: ٥٢ - ٥٣ - ٥٥ - ٦٢ - ١٦٨ -
٥١٩
الامهات الاربعة: ٦٩٨
ان يفعل: ٤٧٣ - ٤٨٠ - ٤٩٣ - ٦١٦
ان ينفعل: ٤٧٣ - ٤٨٠ - ٤٩٣ - ٤٩٦
الانانية: ٦٧٣
انبساط النور: ٥٨
الانتزاع: ١٥٨ - ١٨٧ - ٢٢٩ - ٢٣٢ - ٣٦٢ -
٤٨٧ - ٥٠٧ - ٥١٣ - ٥١٨ - ٥٥٢ - ٥٦٣ -
٥٨٣
الانحناء: ٤٨٠
اندكك لإلانية: ٢١٦
الانسان: ١١٣ - ١٥٢ - ٥٢٧ - ٥٩٠ - ٧٠٣ -
٧١٤ - ٧٠٥
الانسان الجبروتي: ٧٠٨ - ٧١٤
الانسان الحقيقي: ٧٩
الانسان الصغير: ٥٠٨ - ٥٢٣ - ٥٢٤ - ٥٣٥
الانسان الطبيعي: ٧١٤
الانسان الكامل: ٤٧ - ٢٩٣ - ٤٣١ - ٥٢٦ -
٦٣٥ - ٦٤١ - ٧٠٩
الانسان الكامل بالفعل: ٥٩٧
الانسان الكبير: ٤٧ - ١٩٦ - ٢٠٣ - ٥٠٨ -
٥٢٣ - ٥٢٤ - ٥٢٧ - ٦٢٥
الانسان المثالي: ٧١٤
الانسان المعقول المفارق الابدئي: ٧٠٥
الانسان المكوني: ٣٦ - ٧١٤
انسلاب المعلول عن العلة: ٢٣٨
الانضمام الخارجي: ٢٣٢
الانضمام العقلي: ٢٣٢
الانعكاس المضاعف: ٤٩٥
الانفصال: ٢٦٤ - ٣٠٠ - ٣٨٩ - ٥٠٥ - ٥٧١ -
٥٧٧ -
الانفصال الحقيقي: ٢٠٩ - ٢٥٠
انفصال علمه تعالى عن ذاته: ٥٧٣ - ٥٧٥ -
٥٧
الانفعال: ١٧٥ - ٣٥٤ - ٤٦٧ - ٤٦٩ - ٤٨٢ -
٤٨٧ - ٥٢٠ - ٥٢٧ - ٦١٤ - ٧١١

- انفكاك التعلق عن الذات: ٦١٤
 الانفكاك الزماني: ٣٠٧
 الانفكاك الطولي: ٣٠٧
 انفكاك الماهيه عن الوجود: ٥٧٣
 انفكاك المعلول عن العلة: ٢٣٢
 الانفكاك المكاني: ٣٠٧
 الانقصية: ١٨١
 انقطاع الفيض: ٢٩٨ - ٣٠٤ - ٦٧٦ - ٦٧٨ - ٦٨١
 الانقلاب: ٧٣ - ٩٤ - ١٠٩ - ١٢١ - ١٣٢ - ١٣٤ - ٢٠٠ - ٢٢٢ - ٢٢٨ - ٢٥١ - ٢٥٩
 الانقلاب الذاتي: ٣١٣ - ٣٥٤ - ٣٥٨ - ٣٧٠ - ٣٩٦
 الانقلاب المادة: ١٣٥
 الانقلاب الماهية: ١٦١
 الانوار: ← النور
 الانواع: ← النوع
 انولو طبقا: ٤٠١
 الإنسيات المصرفة: ٦٧ - ٩٧ - ٢٣٥ - ٥٠٧ - ٥١٨ - ٥٨٦
 الإنسية: ٩٨ - ١٠٠ - ١٠٣ - ١١٩ - ١٧٧ - ٣٣٣ - ٤١٩ - ٤٢١ - ٧٠١
 اوفوذ طريقي: ٤٠١
 الاول و الآخر: ٤٢ - ٨٢ - ١١٧ - ١٨١ - ٥٧٢ - ٥٨٦ - ٦٦٥
 الاولوية: ١٨١ - ٢٧١ - ٢٧٣ - ٢٧٦ - ٣١٦ - ٤٤٩
 الاولوية الاولى: ٢٧٤
 الولوية الذاتية: ٢٧١ - ٢٧٢
 الاولوية الذاتية غير الكافية: ٢٧٢ - ٢٧٣
- الاولوية الذاتية الكافية: ٢٧٢ - ٢٧٣
 الاولوية الغيرية: ٢٧٢
 الاولوية الوجود: ٢١٨
 الاولوية الوقوع: ٢٧٤
 الاولويات: ٧٩
 الاولوية: ١٨١ - ٢٧١ - ٢٧٣ - ٢٧٦ - ٣١٦ - ٤٤٩
 الاولوية التصور: ٣٨٥
 الابداجاد: ٢٢٩ - ٢٣٣ - ٢٦٨ - ٢٩٦ - ٤٤٤ - ٥٩٠ - ٦٢٠ - ٦٢١ - ٦٢٣ - ٦٢٤ - ٦٢٧
 الابداجاد بتوسط الارادة: ٦٢٣
 الابداجاد بلا واسطة الارادة: ٦٢٣
 الابداجاد التدريجي: ٦٢٥
 الابداجاد الحقيقي: ٢٧٥ - ٢٩٧ - ٦٠٥ - ٦٠٦ - ٦٤٣
 الابداجاد الكلليات: ٧١١
 الابداجاد المجردات: ٧١١
 الابداجاد المصدرية: ٢٩٧ - ٦٠٦
 الابداجاد الممكن: ٢٧١
 الابداجاد النسبي: ٢٩٧
 الأيس: ١٨٤ - ٢٣٥ - ٦٢٠ - ٦٢١
 ايساغوجي: ٤٣ - ١٠٨ - ٢٧٣ - ٤٠١
 الأيسر: ٢٦٣
 الايمان: ٤٩ - ٥١ - ٩٣ - ١١٧
 الأيمن: ٢٦٢
 الأيسر: ٨٠ - ٢١١ - ٢٣١ - ٣٥٨ - ٣٧٦ - ٤٣٦ - ٤٦٧ - ٤٦٨ - ٤٩٠ - ٤٩١ - ٤٩٦

البرهان الامكان: ٢٠٥	الباء:
برهان الترتب: ٤٥٤ - ٤٥٦	بارز: ٦٤٩
برهان التصايف: ١٤٩ - ٥٦٥	بارير ميناس: ٤٠١
برهان الحيشيات: ٤٥٢	الباطل: ٩٨ - ٩٩ - ٥٢٢
برهان الصديقين: ٥٠٣	البحث البسيط: ٣٨٧ -
البرهان المشترك: ٥٢٢	البحث: - الاتفاق
برهان الوسط: ٤٥٣	البداهة: ٦٢ - ٧٩ - ٩٤ - ٩٥ - ١٣٢ - ١٩٧
البسائط الخارجيه: ١١٠ - ١٧٦ - ١٩٠ - ٢٣١	- ٣٦٨ - ٤٥٦ - ٥٣٢
٣٤٣ - ١٩٠ - ٣٥٠ - ٣٥١ - ٣٨٩	بداهة الوجود: ٦٠
بساطة الذات: ٣٦٢	البداية والنهاية: ٦٠٧
بساطة الوجود: ١١٠	البدن: ٥٠ - ٨٥ - ١٤٢ - ١٥٨ - ٣٥٦ - ٤٥٤
بساطته تعالى: ٥٣٥ - ٥٣٦	- ٥٨٣ - ٥٩٧ - ٦٧٣ - ٦٩٤ - ٦٩٧ - ٧٠١ -
البسيط: ١٠٢ - ١٤٣ - ١٥١ - ١٧٥ - ٢٢٨ -	٧١٥ - ٧١٢
٢٥٣ - ٣٢٢ - ٣٤٤ - ٣٤٦ - ٣٥٩ - ٣٦٤ -	البدن الاوّل: ٢٠٣
٤٣٨ - ٤٤٧ - ٤٥٤ - ٥٠٨ - ٥٥٢ - ٥٧٠ -	البدن الحيوان: ٥٢٥
٥٨٢ - ٥٩٦ - ٥٩٧ - ٦٠٠ - ٦٠٢ - ٦٧٧ -	البدن الدهري: ٢٠٤
٧١٢	البدن الغير العنصري الطبيعي: ٢٠٤
بسيط الحقيقة: ٢٢٥ - ٣٥٨ - ٤٠٨ - ٥٨٦ -	البدن المحشور: ٢٠٤
٥٨٧ - ٥٩٢ - ٦٠٠ - ٦١١ - ٦١٦ - ٦٣٩ -	البدن الموجود: ٢٠٤
البسيط الثابت: ٣٠١	البديهي الاوّل: ٢٦٠
البسيط المجرد: ٢٩٠	بذاته لذاته: ٥٠٤ - ٥٥٥ - ٥٨٧ - ٦٥٤
البسيطة الجامعة: ٤١٦	البرازخ العلويه: ٦٦٢
بشروط شئيه: ٣٣٨ - ٣٤٠ - ٣٤١ - ٣٤٣ -	براحة استهلال: ٤٤
٣٤٤ - ٣٤٥	البرزخ: ١٠٥ - ١٥٧ - ٦٦٣ - ٦٤١ - ٦٨٤
بشروط لا: ٤٣ - ١٥٣ - ١٧٦ - ٢٤٠ - ٢٩٥ -	برزخ البرازخ: ٤٦٨ - ٥٤٨
٣٣٨ - ٣٣٩ - ٣٤٠ - ٣٤١ - ٣٤٣ - ٣٤٩ -	البرهان: ٩٣ - ١١٥ - ١٩٥ - ٣٦٠ - ٤٠١ -
٣٥٠ - ٣٥٥ - ٣٥٧ - ٣٧٥ - ٥٣٧	٤٠٢ - ٥٠٣ - ٥٣١
بصره تعالى: ١٥٥ - ٣٢٦ - ٣٥٩ - ٥٥٥ -	البرهان الاسد الاخصر: ٤٤٥ - ٤٥٣ -
٥٥٩ - ٦٢٩ - ٦٣٠	٤٥٦
البعث: ٤١٧ - ٤٢٤ - ٤٢	

- البُعد: ٢٨٨ - ٢٨٢
- بعض الذات: ١٨٠
- البقاء: ٩٩ - ٢٥٤ - ٢٦٣ - ٢٦٤ - ٢٦٨
- ٢٩٣ - ٢٩٧ - ٣٠٠ - ٥٣١ - ٥٧٧ - ٦٢٠
- ٦٧٦ - ٦٩٠
- البقاء الدهري: ٧٢٢
- البقاء الذاتي: ١٣١
- البقاء الزماني: ٧٢٢
- البهاء: ٦١٥ - ٦٥٠
- البهجة: ٥٤٣ - ٦٤٦ - ٦٤٩ - ٦٥٠ - ٦٥١
- البيونة: - التباين
- التاء:
- التابعية: ١١٩
- التابعية المصلرية: ٦٠١
- التأثر التدريجي: ٤٨٣ - ٤٩٠ - ٤٩٣
- التأخر: ٦٩ - ١٠٥ - ١٠٩ - ١١٠ - ١١٢
- ١١٨ - ١٧٩ - ١٨٣ - ٢٦٨ - ٢٩٢ - ٣٠٦
- ٣٠٧ - ٣٠٨ - ٣٠٩ - ٣١٠ - ٣١٣ - ٣١٦
- ٣١٧ - ٣١٨ - ٣٣٧ - ٣٤٣ - ٣٦٦ - ٣٧٥
- ٤٠٩ - ٥٦٥ - ٦٠٥
- التأخر الانفكاسي: ٣١٨
- التأخر بالطبع: ٥٠٢
- التأخر بالحق: ٣٠٩
- التأخر الدهري: ٣١٨
- التأخر الزماني: ٢٦٧ - ٣٠٣ - ٣٠٦ - ٦٤٩
- التأخر في الوجود: ٥٧٥ - ٥٧٦ - ٦٠٥
- التأليف البسيط: ٢٢٠
- التامر: ١١٧
- التبادل: ٢٧٤
- التباعد المكاني: ١٩٦ - ٦١٠
- التباين: ٦٦ - ٨٢ - ١٠٨ - ١١١ - ١١٨
- ١١٩ - ١٣٥ - ١٣٦ - ١٧٤ - ٢٣٣ - ٢٦٣
- ٣٢٢ - ٤٠٩ - ٤١٧ - ٥١٧ - ٥٣٧ - ٧١٥
- التباين بالعرض: ١١١
- التباين العزلي: ٤٩ - ٧٩ - ٢٨٥ - ٢٩٤
- ٢٩٧ - ٦٧٣
- التباين النوعي: ٢٩٦
- التباين الوصفي: ٢٨٥ - ٢٩٤ - ٢٩٦ - ٢٩٧
- التبدل: ٢٠٣ - ٢٧٤
- تبدل الذاتي: ٢٩٩ - ٣٠٠
- التثليث: ١٣٠ - ٦٧٣
- التجاقي: ١٥٠ - ١٥٣
- التجانس: ٣٨٦ - ٣٨٩ - ٣٩١
- التجديد: ٢٦٠ - ٢٨١ - ٢٩٧ - ٢٩٩ - ٤٩٦
- ٦١٥ - ٦٧٨
- التجدد الذاتي: ٢٩٩ - ٣٠٤ - ٥٦٠ - ٦٧٩
- ٦٨٠
- التجددات الاخروية: ١٤٩
- التجرد: - المجرد
- التجرد البرزخي المثالي: ١٢٤ - ١٥٧ - ١٥٨
- ٥٥٥
- تجرد العاقل: ٥٦١ - ٥٦٢ - ٥٦٣
- التجرد عن المادة: ٩٨
- التجرد عن الماهية: ٩٨
- تجرد المجرد: ٧٢٧
- تجرد النفس الناطقة: ١٣٩ - ١٥٩ - ٤٨٦
- التجرم: ٦١
- التجريد: ٩٠ - ١٥٦ - ١٥٧ - ٥٦٣ - ٥٦٤
- ٥٦٦ - ٧٠٤

التجسيم: ١٣٩ - ٥٦٢ - ٦٣٠	التحليل العقلي: ٨٩ - ٢٢٨ - ٢٥٥ - ٣٦٦
التجلي: ٣٤ - ٣٦ - ١١٨ - ١٢٠ - ١٩٥	التحول: ٢٠٣ - ٢١٧ - ٤٢٠
١٩٦ - ٢٦٩ - ٢٩٤ - ٤٠٥ - ٤٠٩ - ٤١٥	التخالف: ١١٤ - ٣٩١ - ٤٩٦ - ٥١٩ - ٥٢٢
٤٢٦ - ٥٩٠ - ٥٩١ - ٦٣٥ - ٧١١ - ٧٢١	التخصيص: ٢١٧ - ٢٧٣ - ٣٩٦ - ٥٦٢ - ٦٢٢
التجلي الاسمائي: ١٤٦ - ٥٢٧	تخصيص الاستعداد: ٢١٧ - ٥٠٧
التجلي الاعظم: ٣٣ - ٦٢٧	تخصيص (القاعده الكليه العقلية): ٣٩٦
التجلي الافعالي: ١٤٦ - ١٩٦ - ٥٩٠	التخصيص بلا منحصر: ٢٠١
التجلي الاول: ١٤٢	التخلق: ٤٤٣
التجلي الصفاتي: ١٤٦ - ٥٢٧	التخلل: ١٩٧
التجوهر: ٣٦٢ - ٥٣٨	تخلل العدم: ١٩٧ - ١٩٨
تحديد الجهات: ٥٢٣	التخليه: ٩٠ - ٢٢٧ - ٢٧٣ - ٣٩٦ - ٥٦٢ - ٦٢٢
تحريك الاعضاء: ٦٤٨	التخمير: ٦٢٤ - ٦٢٦
التحصّل: ١٣٥ - ١٣٩ - ٣٤٣	التخيّل: ← الخيال
تحصّل الجنس: ٣٥٤	التدوير: ٥١٦ - ٥١٧ - ٥٢٧
التحصّل في الذهن: ٥٩٤ - ٦٥٥	التدرّج: ٤٩٣ - ٥٨٢ - ٦٧٩
تحصّل الماهية: ٣٦٢	تذوّت الماهية: ١٤٥
التحقّق الخارجي: ٧٠ - ٢١٩	الترتّب: ١٢٣ - ١٣٩ - ١٤١ - ١٤٣ - ١٤٤
التحقّق الذاتي: ٢٨٢	١٥٣ - ١٥٥ - ٢٥٨ - ٢٦٥ - ٥٦٩
التحقّق اللهني: ٢١٠ - ٢١٩	ترتّب الآثار: ٦٢ - ٣٦٨
التحقّق في الاعيان: ٢٤٦ - ٣٦٢	الترتّب بين الماديات: ٦١٠
التحقّق في الاشياء: ٢٥١ - ٢٥٣ - ٢٨٠	ترتّب الحيثيات: ٤٥١
التحقّق في الذات: ٣٤٣	ترتّب العلي و العلولي: ٣٠٤ - ٤٥٠ - ٦١٠
تحقق الماهية بالعرض: ٣٦٢ - ٣٦٥	٦٩٢ - ٦٩٣
تحقق الماهية: ٦٦ - ٦٩ - ٢٢٧ - ٤٤٣ - ٦٠٩	ترتّب الوجود: ٢٧٤
تحقق الماهية بالذات: ٣٦٢	الترتيب: ١٤٠ - ٥٠٤
التحقق الواقعي: ٨٨	الترتيب الادراك: ٦٨٢
تحقق الوجود: ٣٤٦ - ٣٧٥	ترتيب الافلاك: ٦٨٣ - ٦٩٥
تحقق الوجود الخاص: ٣٣٣	ترتيب السببي و المسببي: ٦١٠
التحلية: ٢٦٦	ترتيب الصدور عنه تعالى: ٦٦٤
تحليل الذهن: ٤٣٠	

- الترتيب الصعودي: ٣١٦
الترتيب الطبيعي: ٣١٣
ترتيب العقل: ٦٨٣ - ٦٨٢
الترتيب النزولي: ٣١٧
الترتيب الوضعي: ٣١٣
الترجيح بلا مرجح: ٢٦١
الترقب: ٤٣١
ترك الفعل: ٣٢١
التركيب العنصري: ٣٦٨
التركيب: ٥١ - ٧٤ - ١٠٨ - ١١٠ - ١١١ - ١١٥ - ٣٢٢ - ٣٦٤ - ٣٦٥ - ٤٣٨ - ٤٥٤ - ٥٠٤ - ٥٠٨ - ٥١٠ - ٥١١ - ٥١٢ - ٥١٥ - ٥١٩ - ٥٢٧ - ٥٣١ - ٥٣٦ - ٥٤٣ - ٥٤٩ - ٥٥٣ - ٥٥٩ - ٥٦٢ - ٥٧٠ - ٥٩٣ - ٦٠٠ - ٦٣٤ - ٦٧٠
- ترتيب الوجود والمهية: ٥١٨ - ٥١٩
التزاحم: ٥٣١
التساوق الارتباطي: ٤٣٠
التساوي: ٢٧٣ - ٣٨٦ - ٤٩٥
التسبيح: ٣٥ - ٣٦ - ٣٢٩ - ٦٣١ - ٦٤٢ - ٦٤٥ - ٦٩٧
التسلسل: ٤٤٩ - ٤٥٠ - ٤٥٤ - ٤٨٩
التشابه: ٩٧ - ٣٨٦ - ٣٨٩ - ٤٩٥ - ٥٤٣
التشخص الحقيقي: ٣٤٧ - ٣٧٥ - ٣٨٠
التشخص: ٦١ - ١١٠ - ١٤٠ - ١٤٣ - ١٧٦ - ١٨٩ - ١٩٨ - ٢٠٣ - ٣٤٠ - ٣٧٣ - ٣٧٤ - ٣٧٦ - ٣٧٧ - ٣٧٨ - ٥٢٣
التشخص الزائد على الذات: ٣٧٨
التشخص الظلي: ١٤٠
التشخص العقلي: ١٦٠
التشخص عن الذات: ٣٧٨
التشخص والوجود: ٣٤٦
التشكيك: ١٣٢ - ١٧٨ - ٥١٧
التشكيك الاتفاقي: ١٠٧
التشكيك الخاصي: ٧٨ - ١٠٧ - ١٠٨ - ١٨٠
التشكيك العامي: ١٠٥ - ١٠٨
التشكيك في الذات: ١٠٤ - ٢٢٤
التشكيك في الذاتي: ٦٩
التشكيك في العلم: ٤٨٦
التشكيك في المهية: ٦٣ - ٦٩ - ٧١ - ١٠٦ - ١٠٧ - ١٦١ - ١٨٠
التشكيك في الوجود: ١٠٥ - ٥٥٩
التشويق: ٥٢٥ - ٥٢٦
التصديق: ١٢٨ - ١٥٧ - ٢٢٢ - ٢٦٠ - ٣٦٤
التصديق الاوكي: ٢٦٠
- التركيب الاتحادي: ٣٩٥
التركيب الاعتباري: ١٧٥
التركيب الانضمامي: ٩٣ - ١٧٨ - ٣٥١
التركيب التقيدي: ٢٣٨ - ٢٣٩
التركيب الحقيقي: ٦٦ - ١٧٥ - ١٩٠ - ٣٦٨ - ٥٣٧
التركيب الخارجي: ١٩٠ - ٣٤٣ - ٣٥٠
التركيب الذاتي: ٣٦٢
التركيب الذهني: ٥٤٨
التركيب العرضي: ٣٦٥
التركيب العيني الاتحادي: ٣٧٠ - ٣٧١
تركيب المادة و الصورة: ٩٢ - ٥٥٠
تركيب المتحصل واللامتحصل: ٣٧٠ - ٣٩٥

التعقل: - العقل	التصديق الظني: ٦٤٨
التعقل لذاته: ٥٧٩ - ٦٧٣	التصديق اليقيني: ٦٤٨
التعلق: ١١٤ - ١١٥ - ١١٩ - ٢٢٨ - ٢٣٤ - ٤٤٣ - ٣٨٧	التصور: ٦٠ - ٨٨ - ٩٠ - ١٢٤ - ١٢٦ - ١٥٧ - ١٩٧ - ٢٠٩ - ٢١٢ - ٢٢٥ - ٣٣٦ - ٥٧٩ - ٦٤٧
التعلق الصدوري: ٥٠٦	التصور الاولي: ٢٦٠ - ٢٦١
التعليم والتعلم: ٣٦ - ٤٧ - ٤٩ - ٥٠٢ - ٦٨٥	تصور الجنس: ٣٤٢
التعين الاحاطي: ١١٧ - ١٧٦	تصور العدم: ٢٠٧ - ٢٠٨
التعين الاول: ٦٤١	تصور الماهية: ٣٦٤
التعين التقابلي: ١١٧ - ١٧٦	تصور النوع: ٣٤٢
التعين الخاص: ١٤٢ - ٥٧٤	تصور الوجود: ٦٢
التعين في وجود: ٥٤٩	التضاد: ١٧٤ - ٣٩٨ - ٤٠٢ - ٤٧٥ - ٤٧٦ - ٥٣١
التعيينات: ٨١ - ١٠٢ - ١٥٦ - ١٨٨ - ٢٧٣ - ٢٧٤ - ٢٩٥ - ٥٥٣ - ٥٨٠ - ٥٨٤ - ٥٩١	التضاد الحقيقي: ٤٧٦
تعينات المرتبة الواحدية: ١٤٧	التضاد المشهوري: ٤٧٦
تعينات النورية: ٥٥٣	تضاعف الانوار السانحة: ٦٨٦
التفسير: ٢٩١ - ٢٩٩ - ٥٦٢ - ٥٦٣ - ٥٨٩ - ٦٢٥	التضاييف: ١٤٨ - ١٤٩ - ٢٤٩ - ٢٥٢ - ٢٥٣ - ٤٠٠ - ٤٤٥ - ٤٤٩ - ٤٥٦ - ٥٦٤ - ٥٦٥ - ٥٦٦
التغيير الذاتي: ٣٦٥ - ٣٩٢ - ٤٣٥ - ٤٣٦ - ٥٧٨	التطابق الاعتلاقي: ٤٣٠
التغيير الصفاتي: ٤٣٥ - ٤٣٦	تطابق الحس و العقل: ٦٩٦ - ٦٩٧ - ٧١١
التغييرات الطولية: ٣٥٨	تطورات الوجود: ١١٧
التفصيل: ٣٩٢ - ٤٩٥	التعاقب الزمني: ١٩٦
التفويض: ٦١٧ - ٦٢٤ - ٦٢٦	التعدّد في العين: ٣٦٢
التقابل: ١١٦ - ١٢١ - ١٢٧ - ٣٨٣ - ٣٩١ - ٣٩٨ - ٣٩٩ - ٤٠٠ - ٤٥٦ - ٤٨٥ - ٤٩٤ - ٥٦٥ - ٥٦٦	تعدّد الماهية: ٣٦١
تقابل التضاييف: ٣٩٨	تعدّد الواجب: ٥٣٧
تقابل العدم و الملكة: ٤٠٠ - ٦٣٠	تعريف الحكمة: ٣٢١ - ٣٢٢
تقابل الغيرية: ٣٩٩	تعريف المنطق: ٣٢١
تقابل الوجود و العدم: ٣٨٩ - ٤٠٠ - ٤٠٢	التعطيل: ٧٧ - ٨٣ - ٨٤ - ٨٦ - ٤٤٨ - ٥٥٩ - ٦٤٣ - ٦٧٦

تقرر الماهية: ٢٠٠	تقابل الوجوديين: ٤٠٠
تقسيم الكلام: ٦٣٩	تقابل الوجه: ٣٩٨
تقسيم الوجود: ٨٠	التقدم: ٦٩ - ١٠٥ - ١٠٨ - ١٠٩ - ١١٠
التقوى: ٦٢٨	١١٢ - ١١٨ - ١٣٢ - ١٧٩ - ١٨٣ - ١٨٩
التقييد: ١١٨ - ١٢٠ - ١٦٩ - ١٧٠ - ١٩٠	٢٢٦ - ٢٩٢ - ٣٠٦ - ٣٠٧ - ٣٠٨ - ٣٠٩
٣٢٩ - ٥٨٠ - ٥٩١	٣١٠ - ٣١٣ - ٣١٦ - ٣١٧ - ٣١٨ - ٣٤١
تقييد الوجود: ٣٦	٣٦٦ - ٤٠٩ - ٤٩٥ - ٥٦٥ - ٦٠٥
التكافؤ: ١١١ - ٢٥٢ - ٥٢٩ - ٥٦٤ - ٥٦٥	التقدم باطبع: ٣٠٦
تكافؤ المضافين: ٤٩٥	التقدم بالتجوهر: ٢٨٩
التكثّر: ← الكثرة	التقدم بالحق: ٣٠٩
التكرّر: ٤٩٣ - ٥٠٦ - ٦٣٥	التقدم بالحقيقه: ٣٢٦
التكلم الذاتي: ٥٥٥ - ٦٣٩	التقدم بالذات: ٢٨٧
التلازم الصورة و المادة: ٥٥٠	التقدم بالشرف: ٣٠٦ - ٣٠٩ - ٣٢٦
تلطف السر: ٥٩٦	التقدم بالعلية: ٦٩ - ٣١٠ - ٣٦٦ - ٤٤٦
التماثل: ٦٦ - ١٠٨ - ١٣٦ - ١٧٥ - ١٧٤	التقدم بالماهيه: ٢٨٧ - ٣٠٦
١٩٨ - ٣٨٦ - ٣٨٩ - ٣٩١ - ٣٩٩ - ٤٩٦	تقدم الجزء على الكل: ٣٦٤
٥٢٩ - ٥٢٢	التقدم الدهري: ٣٨ - ٣٢٦
تمام الذات: ٦٩ - ١٨٠ - ١٨١ - ٥١٣ - ٥١٥	التقدم الدهري السرمدي: ٣٢٦
٥١٨	التقدم الزماني: ٣٠٣ - ٣٠٦ - ٣٢٦
تمام الماهية المشتركة: ٥١٨	تقدم السبق: ٢٨٧
تمايز الاشعة الحسيه: ٦٨٨ - ٦٨٩	التقدم السرمدي: ٣١٧ - ٣١٨ - ٣٢٦
تمايز الاشعة العقلية: ٦٨٨ - ٦٨٩	تقدم الشيء على نفسه: ١٠٢ - ١٠٣ - ١٩٧
التمثل الذهني: ٥٨٠ - ٧١٨ - ٧١٩	١٩٨
التمييز: ١٧٦ - ٣٠٣ - ٣٧٧ - ← و مابه	تقدم العدم على الوجود: ٢٨٧
الامتياز	تقدم العلم: ٤١٦
تمييز الأعدام: ٢٤٧	تقدم المكان: ٤٩٥
التمييز الخارجي: ١٨٨	تقدم الوجود: ٣٤٣ - ٦٠٥
التمييز الذهني: ١٨٨	تقدم الوضع: ٣٠٦ - ٤٩٥
التناسب: ٣٨٩	التقرر: ١٨٢ - ٣١٧
التناقض: ١٣٨ - ١٧٦ - ١٨٨ - ١٨٩ - ٢٠٨	التقرر الازلي: ٢٢٦

	٢١١ - ٢٥٨ - ٢٧٠ - ٣٣٣ - ٣٣٥ - ٣٩٢
الثاء:	٥١٦
الثابت البسيط: ٣٠١	التناهي: ٥٣ - ١٥٥ - ١٩١ - ٣٢٣ - ٤٥٠
الثابت السرمدي: ٧٢٣	٤٥١ - ٤٥٢ - ٤٥٣ - ٤٥٦ - ٦٣٨ - ٦٧٥
الثابت في الذهن: ٢٠٩ - ٣٤١	٧٢٤ - ٧٢٢
الثابت في العدم: ٢٢٧ - ٥٧٣	تنزل العلم و الحياة: ٦٣٧
الثابت في العين: ٩٥	تنزل الوجود: ٦٣٧
الثابت القديم: ٦٦٨ - ٦٧٩	التنزيه: ٩٧
الثابتات العلمية: ٦١٠	تنظيم العوامل: ٦٥٢ - ٦٥٤
الثبوت: ١٢٣ - ١٨٢ - ١٨٣ - ١٨٤ - ٢٠٧	توارد العلل: ١٧٧ - ٤٤٨ - ٥٢٠ - ٥٢٧
٢٠٨ - ٢٣٩ - ٢٤٠ - ٢٩٧ - ٣٣٤ - ٣٩٠	التوجه التدبيري الاستكمالي: ٤٦٣
٣٩٤ - ٣٩٥ - ٥٧٣	التوحيد: - الوحدة
ثبوت الحركة: ٦٧٩	التوحيد الافعالى: ٥٢ - ٧٥ - ٧٦ - ٥٠٢
ثبوت الذاتى: ٦٢٠	٦٢٢ - ٦٢٧
ثبوت شي لشي: ٢٤٨	التوحيد الخاصى: ٧٨ - ١٠٩ - ٥٢٢ - ٦٤٦
ثبوت الشي لنفسه: ٣٩٣	٧١٠
الثبوت العلمى: ٥٣٧	التوحيد الذاتى: ٥٢ - ٧٤ - ١٩٩ - ٣٨٧
الثبوت العينى: ٥٧٣	٥٠٦ - ٥١١ - ٥٥١ - ٥٥٢ - ٥٥٣ - ٦٢٢
ثبوت الماهية: ٣٦٤ - ٥٧٤	٦٢٧
ثبوت المعدومات الممكنة: ٥٧٣	التوحيد الصفاتى: ٧٥ - ٧٦ - ٣٢٤ - ٤٢٠
ثبوت المعية: ٥٦٥	٥٠٣ - ٥٠٦ - ٥٠٧ - ٥٤٩ - ٥٨٧
	توحيد الكثير: ٢١١ - ٣٥٥
الجيم:	توطين النفس: ٦٤٧
الجاعل الاول: ٢٥٩	التوفى: ٣٢٥
جامع الكلم: ٦٣٩ - ٦٤١	توقيفية الاسماء: ١٠٩ - ٦٣٠ - ٦٣٢ - ٦٥١
جامعه لكل وجودات: ٥٩٧	التهيو: ٢٨٠
الجان: ٤٣	تهيو المادة: ٢٧٨
الجاهل القاصر: ٥٣٢ - ٥٣٣	تهيو القابل: ٢٢٣
الجبار: ٦٥٠	
الجبر: ٦١٩ - ٦٢٠ - ٦٢٢	

- الجزء العيني: ١٢٨ - الجبروت: ٣٣ - ٤٩ - ٢٢٩ - ٢٧٦ - ٢٩٠ -
- الجزء الفعلي: ٥٣٧ - ٢٩٣ - ٣٨٤ - ٥٢٧ - ٦٥٧ - ٦٥٩ - ٦٦٢ -
- الجزء القوامي: ٩٢ - جدول الحصة الوجوبية: ٧٢٠ -
- جزء لا يتجزى: ٥٠ - ٣٧٦ - الجده: ٤٦٨ - ٤٩٠ - ٤٩١ - ٤٩٢ - ٤٩٦ -
- جزء الماهية: ٣٤١ - ٣٤٢ - ٣٤٩ - ٣٥٠ - الجرم: ٤٦ - ٦١٠ -
- ٥٢٢ - ٦٠٨ - ٦٢١ - جرم السماء: ٦١١ -
- جزء ماهية نوعي: ٩٢ - جرم الكل: ٥٢٥ -
- جزء المركب: ١٧٥ - ٣٦٧ - الجزء: ٥١ - ٦٥ - ٩٢ - ١٠٧ - ١٠٨ - ١٠٩ -
- الجزء المقداري: ١٧٦ - ٣٨٩ - ٥٣٧ - ١٢٥ - ١٢٩ - ١٣٠ - ١٣٤ - ١٣٨ - ١٣٩ -
- الجزء المنطقي: ١٣٨ - ١٤٢ - ١٦٥ - ١٦٧ - ١٧٢ - ١٧٥ - ١٨٩ -
- الجزء الناقص: ٤٥٠ - ٢١٠ - ٢١١ - ٢٨٥ - ٣٠٠ - ٣٤٤ - ٣٤٥ -
- الجزء: ٣٦٨ - ٣٦٦ - ٣٦٤ - ٣٥٩ - ٣٥٦ - ٣٤٧ -
- الجزء: ٤٢ - ٣١٨ - ٥٢٣ - ٣٧٩ - ٣٨٠ - ٣٩٤ - ٤١٥ - ٤٣٨ -
- الجسم: ٢٩٨ - ٣٨٠ - ٤١٥ - ٤٦١ - ٤٦٣ - ٤٤٠ - ٤٥٠ - ٤٩٠ - ٤٩٢ - ٥٢٤ - ٥٣٥ -
- ٤٧٥ - ٤٨٣ - ٤٩٣ - ٥٠٧ - ٥٢٢ - ٥٢٥ - ٥٣٧ - ٥٧٩ - ٦١٢ - ٦٢٠ - ٧٢٥ -
- ٥٥٠ - ٦٥٩ - ٦٦١ - ٦٦٧ - ٦٦٩ - ٦٧٣ - الجزء بالأسر: ٣٦٥ -
- ٦٨٦ - ٦٩٣ - ٧٣٠ - الجزء التام: ٤٥٠ -
- الجسم الارضي: ٥٣ - الجزء تحليلي: ٣٤٥ -
- الجسم البسيط: ٥٣ - الجزء التعملي: ٣٤٧ -
- الجسم التعليمي: ٣٥٧ - ٤٧٣ - ٤٧٥ - ٤٧٦ - ٤٧٧ - جزء الجنس: ١٠٩ -
- الجسم الخارجي: ٣٤٩ - ٣٥١ - ٣٥٥ - الجزء الحديه: ٣٦١ - ٥٣٦ -
- الجسم الدهري: ١٠٦ - الجزء الحقيقي: ٦٣٨ -
- الجسم الطبيعي: ٥٣ - ٢٩٠ - ٣٥١ - ٣٥٩ - الجزء الحملية: ٣٣٥ - ٥٣٧ -
- ٤٧٥ - ٤٧٦ - ٦٦١ - ٧١٣ - ٧١٥ - الجزء الخارجي: ٦١ - ٩٢ - ٩٣ - ١١١ - ١١٣ -
- ١٠٦ - ٦٦٢ - ٦٦٢ - ٥٣٧ - ٣٤٢ - ٣٤٧ - ٣٥٥ - ٥٣٦ - ٥٣٧ -
- الجسم العنصري: ١٠٦ - ٦٦٢ - الجزء الذاتي: ١٢٦ -
- الجسم الفلكي: ٦٦٢ - ٦٩٣ - الجزء الذهني: ١١١ - ٥٣٧ -
- الجسم المثالي: ١٠٦ - ٣٥٩ - ٧١٣ - الجزء الزماني: ٢٠٢ - ٣١٣ -
- الجسم المقيد: ٥٣ - الجزء العقلي: ٩٢ - ٩٣ - ١١٣ - ١٧٦ - ٣٦١ -
- الجسم النامي: ٧١٣ - ٥٣٦ -

١٧٣ - ١٧٦ - ١٧٧ - ١٨٠ - ١٨٦ - ١٨٩ -	الجمل: ١١٥ - ١١٦ - ١١٧ - ١١٩ - ١٢٢ -
٢١٤ - ٢٢٣ - ٢٢٥ - ٢٩٣ - ٢٩٩ - ٣٠٨ -	١٤١ - ١٤٢ - ١٥٣ - ١٨٥ - ٢٢٠ - ٢٢١ -
٣١٣ - ٣٢١ - ٣٣٤ - ٣٣٦ - ٣٣٨ - ٣٤٢ -	٢٢٤ - ٢٢٥ - ٢٢٦ - ٢٢٧ - ٢٢٨ - ٢٢٩ -
٣٤٣ - ٣٤٤ - ٣٤٦ - ٣٤٧ - ٣٤٩ - ٣٥٠ -	٢٣٢ - ٢٣٣ - ٢٣٤ - ٢٥٤ - ٢٦١ - ٢٦٣ -
٣٥٢ - ٣٥٤ - ٣٥٧ - ٣٥٨ - ٣٦٦ - ٣٨٧ -	٣٠٨ - ٣٩٣ - ٣٩٧ - ٥٣١ -
٣٨٩ - ٣٩٨ - ٤٠٠ - ٤٠١ - ٤٠٦ - ٤٦٢ -	جعل الأتصاف: ٢٢٨ - ٢٢٩ - ٢٣٠ - ٢٣١ -
٤٦٨ - ٤٨١ - ٤٩٠ - ٤٩٥ - ٥٠٩ - ٥١٢ -	الجعل بالذات: ١٥٢ - ٢٢٥ - ٢٢٧ - ٢٢٩ -
٥١٨ - ٥٣٧ - ٦٣٨ - ٧٠٧ - ٧١٤ -	٢٣٠ - ٢٣٤ - ٥٩٥ -
جنس الاجناس: ١٦٧ -	الجعل بالعرض: ٢٢٠ - ٢٢٧ - ٢٢٩ - ٢٣٠ -
الجنس البسيط: ٦٧٣ -	٢٣١ - ٣٦٢ - ٥٩٥ -
جنس الجواهر: ٢٢٤ -	الجعل البسيط: ٢٧٢ - ٢٧٣ - ٢٢٤ - ٢٢٥ -
الجنس السابق: ٣٣١ -	٢٢٩ - ٢٣٠ - ٢٣١ -
الجنس الطبيعي: ٤٣ - ١٧٦ -	الجعل التأليفي: ٢٢٢ - ٢٢٣ -
الجنس العالي: ١١٤ - ١٢٧ - ١٤٤ - ١٥٤ -	الجعل التركيبي: ٢٢٣ - ٢٢٤ - ٢٣٠ - ٢٣١ -
١٦٧ - ١٨٠ - ٣١٧ - ٥١٧ - ٥١٨ - ٥١٩ -	٣٦٤ - ٦٧٩ -
الجنس الغير محصل: ٣٤٣ -	جعل العقل: ٢٥٤ -
الجنس القريب: ١٧٤ -	جعل الماهية: ١٣٢ - ٢٣٠ - ٢٣١ - ٢٣٢ -
الجنس البهم: ١٣٥ - ١٧٦ - ١٧٧ - ٣٤٢ -	جعل الممكن: ٢٢٤ -
٣٤٣ -	جعل النوع: ٢٣١ -
الجنس المحصل: ٣٤٣ -	جعل الوجود: ٢٢٢ - ٢٢٦ - ٢٢٨ - ٢٢٩ -
جنس الممكن: ٤٦٩ -	٢٣٠ - ٢٣١ - ٢٧٣ -
جنس الهولي: ٦٩ -	الجلال: ٣٥ - ٣٦ - ٥٧١ - ٦٣٦ - ٦٤٤ - ٦٤٥ -
جنود الله: ١٦٠ - ٣٢٤ - ٥٥٩ -	٦٧٣ -
الجنود العماله: ٣٢٤ -	الجمال: ٦٤٤ - ٦٤٥ - ٦٤٨ - ٦٤٩ -
الجواهر الاولي: ٤١ -	٦٥٠ - ٦٥٤ - ٦٧٣ -
الجواهر الخاله: ٢٤١ -	الجنة: ٣٦ - ٣٩ -
الجواهر الخارجيه المجرده العقليه: ٤٨٥ - ٦٣٤ -	الجنة الصوريه: ٣٦ -
٦٦٣ -	الجنة المعنويه: ٣٦ -
الجواهر الخارجيه المجرده النفسيه: ٤٨٥ -	الجنس: ٩٢ - ١١٠ - ١٢٦ - ١٢٧ - ١٢٨ -
الجواهر العقليه: ٤٣٤ - ٦٣٤ - ٦٤٤ - ٦٧٢ -	١٣٤ - ١٣٦ - ١٣٩ - ١٤٠ - ١٤٤ - ١٦٦ -

الجواهر الغير حالة: ٢٤١	الجواهر النوعي: ٣٥٤ - ٢٣٧
الجواهر المجردة: ٧٣٠	الجهات: ٢٤٥ - ٥٢٦ - ٦٩٢
الجواهر المجردة الابدئية: ٧٢٦	الجهة الامكانية: ٣٢٦
الجواهر المجردة الخارجية: ١٥٣ - ٣٥٩	الجهة الحقيقة: ٥٦٩ - ٦٨٤
الجواهر المفارقة: ٤٣٣ - ٤٦٣ - ٦٤٤	الجهة الظلمانية: ٦١
الجود: - الفيض	الجهة الفاعلية: ٢٦٥ - ٦٩٤
الجوهر: ٤٣ - ٥٢ - ٦٦ - ٦٩ - ٨٠ - ٨١	جهة القبول: ٥٤٥
١٠١ - ١٠٥ - ١١٠ - ١٢١ - ١٢٣ - ١٢٦	جهة الكثرة: ١١٢ - ٣٩٠ - ٣٩١
١٢٧ - ١٢٩ - ١٣٠ - ١٣١ - ١٣٣ - ١٣٤	جهة كثرة متأخرة: ١١٢
١٣٥ - ١٣٦ - ١٣٧ - ١٣٨ - ١٣٩ - ١٤١	الجهة المصدرية: ٧٣١
١٤٣ - ١٤٤ - ١٤٥ - ١٤٧ - ١٥٣ - ١٥٤	الجهة النورانية: ٧٦ - ٣٢٤ - ٦١٠
١٦٠ - ١٦٧ - ١٦٨ - ١٧٢ - ١٧٣ - ١٨٠	جهة الوحدة: ١١٢ - ٣٩٠ - ٣٩١
١٨٧ - ٢١٧ - ٢٤٠ - ٢٥٩ - ٢٩٨ - ٣١٣	الجهل: ٣٤ - ٢٣٣ - ٢٥٩ - ٥٣٣ - ٧٣٠
٣٥٣ - ٣٥٨ - ٤٣٦ - ٤٥٧ - ٤٥٨ - ٤٦٢	الجهل البسيط: ١١١ - ١٦٥ - ٦٤٣
٤٦٩ - ٤٨٢ - ٤٨٤ - ٤٨٥ - ٤٨٩ - ٥١٨	الجهل المركب: ٦٤٣ - ٦٢٤
٥٢٣ - ٥٢٥ - ٥٤٣ - ٥٤٨ - ٥٤٩ - ٦٣٧	الجهل المطلق: ١٥٩ - ٢٠٨
٦٨٧ - ٧١٤ - ٧١٥ - ٧١٧	
الجوهر الجنسي: ٤٣ - ٦٢٧ - ٧٢٦	الحاء:
الجوهر الحقيقي: ١٤٠ - ١٤٦	حاق الاعيان: ٣١٧
الجوهر الخارجي: ٢٠١ - ٤٨٥	حاق الذهن: ١٤٥
جوهر الذات: ٣٠٨ - ٥٣٧	الحال: ٥٨٢
الجوهر الذهني: ١٢٧ - ١٣٧ - ٤٨٥ - ٧٢٧	الحال: ١٧٥ - ١٨٥ - ١٨٧ - ١٨٩ - ١٩٩
الجوهر علّة و معلول: ٢٢٤	٢٦٧
الجوهر العيني: ٧٢٧	الحالة المنتظرة: ٦٤٥ - ٦٦١
الجوهر الكامل العقلي: ٥٠٩	الحب: - المحبة
الجوهر المادي: ٣٥٩ - ٦٣٤	الحب الذاتي: ١٤٢
الجوهر المتأخره: ٦٩	الحجاب: ٣٤ - ٣٥ - ٣٦ - ٤٤ - ٨٥ - ١٧٩
الجوهر المتقدمه: ٦٩	٣٠٧ - ٥١٥ - ٥٧٩ - ٥٨٠ - ٦٨٦ - ٧٢٤
الجوهر المستقل: ٧٠٧	الحّد: ٤٤ - ١١٠ - ١١٥ - ٢١٤ - ٢٤٣ - ٢٩٧
جوهر النفس: ١٥٥	٣٤٧ - ٣٥٨ - ٣٦٠ - ٣٦٧ - ٣٨٦ - ٤٦٢

٣١١ - ٣٠٢ -	٤٧٥ - ٤٨٠ - ٤٩٦ - ٥١١ - ٥٤٥ - ٥٤٩ -
الحدوث الذاتى: ٢٦٥ - ٢٨٥ - ٢٨٧ - ٢٨٨ -	٥٨٣ - ٥٩٥ - ٦٣٧
٢٩٢ - ٢٩٨ - ٣٠٢ - ٣٠٣	حد الاجزاء: ٣٦١
الحدوث الزمانى: ٢٦٨ - ٢٨٨ - ٢٨٩ - ٢٩٨ -	حد الاخير: ٣٣٣
٦٧٩ -	الحد الاوسط: ٣٣٢ - ٣٣٣
حدوث السبب: ٦٧٧	الحد التام: ١١١ - ٣٣٢ - ٥٨١
الحدوث الغيرى: ٣٠٤	الحد التحليلى: ٥٣٧
الحدوث اليومى: ٤٥٦ - ٦٧٦ - ٦٧٨ -	الحد الجامع المانع: ٦١
حركات السبعة الشداد: ٦٧١	الحد الخاص: ١٧١
الحركة: ٥١ - ٧٠ - ١٠٨ - ١٦١ - ٢١٧ -	حد الذات: ٢١٤
٢٥٩ - ٢٨٨ - ٢٨٩ - ٢٩٨ - ٣٠٠ - ٤١٨ -	الحد الكامل البرهان: ٣٣٢
٤٢٢ - ٤٢٣ - ٤٢٦ - ٤٣٤ - ٤٣٦ - ٤٦٩ -	حد مبدأ البرهان: ٣٣٢
٤٧٠ - ٤٨٠ - ٥٠١ - ٥٠٧ - ٥٠٨ - ٥٠٩ -	الحد المشترك: ٤٧١ - ٤٧٥ - ٤٩١ -
٥٢٣ - ٥٢٥ - ٦٧٧ - ٦٧٨ - ٦٧٩ - ٧٣٠ -	حد نتيجة البرهان: ٣٣٢
الحركة الارادية: ٦٣١	حد النوع: ٣٥٩
حركة الاسفل: ٦٨٠	الحدس: ٤٥١
الحركة البدنية: ٦٢٤	الحدوث: ٦١ - ١٩٩ - ٢١٥ - ٢٢٦ - ٢٥٤ -
الحركة البطئية: ١٠٨	٢٦٠ - ٢٦٢ - ٢٦٣ - ٢٦٤ - ٢٦٥ - ٢٦٦ -
الحركة التوسطية: ٢٨٩ - ٤١٧ - ٤٩١ - ٥٩٦ -	٢٦٨ - ٢٨٣ - ٢٨٥ - ٢٨٦ - ٢٨٨ - ٢٩٢ -
٧١٤ -	٢٩٧ - ٢٩٨ - ٢٩٩ - ٣٠٠ - ٣٠٣ - ٣٠٧ -
الحركة الثقلي: ٦٨٠	٤٣٩ - ٤٩١ - ٤٩٦ - ٤٩٧ - ٥٠٩ - ٥٣١ -
الحركة الجوهريه: ٢٨٨ - ٢٩٨ - ٢٩٩ - ٤٤٤ -	٥٦٠ - ٥٩٧ - ٦١٤ - ٦١٥ - ٦٢٣ - ٦٢٥ -
٤٧٠ - ٥٠٩ - ٦٧٦ - ٦٧٧ - ٦٧٨ - ٦٧٩ -	٦٤٥ - ٦٤٩ - ٦٥٠ - ٦٦١ - ٦٧٣ - ٦٧٧ -
٦٨٠ - ٧١٤ -	٦٧٩ - ٦٨٠ - ٦٨١ - ٦٨٢ - ٧٢٣ - ٧٢٤ -
الحركة الدورى الزمانية: ٢٩٢ - ٦٧٥ - ٦٧٧ -	حدوث الاسماء: ٥٢١
الحركة السمرديه: ٦٧٧	الحدوث الاسمى: ٢٨٥ - ٢٩٤ - ٢٩٥ - ٦٨٠ -
الحركة الصعوديه: ٤١٧	الحدوث الاضافى: ٢٨٥ - ٢٨٦ - ٢٨٧ -
الحركة الفلكيه: ٢٨٩ - ٤٩١ - ٥٠٧ - ٥٠٨ -	الحدوث الحقيقى: ٢٨٥ - ٢٨٦ -
٦٨٠ - ٦٧٧	حدوث الخاص: ٢٦٩
الحركة القسرية: ٤٣٠	الحدوث الدهري: ٢٨٨ - ٢٨٩ - ٢٩١ - ٢٩٩ -

- الحركة القطعية: ٢٨٩ - ٢٩٠ - ٤١٧ - ٥٩٧ -
 ٦٧٨ - ٧١٢ - ٧١٤
 حركة الكل: ٥٢٥
 الحركة المتصلة: ٧٠ - ٦٣٦ - ٧١٤
 حركة التماثل: ١٩٦ - ٦٢٤
 الحركة المستديرة: ٦٧٧
 الحركة المستقيمة: ٢٨٩
 الحركة المنفصلة: ٦٣٦
 الحركة النزولية: ٤١٧
 الحركة النفسانية: ٦٢٤
 الحركة الوضعية: ٣٢٣ - ٤٩١ - ٥٩٧ - ٦٨٠
 الحرور: ٨٢
 الحروف: ٣٦ - ٦٣٥
 حروف البسمله: ٢٩٧ - ٦٣٤
 الحروف البسيطة: ٥٧٧
 الحروف التكوينية: ١٢٦
 الحروف العاليه: ٦٣٤
 الحروف الغير متصوٲة: ٥٢١
 الحروف الكتيبه: ٧١٢
 الحروف المركبه: ٥٧٧
 الحروف الوجوديه: ٦٣٤
 الحس: ٥٠ - ١٥٦ - ١٥٧ - ٣٥٩ - ٥٠٨ -
 ٥٢٣ - ٥٧١ - ٥٨٨ - ٥٩٦ - ٥٩٧ - ٥٩٩ -
 ٦٩١ - ٦٩٣ - ٦٩٤ - ٧٠٥
 الحس الباطني: ١٥٦
 الحس الظاهري: ١٥٦
 الحس المشترك: ٥٠ - ٧١١
 الحساب: ٤٧٧
 الحس: س الخير
 حشر الاجساد: ٢٠٢
 حشر الارواح: ٤٢ - ٤٣١
 حصر الابداد الحقيقي: ٦٢٢
 حصر الوجود الحقيقي: ٦٢١
 الحصص: ١٠٤ - ١١٨ - ٢٥٤
 حصص الجنس: ١٧٧
 الحصص الذهنيه: ١١٤
 حصص العلم: ٢٦٩
 الحصص المفهومية: ١١٨ - ٢٣٤
 حصص الوجود: ٩٤ - ١١٧ - ١١٨ - ١٩٠ -
 ٧٢١
 الحصول الارسامي: ٤٨٨
 الحصول التعاقبي: ٣٥٧
 حصول التكثر: ٦٧٢ - ٦٨٢ - ٦٨٣
 الحصه الحقيقه: ١٢٠
 حصه الكلبي: ١٢٠ - ٣٤٨
 حضرات الخمس: ٢٩٣
 الحضرة العلميه: ١٤٢
 حضور العلمي: ٦٠٩
 الحق: ٤١ - ٩٨ - ٩٩ - ١٠٢ - ٢١١ - ٢١٦ -
 ٢١٩ - ٥٣٧ - ٥٩١ - ٦٧٨ - ٧٢١
 حق الوحده: ١١١
 الحق المخلوق به: ٦٣٤
 الحقائق الامكانيه: ١٤٢
 حقايق الاجناس: ١٧٣
 حقايق الاسماء: ٤٠ - ٩٣
 حقايق الاشياء: ٣٩ - ١٣١ - ١٤٠ - ٣٣٣ -
 ٧٠٤
 حقايق الآلهيه: ٤٧
 الحقايق الجوهرية: ١٢٧
 حقايق الصور: ٦٩٠

- حقايق الكلمات الوجودية: ١٩٣
 حقايق الكيفية الخارجية: ١٣٧
 الحقايق المتباينه: ٧٩-١٠٤-١١١-١١٤-١١٨-١١٩-١٢٠-١٣٧-٥٩٨
 الحقايق المتعينه: ١٨٥
 الحقايق المرسله: ٣٧-٥٠٣-٥٠٥
 الحقايق النورية: ٤٧-١٠٦-٥٨٩
 الحقايق الوجودية: ١١٨-٥٨٦
 حقيقة الاحدية: ٥٩١
 الحقيقة التركيبية: ٣٥٨
 حقيقة الحقايق: ٤٢-٢٢٤-٢٢٥-٥٨٢
 حقيقة الذات: ١٠٥
 حقيقة ذاته تعالى: ٦٥٣-٦٥٤
 حقيقة الشئيه: ٤٧
 حقيقة العدم: ١٧٥
 حقيقة العينه: ٦٠-٦٧-١٣٤-٢٢٩-٢٥٤
 حقيقة الماهية: ٣٣٠
 الحقيقة المجردة: ١٣٩
 الحقيقة المحمدية: ٤٧-٦٤١-٦٤٤
 حقيقة النور: ٥٩٨
 حقيقة النوع: ٣٥٧-٣٥٩
 الحقيقة الواحدة المشككة: ٥٩٨
 حقيقة الوجود: ٣٣-٤٩-٦٠-٦٢-٧٥-٩٤-١٠٠-١٠٦-١٠٧-١٠٨-١١٣
 ١١٥-١١٩-١٢٠-١٢٣-١٤٧-١٧٥
 ١٨١-٢٩٠-٣٣٩-٥٠٢-٥٠٥-٥٠٦
 ٥٩٨-٥٧٥
 حقيقة الوجود المنبسط: ٩٥
 حقيقه العلم: ١٥٣-٥٠٦
 حقيقه الوجود: ٧٥
 حكم الايجاب العدولي: ٣٣٧
 الحكم الحدمسي: ٤٥١-٤٥٢
 الحكم الكلبي: ٢٠٩
 الحكمة: ٣٧-٣٨-٣٩-٤١-٥٣-١٨
 ١٤٧-٤٢٠-٤٢١-٥٣٠
 الحكمة العمليه: ٤٠-٤٣-٤٩
 الحكمة المتعالیه: ٤١-٥١-١١١-١١٨
 ١٢٠-١٥٢-٢٣٤-٤٩٦-٥٧٥
 الحكمة النظرية: ٤٠-٤٣-٤٩
 الحلول: ١٢٧-١٧٥-٤٨٨-٥١٨-٥٦٤
 الحمد: ٣٤-٣٩-٤٤-٣٣٩-٦٢٨-٦٣٩
 ٦٤٤-٦٤٥
 الحمل: ٦٦-٧٣-٧٤-٨٨-١١٢-١٣٧
 ١٥٥-١٦٠-١٦٦-٢١٩-٢٢٢-٢٢٧
 ٢٢٨-٢٤٢-٣٩٠-٣٩١-٣٩٢-٤١٩
 ٥٣٧-٥٤٥-٧١٧-٧٢٦
 الحمل الاشتقاقي: ٣٩٠-٣٩٣
 الحمل الاولي الذاتي: ٩٠-٩١-١٢١
 ١٢٨-١٣٨-١٤١-١٤٣-١٤٤-١٤٦
 ١٤٧-١٥٤-١٥٥-١٥٧-٢٠٧-٢١٠
 ٢٩٩-٣٤١-٣٩٠-٣٩٢-٣٩٣
 ٤٠٩-٥٨٧-٥٩٥-٧١٧-٧٢٦
 الحمل البتي: ١٥٥-١٥٩-١٦٠
 حمل الشايع الصناعي: ٩٠-١٢٨-١٢٩
 ١٣٨-١٣٩-١٤٠-١٤٢-١٤٣-١٤٤
 ١٤٧-١٥٥-١٥٧-١٨٣-٢٠٧-٢١٠
 ٢١١-٢٩٩-٣٤١-٣٩٠-٣٩٢-٣٩٣
 ٣٩٦-٥٥٩-٥٨٧-٥٩٧
 حمل العرضي: ١٥٥
 حمل المتعارف: ١٥٥

- حمل المواطة: ٣٤٥ - ٣٩٠ - ٣٩٣
 حمل الوجود على الماهية: ٨٨ - ٩١
 حمل الهلية البسيطة: ٣٩٠
 حمل الهلية المركبة: ٣٩٠
 الحوادث الغير متناهية: ٦٧٧
 الحواس الخمسة: ٥٨٨
 الحسي: ٣٣ - ٣٧ - ٨٣ - ١٦٠ - ٢٩٧ - ٣٤٠ - ٥٠٦ - ٥٢١ - ٥٤٣ - ٥٤٩ - ٥٥٤ - ٥٥٤
 ٥٧٧ - ٥٩٢ - ٦٢٩ - ٦٣٠ - ٦٣١ - ٦٣٧ - ٧٠٨ - ٦٤٤
 الحياة: - الحى
 حياة الارواح: ٦٣١
 الحياة بالذات: ٥٠٦ - ٦٣١ - ٧١٣
 الحياة الدنيوية و الاخروية: ٣٥٩
 الحياة السارية: ٦١ - ٧٦
 الحياة العرضية: ٦٣١ - ٧١٣
 حيشية اليباء عن العدم: ٩٥ - ١٠٢ - ١٧١ - ٢٣٢ - ٢٣٤ - ٢٧٥ - ٢٩٤ - ٦١٥ - ٦٤٤
 حيشية الاحاطة: ٥٩٣
 حيشية الاطلاق: ٣٣٦
 حيشية الترتب: ٥٧٠
 الحيشية التعليله: ٧٣ - ١١٦ - ٣٩٧ - ٥٠٤ - ٥٢٢ - ٥٤٩ - ٥٦٦ - ٦٢٠
 الحيشية التقبيديه: ٧٣ - ١١٦ - ٣٩٧ - ٥٠٤ - ٥٢٢ - ٥٤٩ - ٥٦٦
 الحيشية الشخصية: ١٩٦
 حيشية الظهور: ٥٧٦ - ٥٨٧
 حيشية عدم اليباء عن العلم: ٩٥ - ١٠٢
 حيشية الفعل: ٣٧٠
 حيشية القوة: ٣٧٠
 حيشية المجمولية: ١٣٣
 الحيشية النورية: ٥٧٨ - ٦٤٤
 حيشية الوجوب و اليباء عن العدم: ٦٤٤
 حيشية الوجود: ٥٣٠ - ٥٧٨ - ٦٤٥
 حيشية الوحدة: ١٩٦
 الحيوان: ٥٢ - ٥٢٧ - ٥٩٠ - ٧٠٣
 الخاء:
 الخارج: ٦٢ - ٦٦ - ٦٧ - ٦٩ - ٧٩ - ٩٤ - ٩٥ - ١٠٨ - ١٠٩ - ١١٣ - ١١٤ - ١١٨ - ١٢٠ - ١٢٣ - ١٢٤ - ١٢٥ - ١٢٩ - ١٣٢ - ١٣٣ - ١٣٤ - ١٣٥ - ١٣٧ - ١٤٢ - ١٥٢ - ١٥٣ - ١٥٦ - ١٥٨ - ١٥٩ - ١٦١ - ١٦٤ - ١٦٥ - ١٦٦ - ١٦٧ - ١٦٩ - ١٧٢ - ١٨٥ - ١٨٦ - ١٨٩ - ٢٠٦ - ٢٠٦ - ٢١٠ - ٢١٢ - ٢١٣ - ٢١٤ - ٢١٨ - ٢١٩ - ٢٤٣ - ٢٤٦ - ٢٥٠ - ٢٦٢ - ٢٧٣ - ٢٩١ - ٢٩٧ - ٣٤٠ - ٣٤٣ - ٣٤٤ - ٣٤٥ - ٣٥٠ - ٣٧٣ - ٣٩٥ - ٣٩٦ - ٣٩٧ - ٤٦٢ - ٤٦٨ - ٤٩٠ - ٤٩١ - ٤٩٢ - ٥٧٠ - ٦٠٩ - ٦٦٠
 خارج المحمول: ١٠١ - ١١٢ - ١١٣ - ١٧٤ - ٢١٠ - ٥١٨
 الخروج التدريجي: ٥١
 الخروج الدفعي: ٥١
 الخصوصية الخاصه: ٤٤٧ - ٤٤٨
 الخط: ١١٠ - ١٨١ - ٤٧٣ - ٤٧٦ - ٦٦٦ - ٧١٢
 الخط التعليمي: ٤٧٧
 الخطاء: ٣٣٢
 الخطابه: ٤٠١ - ٤٠٢

٦٦١ - ٥٣١	الخفاء: ١٥١ - ١٥٢ - ٣٤٦ - ٥٤٨ - ٧٢١
الخير المطلق: ٦١٩	الخلاص: ٤٩٢ - ٥٢٢ - ٥٢٣ - ٥٨٢
الخير النفسي: ٥٢٨ - ٥٣٠	الخلافة: ١٣٩
	الخلف: ٧٣ - ١٠٠ - ١٠١ - ١٦٩ - ١٧٣
الذال:	٢٥٣ - ٢٦٤ - ٢٧٤ - ٥٦٤
الدائرة: ٧٠٠ - ٧٠١ - ٧١٠	الخلق: ٣٥ - ٤٠ - ٤٢ - ٤٧ - ٤٩ - ١٠٣
الدائرة اللبنيّة: ٣٨	٢٠٢ - ٢٢٩ - ٢٦٣ - ٢٦٦ - ٢٨٥ - ٢٩٤
الدائم القديم: ٣٠٤	٢٩٨ - ٤٢٠ - ٤٣١ - ٤٣٣ - ٤٩٦ - ٥١٧
دار الغرور: ١٥٣ - ٢٠٤ - ٥٠٨	٥٢١ - ٥٢٣ - ٥٢٦ - ٥٢٧ - ٥٤٣ - ٥٤٧
داعي الابداع: ٦٤٩	٦٠٣ - ٦٢٤ - ٦٧٤
الدخان: ٥٠٨	الخلق الازلي: ٦٠٥
الدرك: محالا ادراك	خليقة الله: ٥٢٦ - ٥٢٧
الدرك السماوي: ٥٠٨	خواص الاجزاء: ٣٦٣ - ٣٦٤
درك الكليات: ٥٢٧	خواص الواجب: ١٠٣ - ٥٣٧
درك الملازم: ٦٤٦ - ٦٤٨	الخيال: ٥٠ - ٦٥ - ١٢٤ - ١٢٩ - ١٤٣ - ١٥٢
الدرك التوري العلمي: ٥٦٦	١٥٦ - ١٥٧ - ١٥٨ - ١٩٣ - ٣٨٣ - ٣٨٥
دفعة واحدة دهرية: ٦٢٥	٤٠١ - ٤١٥ - ٤١٧ - ٤٢٣ - ٤٢٥ - ٤٢٦
الدلالة الذاتية: ٦٣٧ - ٦٣٨	٤٢٧ - ٤٧٧ - ٤٨٨ - ٥١٥ - ٥٦٤ - ٥٨٢
الدلالة العرضية: ٦٣٨	٥٨٣ - ٥٨٨ - ٥٩٧ - ٥٩٩ - ٦٣٠ - ٦٦٦
الدلالة الوضعيه الالهيه: ٦٣٨	٧١١
دليل الوسط: ٤٤٥	الخير: ٣٤ - ٤٩ - ٦١ - ٦٢ - ٦٥ - ٢٣٢
الدماغ: ٥٢٤	٢٧٤ - ٤١٤ - ٤١٧ - ٤٢٠ - ٥٢٩ - ٥٣٢
الدنيا: ٣٨ - ٧٢٠	٥٣٣ - ٥٥٥ - ٥٧٨ - ٥٧٩ - ٦١٠ - ٦١٥
الدهر: ٢٩٠ - ٢٩١ - ٥٩٧ - ٧٢٣ - ٧٢٥	٦١٧ - ٦٢٧ - ٦٤٤ - ٦٦١
دهر الايمن الاسفل: ٣١٨ - ١٥٠	الخير البديهي: ٦٨٠
دهر الايمن الاعلى: ٣١٨	الخير التخيلي: ٤٢٨
	الخير الحسي: ٤٢٨
الذال:	الخير القياسي: ٥٢٨ - ٥٣٠
الذات: ٦٨ - ٩٩ - ١٠٣ - ١١٢ - ١١٤ - ١٢١	الخير الكثير: ٥٢٩ - ٥٣٠ - ٥٣١ - ٥٣٤
١٢٦ - ١٤١ - ١٤٢ - ١٤٣ - ١٧٨ - ١٨٧ -	الخير المحض: ٥٠٦ - ٥٢٥ - ٥٢٦ - ٥٣٠

ذات الواجب: ٥٣٦	١٨٨ - ١٩٢ - ١٩٥ - ١٩٨ - ٢٠٤ - ٢٠٧
ذات الوجود: ١٧٤ - ٦٧٣	٢١١ - ٢١٩ - ٢٢٥ - ٢٦٣ - ٢٦٦ - ٢٧٣
ذات الوضع: ٣٨٨	٢٧٥ - ٢٢٩ - ٢٣٠ - ٢٣٣ - ٢٣٤ - ٢٣٨
ذات الهبولى: ٣٨٩	٣٤٠ - ٣٤١ - ٣٦١ - ٣٦٠ - ٣٧٣ - ٣٧٤
ذاته بذاته: ١٠١ - ١٣٤ - ١٤٢ - ٥٤٩ - ٥٩٣	٣٧٦ - ٣٧٩ - ٣٨٨ - ٣٩٢ - ٣٩٣ - ٣٩٧
٥٩٩ - ٦٠٥ - ٦٣٩	٤٠٢ - ٤٢٠ - ٤٤٤ - ٥٠٦ - ٥٠٧ - ٥٣٧
ذاته بذاته لذاته: ٥٠١ - ٥٠٣ - ٦٠٦	٥٧٦ - ٦٠٢ - ٦٧٩ - ٦٩٩ - ٧٠٧
ذاته لذاته: ٥٤٣ - ٥٧٦ - ٥٨٨ - ٥٨٩ - ٦٤٩	الذات الاجمالي: ٥٧١
٥٠٢ - ٦٥٤	الذات الاحدية: ١١٠ - ٥٤٣ - ٥٤٦ - ٥٨١
الذاتى: ٦١ - ٧٩ - ٩١ - ٩٥ - ١٠١ - ١٢٦	ذات الاضافة: ٥٤٦
١٢٧ - ١٣١ - ١٤٠ - ١٥٧ - ١٦٤ - ١٦٥	ذات الاول تعالى: ٢٦٧
١٦٦ - ١٦٧ - ٢٠٢ - ٢١٤ - ٢٢٢ - ٢٢٨	الذات البسيطة: ٧٤ - ١١١ - ١١٤ - ١١٨
٢٦٣ - ٢٦٦ - ٢٧٢ - ٢٧٣ - ٢٧٧ - ٢٩١	١٨١ - ٣٦٢ - ٥١٥ - ٥١٧ - ٥٥١ - ٧٠٨
٣٣١ - ٣٣٤ - ٣٥٩ - ٣٦٢ - ٣٦٤ - ٣٩٣	ذات التجرد: ٧٢٥
٤٢٦ - ٤٣١ - ٥١٨ - ٥٤٧ - ٥٥٠ - ٥٦٥	ذات الجمع: ٣٦٥
٧١٤	ذات الجنس: ٣٤٢
الذاتى اما جنس او فصل: ٢١٤	ذات الحق تعالى: ١٨٣ - ٤١٢ - ٥٠١ - ٥٧٣
ذاتى باب الايساغوجي: ٢٧٣ - ٥١٨	٥٧٥ - ٥٨٥ - ٥٨٦ - ٦٠٥ - ٦١٦ - ٦٤٩
ذاتى باب البرهان: ٢٧٣ - ٥١٨	٦٥٠ - ٦٥٢ - ٧١٧ - ٧٢٠
الذاتى و العرض: ٤٣٨	الذات الظاهرة: ٦٢٦
الذاتيات الاولى: ٩٢	ذات العدم: ٣٣٧
الذاتيات الثانوية: ٩٢	ذات العرض: ٣٨٨
ذاتية طوليه: ٦٣٣	ذات العلة: ٢٧٣ - ٤٤٧
الذم: ٥٢٧	ذات الكثرة: ٥٠١
الذنب: ٣٦ - ٣٧	ذات الكل: ٤٣٤
ذوات الاعيان: ١٨٥ - ٥٤٦	ذات المادة: ٤٤٣
الذوات البسيطة الخارجيه: ٢٨١	ذات الماهية: ٧٣
الذوات الشخصية: ٣٧٩	ذات صفة مشتقه: ٣٨٦
ذوات الصور: ٤٠٨ - ٥٧٧ - ٥٩٢ - ٥٩٤	ذات ممكن: ٢٥٥ - ٥٦٢ - ٦٢٠ - ٦٢١
٦٣٦	ذات النفس: ٤١٦ - ٧٠٨

الربّ النوع: ٩٤ - ١٥٦ - ١٥٧ - ١٥٩ - ٣٤٧	ذوات الفواعل: ٦١٧
- ٧١٢ - ٦٩٢ - ٦٩٣ - ٧٠٣ - ٧١٣ - ٧١٥ -	الذوات النورية: ١٠٧ - ٢٢٥ - ٢٧٦ - ٧١٤
٧٣٠ - ٧١٩	ذوالغائتين: ٤٢٥
ربّ النهار: ٧٠٤	الذوق: ٣٨ - ٩٣ - ١٠٤ - ١٣٠ - ٢١٠
الربط: ٤٦ - ١١٦ - ١٢٠ - ١٩١ - ٢٢٠ -	الذهن: ٦٠ - ٦٢ - ٦٧ - ٦٨ - ٧٩ - ٨٠ - ٨٦ -
- ٢٢١ - ٢٢٣ - ٢٣٤ - ٢٤٠ - ٢٧٦ - ٣٦٨ -	٨٨ - ٩٠ - ٩٤ - ١٠٠ - ١٠٧ - ١١٢ - ١١٤ -
٥٩٥ - ٦٠١ - ٦٠٢ - ٦٢٠ -	- ١١٧ - ١١٨ - ١٢٠ - ١٢٣ - ١٢٤ - ١٢٥ -
ربط الحوادث بالقديم: ٣٠٣ - ٦٧٦ - ٦٧٨ -	- ١٢٧ - ١٢٨ - ١٢٩ - ١٣٠ - ١٣١ - ١٣٢ -
٦٧٩	- ١٣٣ - ١٣٤ - ١٣٥ - ١٣٦ - ١٣٨ - ١٤٣ -
ربط السلب: ٣٣٧	- ١٥٠ - ١٥٢ - ١٥٣ - ١٥٤ - ١٥٨ - ١٥٩ -
الربط المحض: ١١٦ - ١٥٥ - ٢٢٤ - ٥٢٣ -	- ١٦٠ - ١٦١ - ١٦٦ - ١٦٨ - ١٧٥ - ١٨٨ -
٥٧٦ - ٦٠١ - ٦٠٩ -	- ١٩٠ - ٢٠٧ - ٢٠٩ - ٢١١ - ٢١٢ - ٢١٣ -
ربط الوحدة بالوحدة: ٥٩٥	- ٢١٨ - ٢١٩ - ٢٢٣ - ٢٤٣ - ٢٤٨ - ٢٧٣ -
الرتبه الخاصه: ٢٦٩	- ٢٧٩ - ٢٨٠ - ٢٨٧ - ٢٩١ - ٣٣٨ - ٣٤٠ -
الرحمة: ٣٩ - ٧٦ - ٢٧٤ - ٢٩٤ - ٤٤٣ -	- ٣٦٠ - ٣٦١ - ٣٦٤ - ٣٧٣ - ٣٧٤ - ٣٨٣ -
٥٩٨ - ٦٣٤ - ٦٤١ -	- ٣٨٥ - ٣٩٥ - ٣٩٦ - ٣٩٧ - ٤٠٦ - ٤٢١ -
الرزق: ٥٤٣ - ٥٤٦ - ٥٤٧ - ٧٠٧ - ٧٠٨ -	- ٤٧٨ - ٤٨٨ - ٤٨٩ - ٥١٥ - ٥٣٦ - ٥٥٥ -
الرسالة: ٤٧ - ٥٠ -	- ٥٦٦ - ٥٧٠ - ٥٧١ - ٥٧٦ - ٥٧٨ - ٥٨٠ -
الرسم: ٥٨٣	- ٥٨١ - ٦٠٢ - ٦٣٦ - ٦٥١ - ٧٢٥ - ٧٢٦ -
رسم الجواهر: ٤٦١ - ٤٦٢ -	الذبول: ١٥٨
رسم العرض: ٤٦٥ - ٤٦٨ -	
الرشح: ١٥٦	الراء:
الرضا: ٤٤ - ٤٥ - ٤٠٦ - ٤٠٩ - ٤١١ - ٥٥٤ -	الرابط: ١٦٥ - ٢٢١ - ٢٢٢ - ٢٣٧ - ٢٣٨ -
٥٥٥ - ٦٤٦ - ٦٥١ -	- ٢٣٩ - ٢٤٠ - ٢٤١ - ٢٤٢ - ٢٦٢ - ٥٩٣ -
رفع النقيضين: ٢٤٤ - ٢٤٦ - ٢٤٧ - ٣٣٤ -	٦٠٢ - ٦٤٦ - ٦٥١ - ٦٧٩ -
٣٣٥	الرابطي: ١٤٥ - ١٩٣ - ٢٣٧ - ٢٣٨ - ٢٣٩ -
رق منشور: ١٤٦ - ٥٤٨ -	- ٢٤٠ - ٢٤١ - ٢٥٧ - ٢٦٢ - ٤٦٨ - ٥١٨ -
الركوع: ٥٢٤	٥٦٤ - ٥٦٦ - ٦٤٩ -
رنتو ريفي: ٤٠١	الرؤية: ٣٥ - ٢٦٣ -
روابط الحوادث: ٦٦٨	الرب: ٥٢١ - ٥٧٠ - ٦٠٦ - ٧١٩ -

- الروح: ٤٦ - ٩٩ - ١٤٢ - ١٥١ - ٢٠٣ - ٢٠٤ - ٢٩٠ - ٢٩٣ - ٣٠١ - ٣١٨ - ٥٢٦ - ٥٥٥ - ٥٩٧ - ٦٣٠ - ٦٣١ - ٧١٠ - ٧١٥
- الروح الاعظم: ٤٧
- روح القدس: ٤٦
- الروح البخارى: ٥٠٨ - ٥٩٧ - ٦٣٠
- روح الروح: ٢٩٠
- روح روح الروح: ٢٩٠
- روح الزمان: ٢٩٠ - ٥٩٧
- روح الفلك: ٥٢٦
- الروح المرسل: ١٠٦ - ٢٣٩ - ٦٣٧ - ٧١٠
- الروح المضاف: ٢٣٧ - ٢٣٩
- الروح المقيد: ١٠٦
- روحانية البقاء: ٢٨٠
- رياسة الاعضاء: ٥٢٤
- الرؤية: ٥٢٤
- الزمان: ٣٨ - ١٢٥ - ١٢٩ - ١٥٠ - ١٩٧ - ١٩٨ - ٢٠٠ - ٢٠١ - ٢٠٢ - ٢٠٣ - ٢١١ - ٢٦٢ - ٢٦٦ - ٢٦٧ - ٢٦٨ - ٢٦٩ - ٢٧٠ - ٢٧٢ - ٢٨٦ - ٢٨٧ - ٢٨٨ - ٢٨٩ - ٢٩٠ - ٢٩١ - ٢٩٢ - ٢٩٨ - ٢٩٩ - ٣٠٠ - ٣٠٢ - ٣٠٣ - ٣٠٦ - ٣٠٧ - ٣٠٩ - ٣١٣ - ٣١٥ - ٣٤٤ - ٣٧٥ - ٤٤٣ - ٤٤٦ - ٤٧٣ - ٤٧٥ - ٤٩٠ - ٤٩١ - ٥١٠ - ٥٢٥ - ٥٢٦ - ٥٩٧ - ٦١٢ - ٦٦٥ - ٦٧٨ - ٦٧٩ - ٦٨٠ - ٦٨٦ - ٧١٢ - ٧١٧ - ٧٢١ - ٧٢٤ - ٧٢٥ - ٧٢٦
- الزمان الموهم: ٦٧ - ٢٩٣ - ٥٠٩
- الزمانى: ٢٨٩ - ٢٩٩ - ٣١٥ - ٤٤٣ - ٥٢٥ - ٧٢٥ - ٧٢٤ - ٧١٧
- الزوال: ٢٦٩ - ٤٩٦ - ٦٣٨ - ٧٢٤
- زوج تركيبي: ٦٤ - ٩٨ - ١٠١ - ٢٢٤ - ٢٣٩ - ٣٧٨
- الزوجيت: ٤٨٠ - ٢٤٣
- الزيادة: ٤٣٥
- زيادة المباني: ٤٨٣
- زيادة الوجود على الماهية: ٦٤ - ٧٧ - ٨٩ - ١٢٧ - ٣٣٦ - ٣٧٤ - ٣٩٩ - ٤٢٠
- السين:
- السبع الشداد: ٥٢٦
- السبق: ٢٠٢ - ٣٠٦ - ٣٦٣ - ٣٦٥ - ٤٥٦ - ٦٦٠
- السبق الانفكاكي: ٢٨٩ - ٢٩١ - ٣٠٧ - ٣١٠ - ٣١١
- السبق بالتجوهر: ٩٢ - ٣٠٨ - ٣١٣ - ٣١٧ - ٣٦٥
- السبق بالذات: ٦٩ - ٣٠٥ - ٣٠٧ - ٣٠٩
- السبق بالطبع: ٣٠٥ - ٣٠٨ - ٣١١ - ٣١٣ - ٣١٥ - ٣١٧
- السبق بالعرض: ٣٠٥ - ٣٠٧ - ٣٠٩
- السبق بالغير: ٢٨٦ - ٢٩٢
- سبق الحركة: ٢٩٢
- السبق الحقيقي: ٣٠٩ - ٣١٠
- السبق الخارجى: ٣٦٥
- السبق الدهري: ٢٩١ - ٢٩٠ - ٣٠٥ - ٣٠٧ - ٣١٠
- السبق الذهني: ٣٦٥
- الزاء:
- الزائل الممكن: ٢٨٢

سِرّ الوجود: ٥٧٢	السبق الرتبي: ٣٠٥ - ٣٠٧ - ٣٠٩ - ٣١٣
سراية جلاله تعالى: ٦٣٧	٣١٦
سراية جماله تعالى: ٦٣٧	السبق الرتبي الحسي: ٣١٣ - ٣١٦
السرمدية: ٢٩١ - ٥٥٨	السبق الرتبي العقلي: ٣١٣ - ٣١٧
سريان الوجود: ٣٣٩	السبق الزماني: ٢٨٥ - ٢٩٩ - ٣٠٠ - ٣٠٥
السطح التعليمي: ٢١١ - ٤٧٥ - ٤٧٦ - ٤٧٧	٣٠٧ - ٣٠٩ - ٣١٠ - ٣١١ - ٣١٣ - ٣١٥
٤٨٠ -	٣٢١ - ٥١٠ - ٦٥٩ - ٦٦٠
السعة الوجودية: ٣٨٧ - ٧١٣	السبق السرمدية: ٣٠٥ - ٣١٠
السكون: ١٠٨ - ٢٩٩	السبق الشرفي: ٣٠٥ - ٣٠٧ - ٣١٥ - ٣١٧
السلب: ١٨٧ - ٢١٣ - ٢٢٣ - ٣٣٥ - ٣٣٦ -	السبق الطولي: ٣٠٥
٣٣٧ - ٣٩٨ - ٤٠٠ - ٤٠١ - ٤٠٢ - ٥٣٤ -	سبق العدم: ٢٦٧ - ٢٦٨ - ٢٨٥ - ٢٨٦ -
٥٤٣ - ٥٨٥	٢٨٧ - ٢٨٨ - ٢٨٩ - ٢٩١ - ٢٩٩ - ٣٠٠ -
سلب الامكان: ٥٤٣ - ٥٤٨	٥١٠
السلب البسيط: ٥٨٥ - ٥٩٤	سبق العدم الدهري: ٢٩١
السلب التحصيلي: ٣٣٧	سبق العدم الزماني: ٢٩٩
سلب الحمل: ١٩٣ - ٢٢٨ - ٢٩٠	سبق العدم الزماني الموهوم: ٥١٠
سلب الحيثية: ٣٥	سبق العدم السرمدية: ٢٩١
السلب الخارجي: ٢١٣	سبق العلة: ٦٣ - ٢٧٣ - ٢٧٦ - ٢٩١ - ٢٩٢ -
سلب الربط: ٣٣٧	٣٠٥ - ٣٠٨ - ٣١٧ - ٣٦٥
سلب السلب: ٥٤٥ - ٥٤٨ - ٦٣٧	سبق العلة التامة: ٣٦٤
سلب السخية: ٢٣٢	سبق المادة: ٦٦٠ - ٦٦١
سلب الشئ عن نفسه: ٣٩٣	سبق الماهية: ٣٠٥ - ٣٠٨
سلب الصفة: ٣٣٤	سبق المبادي: ٦٢٠
سلب الضرورة: ١٨٢ - ٢٥٥ - ٢٥٦ - ٢٥٧ -	سبق الوجود: ٢٦٨ - ٢٩١ - ٣١٠
٢٧٦ - ٢٩٠	سبق الهيولى: ٦٦٠
سلب الضرورة الذاتية: ٢٥٦	الستار: ٦٥٠
سلب الضرورة الوصفية: ٢٥٦	الستر الوجودي: ٦٣٧
سلب الضرورة الوقتية: ٢٥٦	السجود: ٥٢٤
سلب الفقر: ٥٤٥ - ٥٤٩	السخاء: ٣٨
سلب المادة: ٥٤٤	السر: ٢٥٦ - ٢٩٣ - ٧٢١

- سماوات الارواح: ١٠٦
سمعه تعالى: ١٥٥ - ٥٤٣ - ٥٥٥ - ٥٥٩ -
٦٢٩ - ٦٣٠ - ٦٣١ - ٧١٣
سنة الله: ٦٦٥
سنخية العلة والمعلول: ٢٣٢ - ٥١٧ - ٦٧٠
سوانح الأنوار: ٦٨٢ - ٦٨٥
السوفسطيقي: ٤٠١
السيارات السبع: ٥٢٤
السيال بالذات: ٣٠٠ - ٤٩١
السيال بالصفات: ٣٠٠
سيالة الجوهر: ٢٩٩
سيد الكواكب: ٥٢٤
السيلان: ٢٩٠ - ٢٩٩ - ٦٨٠ - ٧٠٧
- سلب الماهية: ٩٠
السلب المحض: ٢٨٠
السلب المطلق: ٤٧٨
سلب الواحد: ٥٤٩
سلب الوجود: ٩٠
سلسلة الامكانات: ٢٧٤
سلسلة التناهي: ٤٥٠
السلسلة الزمانية: ٧٢٥ - ٧٢٦
السلسلة الصعودية: ٥٠ - ٣٥٨ - ٥٢٥ - ٦٣٤
٦٦٦ - ٦٦٩
السلسلة الطولية: ١٦١ - ١٩٦ - ٢٠١ - ٢٠٤ -
٢٧٩ - ٢٨٥ - ٢٨٩ - ٢٩٠ - ٢٩١ - ٢٩٢ -
٢٩٣ - ٤٨٩ - ٧٠٦
السلسلة الطولية العروجية: ٥٩٧
السلسلة الطولية النزولية: ٥٩٧
السلسلة العرضية: ١٩٦ - ٢٠١ - ٢٧٩ - ٢٨٩
٢٩٢ - ٣٥٨ - ٤٥٤
السلسلة العرضية الزمانية: ٦٣٨
سلسلة العقول المرتبة: ٦٨٤
سلسلة العلل و العلولات: ٤٤٩ - ٤٥٠ -
٤٥٣ - ٤٥٤ - ٤٥٦ - ٤٨٩ - ٦٧٧
السلسلة الغير المتناهية: ٤٥٠ - ٤٥٦ - ٦٧٧
السلسلة القواهر الاعلى: ٧٠٤
السلسلة النزولية: ٦٣٤ - ٦٣٩ - ٦٦٥ - ٦٦٦
السماء: ٣٨ - ٤٠ - ٤٥ - ٤٨ - ٧٦ - ١١٠ -
٢٩٥ - ٢٩٦ - ٤٩٦ - ٥٠١ - ٥٢٠ - ٥٢٣ -
٥٢٤ - ٥٢٥ - ٥٢٦ - ٥٢٧ - ٥٤٧ - ٥٨٩ -
٥٩٠ - ٦٤١ - ٧٠٧
السماء الاولى: ٥٢٥
السماء السابعة: ٣٩
- الشين:
الشاعر بذاته: ٦٥٥
الشاعر بذاته لذاته: ٦٥٤
الشئون الذاتي: ٥٤٧
الشئسي: ٤١ - ٦٣ - ٦٥ - ٧٢ - ٨٦ - ٩٤ -
١٠٣ - ١٢٣ - ١٣٢ - ١٤٦ - ١٥٣ - ١٦٦ -
١٦٧ - ١٩٧ - ٢١١ - ٣٣٠ - ٣٨٩ - ٣٩٣ -
٤٣٣ - ٤٣٧ - ٤٩١ - ٥١٨ - ٥٣٠ - ٥٨١ -
٥٩٣ - ٦٠٨ - ٦١٦
الشيخ: - الاشباح
شبهه ابن كمونة: ٧٨ - ١٠١ - ١١١ - ٤٤٣ -
٤٩٦ - ٥١٣ - ٥١٥ - ٥١٧ - ٥١٨ - ٥٢٦ -
٦١٧
شبهه الثنوية: ٥٢٩ - ٦٠٠
الشجرة الخبيثة: ٤٢
الشجرة الطيبة: ٤٢

الشخص: ٤٩٥	الشمور: ٦١ - ١٥٦ - ١٦١ - ٢٢١ - ٢٢٣ -
الشقة: ٦٣ - ٧٠ - ١٠٥ - ١٠٨ - ١١٠ - ١١١ -	٤٠٦ - ٤٢٠ - ٤٢٤ - ٤٢٧ - ٤٨٦ - ٥٨٩ -
٥٤٩ - ٥٩٥	٦٠٨ - ٦١٣ - ٦١٤ - ٦١٥ - ٦٣١ - ٦٤٩ -
شدة التأثير: ٤٤٣	الشقاوة: ٥٣٢
شدة النورية: ٥٨٨ - ٥٧٧ - ١١٦ -	الشكل الصنوبري: ٦٩٩
شديد القوى: ٤٨٩	الشوق: ٣٣ - ٣٨ - ٤٨ - ٤٢٢ - ٤٢٣ - ٤٢٧ -
الشر: ٦٥ - ٦٨ - ٢٣٢ - ٢٧٤ - ٢٨٨ - ٤١٤ -	٦٤٦ - ٦٤٨ - ٦٥٥
٤١٧ - ٥٢٨ - ٥٣١ - ٥٣٠ - ٥٣٢ - ٥٣٣ -	الشهوة: ٦٥٤
٥٣٤ - ٦١٧ - ٦١٩ - ٧٠٧ -	الشهود: ٤٣ - ٤٣ - ١٥٦ - ٢٩٠ - ٢٩٣ - ٣٨٠ -
الشر بالذات: ٦٨ - ٥٣٠ -	٥٠٣ - ٥٢٣ - ٥٥٤ - ٥٧٠ - ٦١٢ - ٦٣٣ -
الشر بالعرض: ٦٨ - ٥٣٠ -	٦٣٦ - ٦٨٢ - ٦٨٥ - ٦٨٦ - ٦٩١ - ٦٩٢ -
الشر الكثير: ٥٢٨ - ٥٣١ - ٥٣٢ -	٦٩٣ - ٧٠٣ - ٧١٨ - ٧٢٠ - ٧٢٤ -
الشر الأقل: ٥٢٨ - ٥٣٠ - ٥٣٤ -	الشهود الحضور: ٣٥٣ - ٣٨١ -
شرايط التأثير: ٤٤٥	الشي بوجه: ٩٥
شرايط القياس: ٤٠١	شيشية الشبي: ٢٠٣ - ٢٣١ - ٢٣٣ - ٣٥٧ -
شرح الاسم: ٥٩ - ٦١ - ١٠٢ - ٣٣٠ -	٣٦٦ - ٥٧٢ - ٥٩٣ - ٥٩٤ - ٦٢٤ - ٧١٠ -
شرط الحدوث: ٦٧٨ - ٦٧٦ -	٧٢٠
شرط الحمل: ٣٤٢	شيشية الشبي بتمامه و بنقصه: ٤٠٨
شرط الضدية: ٤٧٦	شيشية الامور العامة: ١٦٨
شرط معدالمعد: ٢٠١	شيشية الحركة: ٦٦١
الشرطيات: ٤٥٦	شيشية الماهية: ٦١ - ٩٠ - ٩١ - ١١٠ - ١٢٤ -
الشرك: ٥٢١	١٣٣ - ١٨٤ - ١٩٧ - ٢٦٠ - ٢٦٩ - ٢٩٤ -
الشرك الجلي: ١١٥ - ٦١٨ -	٣٠٨ - ٣١٣ - ٣٢٥ - ٣٢٥ - ٣٦٢ - ٥٧٣ -
الشرك الخفي: ١١٥ - ٦١٨ - ٦٢٦ -	٥٧٤ - ٦٠٤ - ٦٠٥ - ٦٢٠ - ٦٢٦ - ٧١٤ -
شركة العدم: ٦٤٣	٧٢٧
الشروط الثمانية العدم: ١٥٥	شيشية المعقولات الثانية: ١٦٨
شريك البار: ١٨٨ - ٢٠٧ - ٢٠٨ - ٢١٠ -	شيشية المفاهيم: ١٥١ - ٢١١ - ٥٨١ -
٥٢٢ - ٢١١	شيشية الوجوب و الامكان: ٢٧٦
شطرية الاجتماع: ٣٦٥	شيشية الوجود: ٦١ - ١٠٢ - ١١٠ - ١٨٤ -
	١٩٧ - ٢١١ - ٥٧٣ - ٦٠٤ -

- صذور الكثير عن الواحد: ٥٨٧
 صرف الاختيار: ٦٢١
 صرف الحقيقة: ١٢٤ - ١٢٥
 صرف حقيقه الوجود: ٥٩٢
 صرف الشيء: ١٢٦
 صرف الواحد: ١٢٥
 صرف الوجود: ١٠٢ - ٢٩٤ - ٥٠٤ - ٥١٠ -
 ٥١١ - ٥١٢ - ٥٥٣ - ٥٨٥ - ٥٩٠
 الصعود: ٥٢٧ - ٦٠٨ - ٦٠٩
 الصفات الابدية: ٦١٦
 الصفات الازلية: ٦١٦
 الصفات الاضافيه: ٢٦٦ - ٤٩٦ - ٥٢٢ - ٥٤١
 ٥٥١ - ٥٤٧ -
 الصفات الاضافية المحضة: ٥٤٢
 الصفات الاتزاعيه: ١٨٧ - ١٨٩
 صفات البارئ تعالى: ٤٧ - ٥١ - ٨٣ - ٨٤ -
 ٨٦ - ٢٢٩ - ٤٢٠ - ٤٦٩ - ٥٢٠ - ٥٤٨ -
 ٥٩٩ - ٦١٧ - ٦٣٠ - ٦٣٨ - ٧٠٣
 الصفات الثبوتيه: ٥٤١ - ٥٤٢ - ٥٤٩
 الصفات الثبوتية الحقيقية المحضة: ٥٤٢ -
 ٥٤٣ - ٥٤٤
 الصفات الثبوتية النسبية: ٥٤٣
 الصفات الثمانية: ٥٥٩
 الصفات الجسمانيه: ١٨٦
 صفات الجلال: ٥٤٣ - ٦٣٧
 صفات الجمال: ٥٤٣ - ٦٣٧
 الصفات الحقيقيه: ٧٥ - ١٦١ - ٢٦٦ - ٤٨٦ -
 ٥٤١ - ٥٤٦
 الصفات الحقيقيه الاضافيه: ٥٤٣ - ٥٤٥ -
 ٥٤٦ - ٥٤٩
- الصاد:
 صاحب الامر: ٢٩٨
 صاحب الظلم: ٧٠٠ - ٧٠٥
 صاحب النوع: ٧١٤
 المصادر الاول: ٦٦ - ١٤٦ - ٢٧٤ - ٢٨١ -
 ٣٤٠ - ٤٤٨ - ٥٤٧ - ٦٦٧ - ٦٦٨ - ٦٦٩
 الصادر الثاني: ٢٨١
 الصانع: ٥١٦
 الصحابة الاتفاقيه: ٥٢٧
 صحة ترك الفعل: ٦١٤ - ٦١٥
 صحة السلب: ٨٨ - ٩٠ - ١٤٠ - ١٤٤ - ٢٩٩
 ٣١٠ - ٣٤٦ - ٥٠٤
 صحة السلب الأخفى: ٣٤٦
 صحة السلب الخفي: ٣٤٦
 صحة السلب الظاهر: ٣٤٦
 صحة الصدور: ٣٢٥
 صحة الفعل: ٣٢١ - ٦١٤ - ٦١٥
 صحة اللاصدور: ٣٢٥
 الصحف المنشرة: ٦٣٩ - ٦٤١
 الصحف النورية: ٥٢٧
 الصدر عنه تعالى: ٦٦٤
 الصدور: ١٦٧ - ٥٧٩ - ٥٩٧ - ٦٦٩ - ٦٧٠ -
 ٦٧٢ - ٦٧٣
 صدور الافلاك: ٦٨٣
 الصدور الاتزاعي: ٤٨٥
 الصدور بالذات: ٢٢٥ - ٢٣٢ - ٢٦١
 الصدور الذهني: ١٠٧
 صدور العقل الثاني: ٦٧٣
 صدور العقول: ٦٨٤ - ٦٩٢

الصفات الحقيقية الزائدة: ٢٦٦ - ٢٦٧ - ٤٩٦	صقع حق الحقيقة: ٦٢٢
الصفات الذاتية: ٢٢٨ - ٥٥٩ - ٥٦٠ - ٦٦٣	صقع الحق تعالى: ٩٩ - ١١٠ - ١٥٦ - ٢١٦ -
الصفات الزائدة على الذات: ٥٤٥ - ٥٤٦ -	٢٩٥ - ٢٩٦ - ٣٠٠ - ٥٧٧ - ٥٨٠ - ٥٩١ -
٥٥٠ - ٥٥١ - ٥٥٦ - ٥٥٩ - ٥٨٢	٧٢٠ - ٧٠٩ - ٦٦٩
الصفات الزائدة في الاعيان: ٥٥٩ - ٦٠١	صقع الذات: ٦٠٢
الصفات السابقة: ٣٩٥	صقع الفيض: ٥٩١
الصفات السلبية: ٥٤١ - ٥٤٢ - ٥٤٥ - ٥٤٧ -	صقع الوجود: ٦٠١
٥٤٩ - ٦٣٧	الصمد: ٤١ - ٤٢ - ٤٤ - ١١٦ - ٢٦٤ - ٥٥٥
صفات العالم: ٢٩٩	صناعات الخمس: ٤٠١
صفات العاليه الوجوديه: ٦٤٧	الصف: ٤٩٥
الصفات العدميه: ١٥٨	الصوادر الكلية: ٢٢٨
الصفات العرضيه: ٣٨٩ - ٥٥٠ - ٥٧٥	الصوت: ٥٢١ - ٦٣٦ - ٦٤٣ -
صفات علمه تعالى: ٦٠٥	الصوت الغير القار: ٦٣٦ - ٦٤٣ -
الصفات العينيه: ٥٤٥ - ٥٤٦ - ٥٥٤ - ٥٦٠	صور الاشياء حقيقه: ٤٢٠
الصفات الكماليه: ٤٩٦ - ٥٠٦ - ٥١٥ - ٥٢١	الصور الباطنه: ١٥٠٨
٥٤٩ - ٥٥٢ - ٦٠٥ - ٦١٥ - ٦١٦ - ٦٣٢ -	الصور الجزئيه الخياليه: ٦٠٨
٦٤٤	الصور الجزئيه العلميه: ٤١٥
الصفات الملزومه للاعيان الثابته: ١٤٦	الصور الجزئيه العينيه: ٦١٢
صفات الممكن: ١٩٨	الصور الجزئيه الفلكيه: ٦١١
الصفات النسبيه: ٥٤١	الصور الخياليه: ١٢٤ - ١٤١ - ١٥٤ - ١٥٨ -
الصفات الوجوديه: ١٢٤	٢٣٩ - ٤٠٦
الصفات الوجوديه: ١٢٤	الصور الروحانيه: ٧١٩
الصفة: ١٦٦ - ١٦٧ - ١٨٦ - ١٨٧ - ١٨٨ -	صور الزوج: ٦١٢
٢٠٩ - ٢٢٨ - ٢٤٧ - ٢٥٤ - ٢٩٥ - ٢٩٦ -	الصور الشبقيه: ٥٨٠
٣٣٩ - ٣٧٨ - ٤٩٦ - ٥٠٦ - ٥٢٠ - ٥٤٢ -	الصور الصرفه: ٥٢٤
٥٥٨ - ٥٨٧	الصور العقليه: ١٢٤ - ١٣٦ - ١٤٢ - ١٥٦ -
صفة الصفة: ٣٣٤	٣٦٢ - ٥٧٤ - ٥٧٨ - ٦٠٤ - ٦٢٤
الصفة المشتقه: ٣٨٥ - ٣٨٨	الصور العلميه: ٨٤ - ١٢٢ - ١٢٣ - ١٢٨ -
الصفة المنفي: ٥٩١	١٣٦ - ١٣٧ - ١٣٨ - ١٤١ - ١٤٢ - ١٤٤ -
صفة النوع: ٣٤٨	١٤٧ - ١٥٢ - ١٥٣ - ١٥٤ - ١٥٥ - ١٥٧ -

- ١٥٩ - ١٦٠ - ١٦١ - ٢٠٣ - ٢٢١ - ٢٦٦ - ٣٥٧ - ٣٤٣ - ٣٥٨ - ٣٦٠ - ٣٦٢ - ٣٦٤ - ٤٠٨ - ٤٣٣ - ٤٨٦ - ٥٦٢ - ٥٧٤ - ٥٧٦ - ٥٧٨ - ٥٨٣ - ٥٨٧ - ٥٩٢ - ٥٩٥ - ٥٩٨ - ٧٠٤ - ٧١٨ - ٧١٩
- الصور العلميه التفصيليه: ١٤٦
الصور العلميه العينيه التامه الجامعه: ٥٧٦
الصور العلميه القائمه بالذات: ١٤٦ - ٧١٩ - ٧٢٠
- الصور العلميه المثاليه: ٥٨٩ - ٧٢٠
الصور القدريه: ٦١٢
الصور القضائيه: ٦١١ - ٦٨٠ - ٧٠٧
الصور الكائنه الفاسده: ١٣٥
الصور الكليه: ١٢٨ - ٦٠٨
الصور الكليه القائمه بالعقل: ٦١١
الصور الكونيه الطبيعيه الاتفاقيه: ٦١٢
الصور المبدعه: ٥٧٩
الصور المجردة: ١٢٤ - ٣٠٧ - ٦٦٣ - ٦٩٠
الصور المجردة القائمه بالذات: ٧١٨
الصور المرتمسه: ٢٦ - ٤٠٦ - ٤١٢ - ٥٩٢ - ٥٩٩ - ٦١٠ - ٦١٢ - ٦١٧ - ٧١٩ - ٧٢٦
الصور المعلقه: ٧١٧
الصور المفاضه: ٦١١
الصور الوجود: ٧٢٢
صور الهبولي: ٧١٧ - ٧٢٣ - ٧٢٤ - ٧٢٥
الصوره الحسيه: ٤٣٣
- الصوره: ٤٢ - ٥٠ - ٦١ - ٦٩ - ٨٠ - ٨٥ - ٩٢ - ٩٣ - ١٣٤ - ١٣٥ - ١٣٧ - ١٤٠ - ١٤٥ - ١٥٠ - ١٥٦ - ١٦٤ - ١٧٦ - ١٩٦ - ٢١٠ - ٢٢٣ - ٢٢٣ - ٢٣٩ - ٢٦٧ - ٢٧٤ - ٢٧٨ - ٢٨٠ - ٢٨١ - ٢٩١ - ٣٠٧ - ٣٣١ - ٣٥١
- الصوره الامتداديه: ٣٥٧
الصوره الاولي: ٣٣٤
الصوره بالذات: ٤٤١
الصوره بالعرض: ٤٤١
الصوره بالفعل: ٤٤١ - ٥٨١
الصوره البرزخيه (الشبحيه): ٣٠٣ - ٦٨٦ - ٧١٠ - ٧١٩ - ٧٢٥
الصوره البسيطه: ٤٣٩
الصوره التبعية: ٢٨١
الصوره الجسمانيه: ٢٠٣ - ٤٣٤ - ٤٦٢ - ٥٨٦ - ٦٦٦
الصوره الجوهريه: ١٢٩ - ٣٥٧
الصوره الحقيقيه: ٥٢٤
الصوره الخارجيه: ١٢٩ - ١٥٦ - ٣٥٥ - ٥٣٧ - ٥٧٤ - ٥٨٠ - ٦٠٤ - ٧٠٣ - ٧٠٤
الصوره الخاصه: ٤٤٠ - ٥٩٧
صوره الخلق: ٤٢
الصوره الذهنيه: ٦٩ - ١٢٩ - ١٣٢ - ٣٦٢ - ٥٣٥ - ٥٣٧ - ٥٨٠ - ٥٩٢ - ٥٩٤ - ٦٣٦
الصوره السابقه: ٣٥٧
صوره الصور: ٤٢ - ٤٣ - ٤٢٠ - ٤٣٣
الصوره الطبيعيه: ٥٥٥ - ٥٨٠ - ٦١١ - ٦١٢

الضرورة الوصفية: ٢٥٧	٦٢٤ - ٦٣٧
الضرورة الوقتية: ٢٥٧	الصورة العامة المطلقة: ٤٤٠ - ٥٩٢
ضروري الوجود: ٢٥٢ - ٢٦٦ - ٥٠٥	الصورة العينية: ٥٣٥ - ٥٣٧ - ٥٧٦ - ٥٩٨
الضعف: ٦٩ - ٧٠ - ١٠٥ - ١٠٨ - ١٠٩ -	صورة الكل: ٥٠
١١٠ - ١١١ - ١١٢ - ١١٨ - ١٤٧ - ١٧٩ -	الصورة اللاحقه: ٣٥٧
١٨١ - ١٨٤ - ٢٤٠ - ٢٤١ - ٢٨٢ - ٣٢١ -	الصورة المركبه: ٣٢١ - ٤٢٩
٤٧٥	الصورة النورية: ٧٠٤
الضلالة: ٣٧ - ١١٩ - ٥٤٢	الصورة النوعيه: ٤٣ - ٥٠ - ١٣٥ - ١٤٩ -
الضوء: ٢٨٩ - ٥٧٨ - ٦٨٦ - ٦٨٨ - ٧١٩ -	١٥٦ - ٢٠٣ - ٢٨٢ - ٣٠٠ - ٣٢٤ - ٣٢١ -
الضوء الأعلى: ٦٨٦	٣٥٣ - ٣٦٨ - ٤٢٣ - ٤٢٤ - ٤٤٧ - ٤٦٢ -
	٥٢٢ - ٥٦٩ - ٦٧٩ - ٧٠٤ - ٧٢١ -
الطاء:	الصورة الواحدة: ٣٨٩
الطبايع البسيطة: ٧٢ - ٣٢١ - ٣٢٤	الصورالجزئية النفسية: ٦١١
الطبايع الذهنية: ٢٤٦	الصورالكلية الاسمايه المتعينه: ١٤٢
الطبايع السباليه: ٤٧٠	الصورالمرآتية: ٢٠٣
طبايع العالم: ٢٩٩	صيرورة الماهية: ٢٢٨
الطبايع العديمه الشعور: ٦١٥	
طبايع الكليات: ١٦٧ - ٢٢٣ - ٤٢٩ - ٦٦٦ -	الضاد:
الطبايع الكليه العقلية: ١٣٨ - ١٥٦ - ١٥٧ -	ضابط الاختلاف التشكيكي: ٧٠ - ١٨٠
الطبايع الماديه: ٢٩٨ - ٢٩٩ -	ضد: ١١١ - ١٧٥ - ١٩١ - ٢٧٠ - ٥٠٨ -
الطبايع النوعيه: ١٤٠ - ١٧٧ -	٥٢٦
الطبقات التسع عشره جوهريه: ٦٣٤	الضد المشهورى: ٤٠٠
الطبقه الطويله: ٦٩٢	الضدين: ١٧٤ - ٣٩١ - ٤٠٥ - ٤٧٨ -
الطبقه العرضيه: ٧٠٦	الضرر: ٥٣١
الطبقه العرضيه القواهر الاديين: ٦٦٥	الضرر الجزئي: ٥٣٤
الطبقه العرضيه المتكافئه: ٦٩١ - ٦٩٢ -	الضرورة: ١٩٤ - ٢٦٠ - ٢٧٥ -
الطبقه المتكافئه: ٦٨٤ - ٦٩٥ -	الضرورة بشرط المحمول: ٢٧٥
الطبيعه: ٤٢ - ٤٣ - ٥٠ - ١٥٩ - ٢٠٢ - ٢١٧ -	الضرورة الخاصه: ٢٥٦
٢٤١ - ٢٩٢ - ٢٩٣ - ٣٠٤ - ٣٤٤ - ٣٤٥ -	الضرورة الذاتيه: ٢٥٧
٤١٠ - ٤٢٢ - ٤٢٤ - ٤٢٥ - ٤٢٦ - ٤٣٥ -	ضرورة العدم: ٥٠٥

- ٤٣٧ - ٤٤٤ - ٤٧٠ - ٥٠٧ - ٥٧٢ - ٥٧٨ -
٦٤١ - ٦٤٣ - ٦٤٨ - ٦٦٢ - ٦٧٨ - ٦٧٩ -
٦٨٤ - ٦٩٧ - ٧٠٨
الطبيعة الجزئية: ٤٢٩
الطبيعة الشخصية: ٤٠٠ - ٤٠١
الطبيعة الفلكية: ٢٩٩ - ٦٧٨ - ٦٨٠
الطبيعة المشكّلة الذاتية: ١٠٦ - ١٨٠
الطبيعيات: ٥٢ - ٥٣
الطحال: ٥٢٤
طرد العدم: ٥٣٠ - ٥٣٢
طريان العدم: ٢٧٤
الطريقه الوسطى: ٦٢٦
الطعوم البسيطة: ٤٨١
الطعوم المركبة: ٤٨٢
طفيل الوجود: ٢٧٣
الطلمس: ٦٩٤ - ٦٩٩ - ٧٠٢ - ٧٠٧ - ٧١٣
الطلمس السري: ٦٩٤
الطمس الكلي: ٥٩١
الطول: ٤٢٠ - ٤٢٩ - ٤٧٣
طول الدهر: ٦٧٥
الطونيقا: ٤٠١
الطهارة: ٦٤٣ - ٧٢١
الطهارة الباطنية: ٧٢١
طهارة الخيال: ٧٢١
طهارة الدهن: ٧٢١
طهارة الروح: ٧٢١
الطهارة الظاهرة: ٧٢١
طهارة العقل: ٧٢١
طهارة النفس: ٧٢١
الطين: ٤٧
- الظاء:**
الظاهر بالذات: ٥٥٣ - ٥٨٩
الظاهر و الباطن: ٣٤ - ٤٢ - ٤٤ - ٤٦ - ٨٢ -
١٠٥ - ١٠٦ - ١٠٧ - ١١٧ - ٢٠٣ - ٢٢٩ -
٣١٠ - ٥٢١ - ٥٥١ - ٥٥٤ - ٥٧٢ - ٥٨٦ -
٥٨٧ - ٥٩٨ - ٦٦٥
ظرف الزمان: ١٦٢
ظرف المكان: ١٦٢
الظرفية: ٢٠٠
الظنل: ٤٢ - ٨٢ - ١١٠ - ١١٥ - ٣٤٠ - ٦٢١ -
٦٦٨ - ٦٩٥
الظلم: ٣٣ - ٢١٦
الظلمة: ٣٦ - ٧٥ - ٧٦ - ٨٢ - ١٠٨ - ١٠٩ -
١١٢ - ١١٥ - ١٧٤ - ٢٣١ - ٢٣٣ - ٢٨١ -
٢٩٣ - ٢٩٥ - ٣٠٢ - ٤٤٧ - ٤٤٨ - ٥٢٩ -
٥٦٥ - ٥٨٢ - ٥٨٩ - ٦١٧ - ٦٦٨ - ٦٧٣ -
٦٩٢ - ٧٠٥ - ٧١٦ - ٧٢٦
ظلمة الذات: ٦٧٣
الظن: ٤٠١
ظواهر السطوح: ٥٨٨
الظهور: ٣٤ - ٤٢ - ٤٤ - ٤٥ - ٤٦ - ٧٩ - ٩٣ -
١٠٥ - ١٠٦ - ١٠٧ - ١١٠ - ١١٨ - ١٣٩ -
١٤١ - ١٤٢ - ١٤٣ - ١٤٤ - ١٤٥ - ١٤٦ -
١٥١ - ١٥٢ - ١٥٣ - ١٥٦ - ١٥٧ - ١٦٠ -
١٧٩ - ١٩٦ - ٢٦٣ - ٣٦٩ - ٢٩٣ - ٣٢٥ -
٣٤٦ - ٤١٧ - ٤٢١ - ٥٢١ - ٥٢٧ - ٥٣٠ -
٥٤٧ - ٥٥١ - ٥٥٣ - ٥٥٤ - ٥٥٥ - ٥٦٦ -
٥٧٤ - ٥٧٦ - ٥٨٨ - ٥٨٩ - ٥٩٠ - ٥٩١ -
٥٩٣ - ٥٩٤ - ٥٩٥ - ٥٩٦ - ٥٩٨ - ٦٠١ -

عالم الخيال: ← الخيال	٦٠٢ - ٦٢٦ - ٦٢٨ - ٦٣٩ - ٦٤٤ - ٦٥٠ -
عالم الذر: ٦٦٦	٦٥١ - ٦٥٩ - ٦٦٢ - ٧١٠ - ٧١٢ - ٧٢٦
العالم الربوبي: ٣١٧ - ٣١٨	ظهور الاسماء: ٥٢٧
العالم السابق: ٤٠٩	الظهور بالغير: ٥٥٣ - ٥٥٤ - ٥٨٩
عالم الشهادة: ← الشهادة	ظهور الذات المتعالية: ١٤٦
عالم الصعود: ٢٩٢	الظهور الظلي: ١٢٢ - ١٢٣ - ١٢٤ - ١٥٢
عالم الطبيعة: ← الطبيعة	ظهور المبصرات الخاصة: ٥٨٨
العالم الظاهر: ٧٠٩	ظهورات النفس: ٥٨٩
عالم العقل: ← العقل	
العالم العلوي: ٤٩ - ٥٣٠ - ٦٧	العين:
عالم الفرق: ٦٤١	العادة: ٤٢٥ - ٤٢٨ - ٦٣٥
عالم فرق الفرق: ٦٤١	العاشق لذاته: ٦٥٠
عالم الفعليات: ٥٣٠ و لاحظه الفعل	العاقل: ٥٦١ - ٥٦٣ - ٥٦٦ - ٦٧٢
عالم القدس: ٣٨٤	العاقل: ← العقل
العالم الكبير: ٦٩٤	العاقل بالفعل: ٥٦١
العالم الكياني: ٥٣٢	العاقل بالقوة: ٥٦٤
عالم المثال: ٥٠ - ٥١ - ١٠٦ - ١٢٨ - ١٥٧ -	العالم الابداع: ← الابداع
١٥٨ - ٣٧٠ - ٥٥٥ - ٦١٢ - ٦٢٤ - ٦٣٤ -	عالم الآخرة: ٢٠٣
٦٣٥ - ٦٦٠ - ٦٦٢ - ٦٦٦ - ٦٩٣ - ٧٠٨ -	العالم الادنى: ٧٠٨
٧٠٩ - ٧١١ - ٧١٥ - و ايضاً لاحظ: مثل	عالم الارواح و الاشباح: ← الروح و الشبح
عالم المثال المنفصل: ١٥٨ - ٧١٨ - ٧١٩ -	عالم الامر: ٢١٢ - ٢١٥ - ٥٥٥ - ٦٢٤ - ٦٤٤ -
٧٢٥	٦٦٨ -
عالم المجردات: ← المجرد	عالم الامكان: ٣١٧
عالم المفارقات: ← المفارقات	العالم بالكليات: ٦٣٠
عالم المقارنات: ← المقارنات	العالم بذاته لذاته: ٥٧٤ - ٥٨٨
عالم الملكوت: ← الملكوت	عالم البرزخ: ٦٦٦ و لاحظ البرزخ
عالم النزول: ٢٩٢	عالم الجيروت: ← الجيروت
العالمية: ٨٣ - ١١٦ - ١٦٠ - ١٨٥ - ١٨٦ -	العالم الجسماني: ← الجسم
٣٣٩ - ٥٢١ - ٥٤٣ - ٥٥٠ - ٥٦٢ - ٥٦١ -	عالم الجمع: ٧١١
٧٠٨ - ٥٩٦	عالم الحس: ← الحس

٥٤٣ - ٥٤٨ - ٥٤٩ - ٥٧١ - ٥٧٥ - ٥٧٩ -	العالمين الحسين: ٥٢٢
٥٨٠ - ٥٩٤ - ٥٩٥ - ٦٠٠ - ٦٠٣ - ٦١٤ -	العام البديهي: ٦٠ - ٦٢ - ٢٢٥ - ٢٢٦ - ٣٢٩
٦١٩ - ٦٣٧ - ٦٦٩	العبادة التكليفية: ٤٤٣
عدم الاعتبار: ٩٠	العبادة التكوينية: ٤٤٣
العدم بالذات: ٤٧٠	العبث: ٢٦١ - ٤٢٢ - ٤٢٣ - ٤٢٥ - ٤٢٦
العدم بالفعل: ٢٧٥	٤٢٧ - ٤٣١
العدم البدلي: ٢٦٩	العداوة الجزئية: ٥٣٤
عدم التمايز: ١٩٢	العدة: ٤٤٢ - ٥٤٩
عدم الثابت: ٥٧٣	العدد: ٣٣ - ١١٠ - ٢٦٤ - ٣٨٥ - ٣٨٨
عدم الحادث الازلي: ٥٩٥	٤٧٦ - ٤٧٧ - ٤٧٨ - ٤٩٥ - ٥١٧
العدم الخارجي: ٤٠٨	العدم: ٣٣ - ٣٤ - ٥٣ - ٥٨ - ٦٠ - ٦١ - ٦٥
علم الدهري السرمدي: ٢٩١	٦٦ - ٦٨ - ٧١ - ٧٢ - ٧٣ - ٧٥ - ٧٧ - ٧٨
عدم الذهني: ٤٥	٧٩ - ٨٠ - ٨١ - ٨٣ - ٨٥ - ٨٩ - ٩٠ - ٩١
عدم الزماني: ٢٨٨ - ٢٨٩ - ٢٩١ - ٣٩٨ -	٩٢ - ٩٥ - ١٠٩ - ١١١ - ١٢١ - ١٢٤ - ١٢٥
٥٨٠	١٢٦ - ١٢٨ - ١٤١ - ١٤٢ - ١٥٥ - ١٥٩
العدم السابق: ٢٦٧ - ٢٦٩ - ٢٧٠ - ٢٩٩ -	١٦٥ - ١٦٧ - ١٧٠ - ١٧١ - ١٧٤ - ١٧٥
العدم الشأني: ٣٢٢ - ٣٠٣ -	١٧٦ - ١٧٧ - ١٨٢ - ١٨٣ - ١٨٤ - ١٨٥
العدم الصرف: ٢٧٦	١٨٦ - ١٨٧ - ١٨٨ - ١٨٩ - ١٩٠ - ١٩١
عدم العدم: ٢١٠ - ٢١١ - ٣٣٤ - ٤٠٠ -	١٩٢ - ١٩٣ - ١٩٤ - ١٩٥ - ١٩٦ - ١٩٧
عدم العلة: ٢١٠ - ١٩١ - ٢٥٣ -	١٩٨ - ١٩٩ - ٢٠٣ - ٢٠٤ - ٢٠٥ - ٢٠٧
عدم الغير الزماني: ٥٨٠	٢٠٨ - ٢٠٩ - ٢١١ - ٢١٣ - ٢١٧ - ٢٢٣
عدم اللاحق: ٢٧٠ - ٢٩٩ -	٢٢٤ - ٢٢٧ - ٢٢٨ - ٢٣٢ - ٢٤٤ - ٢٤٥
عدم الجامع: ٢٨٥ - ٢٨٧ - ٢٩١ - ٢٩٢ -	٢٤٧ - ٢٥٤ - ٢٥٥ - ٢٥٧ - ٢٥٨ - ٢٦٠
٢٩٤	٢٦٤ - ٢٦٦ - ٢٦٧ - ٢٦٩ - ٢٧٢ - ٢٧٣
العدم المطلق: ١٧١	٢٧٤ - ٢٨٠ - ٢٨١ - ٢٨٥ - ٢٨٧ - ٢٨٩
عدم المعلول: ١٩١	٢٩٢ - ٢٩٩ - ٣٢١ - ٣٢٣ - ٣٢٤ - ٣٣٣
عدم المقيد: ١٧١	٣٣٤ - ٣٣٥ - ٣٤١ - ٣٤٤ - ٣٨٩ - ٣٩٤
عدم المتنع: ٢٤٥	٣٩٦ - ٣٩٧ - ٤٠٠ - ٤٠١ - ٤٠٢ - ٤٠٨
العدم والملكه: ٦٥ - ٢٧٤ - ٤٠١ - ٤٠٢ -	٤١٧ - ٤١٨ - ٤٤٤ - ٤٥٦ - ٥٠٣ - ٥٠٥
٤٧٨	٥٠٦ - ٥١١ - ٥٢٨ - ٥٣٠ - ٥٣٢ - ٥٣٤

المدني: ٤٤ - ٥٠ - ١٠٨ - ٢٤٠ - ٢٦١ -	العرض الزماني: ٣٠٧ -
٤١٠	العرض العام: ١٣٦ - ١٣٧ - ١٦٦ - ١٧٣ -
عدمه الوجوب: ٢٤٦	٣٤٣
عدم الشعور: ٤٢٠ - ٥٨٨ - ٦١٥ -	العرض العقلي: ٣٤٩ -
عدم المشية: ٦١٥	عرض اللازم: ١١٢ -
العرش: ٥٢٧ - ٥٤٨ - ٦٤١ - ٦٦٦ - ٧٠١ -	العرض المادي: ٣٤٤ -
٧٠٦	العرض المطلق: ١٤٤ - ١٤٥ - ٢٩٠ -
العرض: ٥١ - ٥٢ - ٦١ - ٦٥ - ٨٠ - ٨١ - ٨٨ -	العرض المفارق: ٢٠٥ - ٢٢٠ - ٢٢٣ - ٢٢٤ -
٨٩ - ٩٠ - ٩٥ - ١٠١ - ١٠٢ - ١٠٣ -	العرض النزولي: ٦٣٣ -
١٠٥ - ١٠٨ - ١١١ - ١١٢ - ١١٣ - ١١٥ -	العرض النسبي: ٤٨٠ -
١١٧ - ١٢١ - ١٢٣ - ١٢٥ - ١٢٦ - ١٢٧ -	العرفان: ٤٠ - ٤١ - ٤٩٦ -
١٢٩ - ١٣٠ - ١٣١ - ١٣٦ - ١٣٧ - ١٤١ -	العرفيات: ٣٣٣ -
١٤٣ - ١٤٥ - ١٤٦ - ١٤٧ - ١٥٣ - ١٥٤ -	العروج: ٤٠ - ٥٢٧ -
١٥٨ - ١٦٠ - ١٦٢ - ١٦٤ - ١٦٥ - ١٦٦ -	عروض الماهية: ٣٢٩ - ٥١٨ - ٥٧٥ -
١٦٧ - ١٦٨ - ١٦٩ - ١٧٢ - ١٩٠ - ١٩٨ -	العزة: ٦٤٨ -
١٩٩ - ٢٠٤ - ٢٠٨ - ٢٢٧ - ٢٤٠ - ٢٤١ -	العزم المتعقب: ٦٤٧ -
٢٥٤ - ٢٥٥ - ٢٧٧ - ٢٨٠ - ٢٨١ - ٢٩٥ -	العشق: ٣٧ - ٤٨ - ٦١ - ١٦٠ - ٣٣٩ - ٣٤٠ -
٢٩٦ - ٢٩٩ - ٣٢٤ - ٣٣١ - ٣٣٥ - ٣٣٦ -	٥٢٣ - ٥٣٠ - ٥٤٣ - ٥٥٥ - ٦٣٧ - ٦٤٤ -
٣٤٣ - ٣٤٦ - ٣٤٧ - ٣٥١ - ٣٥٤ - ٣٦٢ -	٦٥٠ - ٦٥١ - ٦٥٤ - ٦٩٧ - ٦٩٨ - ٧٠٨ -
٣٦٦ - ٣٧٣ - ٣٧٥ - ٣٧٦ - ٣٨٦ - ٣٨٧ -	٧١١
٣٨٨ - ٣٨٩ - ٤٣٤ - ٤٣٦ - ٤٥٧ - ٤٦٥ -	العصمة: ٣٦ -
٤٦٧ - ٤٦٨ - ٤٦٩ - ٤٧٦ - ٤٨٢ - ٤٨٩ -	العقاب: ٣٩ -
٤٩١ - ٤٩٥ - ٤٩٦ - ٥١٧ - ٥١٨ - ٥١٩ -	عقد العمل: ٣٩٤ -
٥٢٢ - ٥٢٣ - ٥٣٧ - ٥٤٣ - ٥٥٤ - ٥٥٩ -	عقد الوضع: ٣٩٤ -
٥٨٢ - ٦٠٣ - ٦٠٥ - ٦١٧ - ٦٢٥ - ٦٣٣ -	العقل: ٣٤ - ٤٠ - ٤٢ - ٤٤ - ٤٦ - ٥٠ - ٥١ -
٦٣٥ - ٦٣٧ - ٦٦٧ - ٦٦٩ - ٧٠٧ - ٧١٤ -	٦٢ - ٦٥ - ٨٠ - ٨٦ - ٨٨ - ٩٠ - ٩١ - ٩٥ -
العرض: ٤٢٩ - ٤٧٥ -	١٠٦ - ١٠٧ - ١١٧ - ١٢١ - ١٢٥ - ١٢٦ -
العرض الخارجي: ٣٩٥ - ١٣٨ -	١٣٥ - ١٣٦ - ١٣٧ - ١٤٠ - ١٤٢ - ١٤٣ -
العرض الخاص: ١٦ - ٣٤٣ -	١٤٤ - ١٤٧ - ١٤١ - ١٥١ - ١٥٢ - ١٥٥ - ١٥٦ -
العرض الذاتي: ١٣٨ - ٤٧٨ -	١٥٧ - ١٦٤ - ١٦٥ - ١٦٦ - ١٦٨ - ١٨٣ -

- ٦٨٥ - ٦٠٨ - ٥٩٩ - ٥٨٢ - ٤٨٨ - ٤١٦ -	- ٢٠٩ - ٢٠٨ - ٢٠٧ - ١٩١ - ١٩٠ - ١٨٩
٦٩٧	- ٢٢٦ - ٢١٧ - ٢١٦ - ٢١٥ - ٢١١ - ٢١٠
العقل التفصيلي التعاقبي الزماني: ٥٨٣	- ٢٤٨ - ٢٤٥ - ٢٤٤ - ٢٤٢ - ٢٢٨ - ٢٢٧
العقل الثاني: ٦٩ - ٦٧٣ - ٦٩٤	- ٣٠٨ - ٢٩٢ - ٢٩٠ - ٢٦٦ - ٢٥٥ - ٢٥٤
العقل الجزئي: ٧٢٦	- ٣٦٤ - ٣٤٤ - ٣٤٣ - ٣٤٠ - ٣٣٩ - ٣١٨
العقل العاشر: ٦٧١ - ٦٧٣ - ٦٨٥	- ٤٥١ - ٤٤٨ - ٤٣٣ - ٣٨٨ - ٣٨٥ - ٢٨٣
العقل الفعال: ٤٣ - ١٢٨ - ٢٠٣ - ٢١٥ -	- ٥٢٨ - ٥٢٧ - ٥٢٥ - ٥٢٢ - ٤٨٥ - ٤٨٤
- ٤٨٩ - ٣٧٩ - ٣٥٤ - ٢٨١ - ٢٤١ - ٢١٦	- ٥٦٢ - ٥٦١ - ٥٦٠ - ٥٤٨ - ٥٣١ - ٥٣٠
٥٢٧ - ٦٧٢ - ٦٧٧ - ٦٧٩ - ٦٩٠	- ٥٨٥ - ٥٨٢ - ٥٧٧ - ٥٧١ - ٥٦٤ - ٥٦٣
العقل الفعال العاشر: ٦٨٥	- ٦١٥ - ٦٠٢ - ٥٩٩ - ٥٩٧ - ٥٨٨ - ٥٨٦
عقل الكل: ٥٢٥ - ٥٢٦	- ٦٦٢ - ٦٦٠ - ٦٥٩ - ٦٤١ - ٦٣٥ - ٦٣٤
العقل الكلّي: ٣٥ - ٤٠ - ٤٢ - ٤٣ - ٤٨ - ٥٠ -	- ٦٨٣ - ٦٧٩ - ٦٦٩ - ٦٦٨ - ٦٦٧ - ٦٦٣
٨٤ - ٨٥ - ٩٩ - ١٢٦ - ١٣٩ - ٢١٥ - ٢١٦	- ٧٠٨ - ٧٠٥ - ٧٠٣ - ٦٩٠ - ٦٨٦ - ٦٨٥
- ٤٤٧ - ٣١٧ - ٢٩٥ - ٢٨١ - ٢٦٥ - ٢٤١ -	- ٧٢٦ - ٧٢٥ - ٧٢٢ - ٧١٥ - ٧١٢ - ٧١١
٤٨٠ - ٥٢٣	٧٣٢ - ٧٣١
العقل للغير: ٥٦٤	- العقل الأوّل: ٤٦ - ٤٧ - ٦٩ - ١٤٦ - ١٦٤
العقل المجرد: ٤٦ - ٧٠ - ٩٨ - ٥٦٤ - ٦٧٣ -	- ٥٧٨ - ٥٧٧ - ٤٤٨ - ٢٨٧ - ٢٧٩ - ١٦٧
٧٢١ - ٧١٧ - ٦٩٠	- ٦٧٣ - ٦٧٢ - ٦٧١ - ٦١٤ - ٦١٠ - ٥٩٩
العقل المحرّك: ٥٢٥ - ٥٢٦	٦٨٤
عقل الاستفادة: ١٥٠ - ٥٢٧	العقل بالذات: ١٤٧ - ٥٦٣ - ٥٦٤ - ٥٦٦
العقل المصدري: ١٣٩ - ١٧٣	العقل بالفعل: ٤٣ - ٣٥٤ - ٥٨٣ - ٦٢٥ -
العقل النبوي: ٥٢٥	٧٠٩ - ٦٩٠ - ٥٦٥ - ٥٦٤ - ٦٦١
العقل النظري: ٦٢ - ١٥٠	العقل بالقوة: ٤٣ - ٦٢٤
العقل النفساني: ١٤٩ - ٦٠٨	العقل البسيط: ٥١ - ١٢٤ - ١٥٠ - ١٥١ -
العقل النوري: ١٥٦ - ٦٦١ - ٧١٥	- ٥٨٢ - ٥٨١ - ٤٨٨ - ٤١٦ - ٢٩٠ - ٢٢٥
العقل الواحد: ٧٠ - ٥٨٣	- ٦٠٨ - ٥٩٩ - ٥٨٧ - ٥٨٦ - ٥٨٥ - ٥٨٣
العقل الهولاني: ١٤٩	٦٩٧ - ٦٨٥ - ٦٧٨ - ٦١٤
عقول الاشياء: ٦٣٤	العقل البسيط الاجمالي: ١٥٠ - ١٥١ - ٤١٠ -
عقول الافلاك التسعة: ٦٧٣	العقل البسيط الجامع: ١٥١ - ٥٨٦ - ٥٨٧ -
العقول الجزئية الوهميه: ٢٩٦ - ٢٩٧	العقل التفصيلي: ١٢٤ - ١٥٠ - ١٥١ - ٤١٠ -

العلة الاضافيه: ٥٧٠	العقول الضعيفه: ٥٧٦
العلة الاولى: ٢٣٢ - ٢٥١ - ٤٥٣	العقول الطويله: ٤٩ - ٢٦٢ - ٦٦٢ - ٦٦٥
العلة البعيلة: ٤٣٩	العقول العرضيه: ٤٩ - ٢٩٠ - ٥٦٤ - ٥٦٥
علة البقاء: ٢٦٢	٦٦٢ - ٦٩٥
العلة بلا واسطة: ٥٨٣	العقول العرضيه المتكافئه: ٦١١ - ٦٨٣
العلة التامه: ٢٥٠ - ٢٥١ - ٢٦٠ - ٣٠٤	العقول القويه: ٥٧٦
٣٠٨ - ٣١٧ - ٤٤٦ - ٥٧٠ - ٦١٤ - ٦٧٦	العقول الكامله في الصعود: ٦٤١
٧٢٠	العقول الكليه الصعوديه: ٢٩٠ - ٦٦٦ - ٦٦٨
العلة التامه المركبه: ٣٦٦	العقول الكليه النزوليه: ٢٩٠ - ٦٦٦
العلة التعاقبيه: ٤٤٩	العقول المترتبه: ٦٨٣ - ٦٩٣
علة الجبر: ٦٢١	العقول المتكافئه: ٢٦٢ - ٦٨٣ - ٦٩٣ - ٧٠٣
العلة الجسمانيه: ٤٤٢ - ٤٤٣	العقول المفارقة المحضه: ٣٧٩ - ٦٣٩ - ٦٨٤
العلة الجليه: ٣٢٥	٧٠٥
العلة الجنسيه: ٤٤٠	العقول المفارقة: ٤٦١ - ٤٦٣ - ٤٨٩ - ٥١٥
العلة الحدوثيه: ٢٦٢ - ٦٧٥ - ٦٧٦	العقول الوهميه: ٦٠١
العلة الحقيقيه: ٣٦٦ - ٥٦٩ - ٥٧٠	العلاقه الطبيعيه: ٢٥٣
العلة الخارجيه: ٤١٥	العلاقه اللزوميه الاقتضائيه: ٢٥٣
العلة الخاصه: ٤٣٨	علامه الشئ: ٨٢
العلة الخفيه: ٣٢٥	العلة: ٦٩ - ٨٢ - ٨٣ - ٩٢ - ١١٠ - ١١١
العلة الذاتيه: ٣٣٢ - ٦٤١ - ٦٦١ - ٦٧٣	١١٥ - ١١٦ - ١٨٠ - ١٨١ - ١٩١ - ٢٠٢
العلة الشرطيه: ٢٠١	٢٢١ - ٢٢٥ - ٢٣٢ - ٢٣٣ - ٢٣٨ - ٢٤٢
العلة الصوريه: ٢٦٣ - ٣٦٤ - ٣٦٦ - ٤٢٢	٢٤٥ - ٢٥٩ - ٢٦٠ - ٢٦٢ - ٢٦٤ - ٢٦٥
٤٣٣ - ٤٥٣	٢٦٨ - ٢٧٣ - ٢٧٤ - ٢٧٥ - ٢٨٦ - ٢٩٠
العلة الصوريه الماديه: ٤٣٣	٢٩٢ - ٣٠٣ - ٣٠٤ - ٣١٧ - ٣١٨ - ٣٢٢
العلة العامه: ٤٣٨	٣٢٢ - ٣٣٣ - ٣٦٥ - ٣٧٥ - ٤٠٣ - ٤٠٥
علة العدم: ٨٣ - ١٠٢ - ٢١٠ - ٢٣٢ - ٢٥٥	٤٠٦ - ٤١٩ - ٤٢٩ - ٤٤٥ - ٤٤٦ - ٤٤٨
علة العصيان: ٦١٩	٤٤٩ - ٤٥١ - ٤٥٢ - ٤٥٤ - ٤٨٩ - ٤٩٤
علة العلة: ٢٠١	٤٩٦ - ٥٠٩ - ٥١٧ - ٥٣٠ - ٥٦٧ - ٥٨١
علة العلل: ٤٥٢	٥٨٥ - ٦٠٦ - ٦٧٧ - ٧٠٦ - ٧١٤ - ٧٢٠ - و
علة العلم: ٥٦٨	ايضاً لاحظ: العلول

- العلة الغائية: ٢٦١ - ٢٦٣ - ٢٩٠ - ٤٠٥ - ٤٠٦
 ٤٢١ - ٤٥٣ - ٦٥٥ - ٧٢٠
 العلة الفاعليه: ٢٦٣ - ٤٢١ - ٤٥٣ - ٤٨٨ - ٦٥٥
 العلة القديمه: ٦٧٧
 العلة القريبه: ٤٣٩
 علة القوام: ٤٠٦
 العلة الماديه: ٢٦٣ - ٣٦٤ - ٣٦٦ - ٤٣٥ - ٤٣٦ - ٤٥٣
 علة الماهية: ١٠١
 العلة المحضة: ٤٥٤
 العلة المطلقه: ٤٤١ - ٤٥٦
 العلة المعده: ٣٦٤ - ٣٥٧ - ٤٤٦
 العلة الموجبه: ٣٠٩
 العلة ناقصه: ٣٠٨ - ٣١١ - ٣١٣ - ٣١٧
 ٤٠٥ - ٤٦٦
 العلة النوعية: ٤٤٠
 العلة الواحده: ٢٥٣
 علة الوجود: ٨٣ - ١٠٢ - ٢٥٥ - ٤٠٦ - ٤٥٣ - ٦٦٤ - ٥٣٤ - ٥٣٢
 علة الهيولى: ٦٧٠
 العلل الاربع: ٣٣٢
 العلم: ٣٦ - ٤٠ - ٥١ - ٦٢ - ٦٨ - ٦٩ - ٧٥ - ٨٦ - ١١١ - ١٢٢ - ١٢٣ - ١٢٧ - ١٢٨ - ١٢٩ - ١٣٠ - ١٣١ - ١٣٢ - ١٣٤ - ١٣٦ - ١٣٧ - ١٤٤ - ١٤٥ - ١٤٦ - ١٤٧ - ١٥٠ - ١٥٢ - ١٥٤ - ١٥٥ - ١٥٧ - ١٦٠ - ١٦١ - ١٨٥ - ١٨٨ - ٢٠٨ - ٢١١ - ٢١٩ - ٢٢٩ - ٢٣٣ - ٢٥٩ - ٢٦٦ - ٢٩٦ - ٣٢١ - ٣٢٥ - ٣٣٩ - ٣٤٠ - ٤٠٣ - ٤٢٠ - ٤٢١
- ٤٣٢ - ٤٧١ - ٤٨٠ - ٤٨٤ - ٤٨٥ - ٤٨٦ - ٤٨٧ - ٥٠٧ - ٥٠٨ - ٥١٥ - ٥٢٨ - ٥٤٢ - ٥٤٣ - ٥٤٦ - ٥٥١ - ٥٥٢ - ٥٥٤ - ٥٥٥ - ٥٥٩ - ٥٧١ - ٥٧٢ - ٥٧٤ - ٥٧٧ - ٥٧٩ - ٥٨١ - ٥٨٥ - ٥٨٩ - ٥٩٠ - ٥٩١ - ٥٩٤ - ٥٩٦ - ٦٠٥ - ٦٠٦ - ٦٢٠ - ٦٢٩ - ٦٣٠ - ٦٤٤ - ٦٤٧ - ٧٠٧ - ٧٠٨
 العلم الاجمالي: ٤٠٨ - ٤٨٤ - ٤٨٩ - ٥٨١
 ٥٨٢ - ٥٨٣ - ٥٨٥ - ٥٨٧ - ٥٩٢ - ٥٩٨ - ٥٩٩ - ٧٢٠
 العلم الاجمالي الانفعالي: ٤٨٤
 العلم الاجمالي بالممكنات: ٥٨٣
 العلم الاجمالي بالواسطة: ٥٨٣
 العلم الاجمالي الفعلي: ٤٨٤
 العلم الاجمالي الكمالي: ٥٨٥ - ٥٩٢ - ٧٢٠
 العلم الاحساسي: ١٢٨ - ١٥٨
 علم الاخلاق: ٤٩ - ٥٢
 العلم الارتسامي: ١٥٤ - ١٥٧ - ١٦٢ - ٢٠٧ - ٥٦٤ - ٥٧٧ - ٥٧٨ - ٥٧٩ - ٦٠٢ - ٦٠٤ - ٦٠٨ - ٦١٠
 العلم الارتسامي الاولي: ٢٤٣
 العلم الارتسامي في ذات الله: ٦٠٣ - ٦٠٤
 العلم الازلسي: ١٨٣ - ٥٧٣ - ٥٨١ - ٥٩٦ - ٦٠٣ - ٦٠٤ - ٦٨٠
 العلم الازلي بالغير: ٥٩٦
 العلم الاشرافي الشهودي: ٧٢٤
 العلم الأعلى: ٤١ - ٤٩ - ٣٣٠ - ٥٠٢ - ٦٨٦ - ٧٠٨
 علم الله السابق الفعلي التفصيلي البسيط
 المبسوط المحيط بكل شئ: ٢١٦

- العلم الانفعالي: ٤٨٩ - ٥٧٨ - ٦١٩
 علم الاوّل: ٦٠٩ - ٦١٧ -
 العلم بالذات: ٦٢ - ٦٨ - ١٣٠ - ١٥٤ - ٤٠٥ -
 ٤١٦ - ٤٨٧ - ٥٦٥ - ٥٧١ - ٥٧٢ - ٥٧٣ -
 ٥٨٧ - ٥٩٤ - ٦٠١ - ٦٠٩ - ٦١٧ - ٦٢٠ -
 ٦٨٩
 العلم بالعرض: ١٢٠ - ١٣٧ - ٤٨٧ - ٤٨٩
 العلم بالعلّة: ٤٠٦ - ٥٦٨ - ٥٨٧
 العلم بالغير: ٢٦٧ - ٥٦٥ - ٥٦٦ - ٥٦٨ - ٦٠٤
 العلم بالمعلول: ٦٢ - ٤٠٦ - ٤٠٩ - ٤٨٨ -
 ٥٦٤ - ٥٨٧ - ٦٢٠
 علم بداعي: ٤٠٩ - ٤١٢
 العلم البسيط الجامع: ٥٩٩
 العلم البسيط لذاته بذاته: ٦٠٩
 العلم بالفاعل: ٤٠٩
 العلم باللازم: ٦١٢
 العلم بما سواه: ٦٠٥
 العلم بالمبدء: ٥٩٥
 العلم بالمعلول في الازل: ٥٧٣
 العلم بالملزوم: ٦١٢
 العلم التام: ٦٥١ - ٦٥٥ -
 العلم التام بالعلّة التامة: ٥٦٩
 العلم التام بالمعلول: ٥٦٩
 العلم التخيلي: ١٢٨ - ١٥٨
 علم تدبير المنزل: ٤٩
 العلم العقلي: ١٢٨
 العلم التفصيلي: ٨٥ - ٤٠٩ - ٤١٠ - ٤٨٥ -
 ٤٨٩ - ٥٧٣ - ٥٨٧ - ٥٨٥ - ٥٨٨ - ٥٩٢ -
 ٥٩٤ - ٥٩٥ - ٥٩٩ - ٦٠٤ - ٧٢٠
 العلم التفصيلي بالمعلول الاوّل: ٥٨٣
 العلم التفصيلي الفعلي: ٤٠٩ - ٤١٠ - ٥٩٣ -
 العلم التفصيلي الواحد البسيط: ٥٨١
 علم التوحيد: ٤٢ - ٤٧٧
 علم الجزئي: ٤٦٩
 علم الحادث: ٤١٤ - ٤١٧
 العلم الحسولي: ٦١ - ١٢١ - ١٥٢ - ١٥٧ -
 ٤١٦ - ٤٨٤ - ٤٨٧ - ٤٨٨ - ٤٧٠ - ٥٧٧ - ٥٩٤ -
 ٧١٩ -
 العلم الحسولي ارتسامي: ٥٧٧
 العلم الحضورى: ٤٩ - ٦٢ - ١٥١ - ١٥٢ -
 ١٥٧ - ٣٢٩ - ٣٥٩ - ٤٠٨ - ٤١٦ - ٤٨٤ -
 ٤٨٧ - ٤٨٨ - ٥٥٤ - ٥٦٤ - ٥٧٢ - ٥٧٧ -
 ٥٧٨ - ٥٧٩ - ٥٩٣ - ٥٩٤ - ٦٠٣ - ٦٣٠ -
 ٦٣١ - ٧٠٨ - ٧٠٩ - ٧١١ - ٧٢٥
 العلم الحضورى الاجمالي: ٦٣١
 العلم الحضورى الاشرافي: ٤٠٨
 العلم الحضورى التفصيلي: ٥٧٥ - ٦٤٩
 العلم الحضورى الذاتي: ٦٤٩
 العلم الحقيقي: ٥٧٠
 العلم الخواص: ٥٧٠
 علم الذات بذاته: ٥٩٦
 علم ذاته بذاته لذاته: ٦٠٦
 علم الرياضي: ٤١ - ٤٧٧
 علم الزائد على الذات: ٥٦٩
 العلم الزائد الغير المتصل: ٥٧٧
 العلم الزائد المتصل: ٥٧٧
 العلم السابق: ٤١٠ - ٥٨٥ - ٥٩٨ -
 العلم السابق التفصيلي: ٤١٠ - ٦٠٩
 علم الياسة: ٤٩
 علم الطبيعي: ٤٩ - ٥٣ - ٢١٧ - ٣٠٤ - ٤٦٩



مركز بحوث ودراسات في العلوم الإسلامية

علمه سبحانه بالجزئيات: ١٥٠	العلم العنايةي: ٢٥٩ - ٦١٠ - ٦٤٨ - ٦٦٥
علمي القدر: ٦١٢	العلم عين ذاته: ٥٦٩ - ٥٧٩ - ٥٨٠ - ٥٩٦ -
العلوم التفصيليه الزمانيه: ٥٨٢	٦٤٩
العلوم التفصيليه العقليه: ٦٠٩	العلم الفعلي: ٢٥٩ - ٣٠٣ - ٤١٢ - ٤٢٠ -
العلوم التفصيليه النفسيه: ٦٠٩	٤٨٩ - ٥٦٠ - ٥٧٨ - ٥٨٦ - ٥٩٨ - ٦١٩ -
العلوم الكشفيه: ٩٣	٦٢٠ - ٦٤١ - ٦٦٨ - ٦٦٩ - ٧١١ -
العمق: ٤٧٣	العلم الفعلي الزائد: ٤٠٥
العمل: ١٩٠ - ٥٠٨ - ٥٢٦	علم الكلام: ٦٠٤
العموم: ١٢٤ - ١٥٦	العلم الكلبي: ٤٦٩ - ٦٧٦ -
العموم و الخصوص المطلق: ٨٨ - ٩٣	علم ما قبل الطبيعه: ٣٣٠
العناكب: ٧٠١	علم المجرى بالذات: ٥٦٥
العناية: ١٤٦ - ٢٩٤ - ٢٩٥ - ٤٢٠ - ٥٣١ -	علم المعاد: ٤٢
٦٠٧ - ٦٠٩ - ٦١٠ - ٦٢٧ - ٦٥٥ - ٦٦٥ -	علم المنطق: ٤٨٥
٧٠٢ - ٧١٢	علم النفس: ١٢٨ - ١٥٧ - ٤١٥ - ٤٦٩ -
العنصر: ١٢٢ - ١٣٤ - ١٣٥ - ٤٣٧ - ٤٨٢ -	٤٨٨ - ٥٧٦ - ٥٨٩ - ٦٣٧ -
٥٠٨ - ٥٢٠ - ٥٢٣ - ٥٢٦ - ٦٦١ - ٦٧١ -	العلم النوريه الحسيه عرضيه: ٥٨٨
٦٧٣ - ٦٨٤	العلم النوريه الحقيقيه: ٥٨٨
العنصر الخارجبي: ١٢٢	العلم النوريه المصدريه: ٥٨٨
العنصر الصوري: ٤٠٥ - ٤٠٦	علم الهيئه: ٣٨ - ٥٢٥
العنوان الجزئي: ٥٣٧ - ٣٤٥	العلم اليقيني: ٥١ - ٥٧٠
عنوان الحمل: ٣٤٥	علمه بذاته: ٤٠٨ - ٤١٠ - ٤٨٨ - ٥٩٩ -
العنوان الخارجبي: ٦٠٢	علمه بفعله: ٤٠٦ - ٤٠٨ - ٤١٠ -
العنوان المرآتي: ١٢٩	علمه تعالى: ٣٨ - ١٤ - ١٤٢ - ١٨٣ - ١٨٥ -
العنوان الواحد: ٥١٩	٢١٧ - ٢٢١ - ٢٧١ - ٣٠٣ - ٣٢٥ - ٣٢٦ -
العنوانات: ٥١٩	٤٠٦ - ٤٠٨ - ٤٢٨ - ٤٨٥ - ٤٨٩ - ٥٠٢ -
العوارض الشخصيه: ٥١٢ - ٥٩٨	٥٥٣ - ٥٧٣ - ٥٧٤ - ٥٧٥ - ٥٧٦ - ٥٧٧ -
عوارض الكثره الذاتيه: ٣٩١	٥٧٨ - ٥٧٩ - ٥٨٠ - ٥٨٢ - ٥٨٥ - ٥٨٧ -
عوارض الوجود: ٦٢ - ٨٨ - ٥٠٧ - ٥١٨ -	٥٨٨ - ٥٩٨ - ٦٠٣ - ٦٠٤ - ٦٣٠ - ٦٣١ -
٥٧٥	٦٣٢ - ٦٤٦ - ٦٤٧ - ٦٥٢ - ٧٠٧ - ٧٢٤ -
عوارض الوحده الذاتيه: ٣٩١	٧٣١

العين الكونية: ٧٢٢	العوالم الاربعة: ٦٤٧ - ٦٤٨
عين المجرد الخارجي المادي: ٧١٩	العوالم التسعة السماويه: ٦٧٣
العين المحققه: ٢١٣	العوالم الدانيه: ١٥٤
عين الوجود الاحدي: ٥٨٧	العوالم الطولية: ٢١٥ - ٣٠٤ - ٦٠٩ - ٦٥٣
العين الهيولانيه: ٧١٨ - ٧٢٣	العوالم الطويله الفوقيه: ٢٩١
العيني: ٤٠ - ٤٥ - ٥٠ - ٥١ - ١٣٥ - ١٤٧ - ٣٦٦ - ٣٥٨	العوالم العاليه: ١٥٤
عيني القدر: ٦١٢ - ٢١٣	العوالم العرضيه: ٦٥٣
عينية الصفات الكماليه: ٥٠٦ - ٥٤٩ - ٦٣٧	العوالم العقلية: ٥٢٢ - ٥٣٠ و ايضاً: العقل
عينية الوجود: ١٠٣ - ٦٠٧ - ٦٣٠	العود الاوّل: ٢٠١
	العود الثاني: ٢٠١
	العين: ٦٥ - ٦٦ - ٦٨ - ٧٢ - ٨٠ - ٨٧ - ٩٣ - ٩٤ - ٩٧ - ١٠٧ - ١١٨ - ١٢١ - ١٢٢ - ١٣٧
الغين:	١٤٢ - ١٥٠ - ١٥٩ - ١٦٦ - ١٦٨ - ١٧٣ - ١٨٥ - ١٩٣ - ٢٢٥ - ٢٤٨ - ٢٩١ - ٣١٨
الغاسق: ٦٩٨	٣٤٥ - ٣٤٩ - ٣٥١ - ٣٦٠ - ٣٦١ - ٣٧٣ - ٣٧٤ - ٣٨٥ - ٤١٦ - ٤٢١ - ٤٢٦ - ٤٢٧ - ٤٣٥ - ٤٣٦ - ٤٣٧ - ٤٣٨ - ٤٣٩ - ٤٤٠ - ٤٤١ - ٤٤٢ - ٤٤٣ - ٤٤٤ - ٤٤٥ - ٤٤٦ - ٤٤٧ - ٤٤٨ - ٤٤٩ - ٤٥٠ - ٤٥١ - ٤٥٢ - ٤٥٣ - ٤٥٤ - ٤٥٥ - ٤٥٦ - ٤٥٧ - ٤٥٨ - ٤٥٩ - ٤٦٠ - ٤٦١ - ٤٦٢ - ٤٦٣ - ٤٦٤ - ٤٦٥ - ٤٦٦ - ٤٦٧ - ٤٦٨ - ٤٦٩ - ٤٧٠ - ٤٧١ - ٤٧٢ - ٤٧٣ - ٤٧٤ - ٤٧٥ - ٤٧٦ - ٤٧٧ - ٤٧٨ - ٤٧٩ - ٤٨٠ - ٤٨١ - ٤٨٢ - ٤٨٣ - ٤٨٤ - ٤٨٥ - ٤٨٦ - ٤٨٧ - ٤٨٨ - ٤٨٩ - ٤٩٠ - ٤٩١ - ٤٩٢ - ٤٩٣ - ٤٩٤ - ٤٩٥ - ٤٩٦ - ٤٩٧ - ٤٩٨ - ٤٩٩ - ٥٠٠ - ٥٠١ - ٥٠٢ - ٥٠٣ - ٥٠٤ - ٥٠٥ - ٥٠٦ - ٥٠٧ - ٥٠٨ - ٥٠٩ - ٥١٠ - ٥١١ - ٥١٢ - ٥١٣ - ٥١٤ - ٥١٥ - ٥١٦ - ٥١٧ - ٥١٨ - ٥١٩ - ٥٢٠ - ٥٢١ - ٥٢٢ - ٥٢٣ - ٥٢٤ - ٥٢٥ - ٥٢٦ - ٥٢٧ - ٥٢٨ - ٥٢٩ - ٥٣٠ - ٥٣١ - ٥٣٢ - ٥٣٣ - ٥٣٤ - ٥٣٥ - ٥٣٦ - ٥٣٧ - ٥٣٨ - ٥٣٩ - ٥٤٠ - ٥٤١ - ٥٤٢ - ٥٤٣ - ٥٤٤ - ٥٤٥ - ٥٤٦ - ٥٤٧ - ٥٤٨ - ٥٤٩ - ٥٥٠ - ٥٥١ - ٥٥٢ - ٥٥٣ - ٥٥٤ - ٥٥٥ - ٥٥٦ - ٥٥٧ - ٥٥٨ - ٥٥٩ - ٥٦٠ - ٥٦١ - ٥٦٢ - ٥٦٣ - ٥٦٤ - ٥٦٥ - ٥٦٦ - ٥٦٧ - ٥٦٨ - ٥٦٩ - ٥٧٠ - ٥٧١ - ٥٧٢ - ٥٧٣ - ٥٧٤ - ٥٧٥ - ٥٧٦ - ٥٧٧ - ٥٧٨ - ٥٧٩ - ٥٨٠ - ٥٨١ - ٥٨٢ - ٥٨٣ - ٥٨٤ - ٥٨٥ - ٥٨٦ - ٥٨٧ - ٥٨٨ - ٥٨٩ - ٥٩٠ - ٥٩١ - ٥٩٢ - ٥٩٣ - ٥٩٤ - ٥٩٥ - ٥٩٦ - ٥٩٧ - ٥٩٨ - ٥٩٩ - ٦٠٠ - ٦٠١ - ٦٠٢ - ٦٠٣ - ٦٠٤ - ٦٠٥ - ٦٠٦ - ٦٠٧ - ٦٠٨ - ٦٠٩ - ٦١٠ - ٦١١ - ٦١٢ - ٦١٣ - ٦١٤ - ٦١٥ - ٦١٦ - ٦١٧ - ٦١٨ - ٦١٩ - ٦٢٠ - ٦٢١ - ٦٢٢ - ٦٢٣ - ٦٢٤ - ٦٢٥ - ٦٢٦ - ٦٢٧ - ٦٢٨ - ٦٢٩ - ٦٣٠ - ٦٣١ - ٦٣٢ - ٦٣٣ - ٦٣٤ - ٦٣٥ - ٦٣٦ - ٦٣٧ - ٦٣٨ - ٦٣٩ - ٦٤٠ - ٦٤١ - ٦٤٢ - ٦٤٣ - ٦٤٤ - ٦٤٥ - ٦٤٦ - ٦٤٧ - ٦٤٨ - ٦٤٩ - ٦٥٠ - ٦٥١ - ٦٥٢ - ٦٥٣ - ٦٥٤ - ٦٥٥ - ٦٥٦ - ٦٥٧ - ٦٥٨ - ٦٥٩ - ٦٦٠ - ٦٦١ - ٦٦٢ - ٦٦٣ - ٦٦٤ - ٦٦٥ - ٦٦٦ - ٦٦٧ - ٦٦٨ - ٦٦٩ - ٦٧٠ - ٦٧١ - ٦٧٢ - ٦٧٣ - ٦٧٤ - ٦٧٥ - ٦٧٦ - ٦٧٧ - ٦٧٨ - ٦٧٩ - ٦٨٠ - ٦٨١ - ٦٨٢ - ٦٨٣ - ٦٨٤ - ٦٨٥ - ٦٨٦ - ٦٨٧ - ٦٨٨ - ٦٨٩ - ٦٩٠ - ٦٩١ - ٦٩٢ - ٦٩٣ - ٦٩٤ - ٦٩٥ - ٦٩٦ - ٦٩٧ - ٦٩٨ - ٦٩٩ - ٧٠٠ - ٧٠١ - ٧٠٢ - ٧٠٣ - ٧٠٤ - ٧٠٥ - ٧٠٦ - ٧٠٧ - ٧٠٨ - ٧٠٩ - ٧١٠ - ٧١١ - ٧١٢ - ٧١٣ - ٧١٤ - ٧١٥ - ٧١٦ - ٧١٧ - ٧١٨ - ٧١٩ - ٧٢٠ - ٧٢١ - ٧٢٢ - ٧٢٣ - ٧٢٤ - ٧٢٥ - ٧٢٦ - ٧٢٧ - ٧٢٨ - ٧٢٩ - ٧٣٠ - ٧٣١ - ٧٣٢ - ٧٣٣ - ٧٣٤ - ٧٣٥ - ٧٣٦ - ٧٣٧ - ٧٣٨ - ٧٣٩ - ٧٤٠ - ٧٤١ - ٧٤٢ - ٧٤٣ - ٧٤٤ - ٧٤٥ - ٧٤٦ - ٧٤٧ - ٧٤٨ - ٧٤٩ - ٧٥٠ - ٧٥١ - ٧٥٢ - ٧٥٣ - ٧٥٤ - ٧٥٥ - ٧٥٦ - ٧٥٧ - ٧٥٨ - ٧٥٩ - ٧٦٠ - ٧٦١ - ٧٦٢ - ٧٦٣ - ٧٦٤ - ٧٦٥ - ٧٦٦ - ٧٦٧ - ٧٦٨ - ٧٦٩ - ٧٧٠ - ٧٧١ - ٧٧٢ - ٧٧٣ - ٧٧٤ - ٧٧٥ - ٧٧٦ - ٧٧٧ - ٧٧٨ - ٧٧٩ - ٧٨٠ - ٧٨١ - ٧٨٢ - ٧٨٣ - ٧٨٤ - ٧٨٥ - ٧٨٦ - ٧٨٧ - ٧٨٨ - ٧٨٩ - ٧٩٠ - ٧٩١ - ٧٩٢ - ٧٩٣ - ٧٩٤ - ٧٩٥ - ٧٩٦ - ٧٩٧ - ٧٩٨ - ٧٩٩ - ٨٠٠ - ٨٠١ - ٨٠٢ - ٨٠٣ - ٨٠٤ - ٨٠٥ - ٨٠٦ - ٨٠٧ - ٨٠٨ - ٨٠٩ - ٨١٠ - ٨١١ - ٨١٢ - ٨١٣ - ٨١٤ - ٨١٥ - ٨١٦ - ٨١٧ - ٨١٨ - ٨١٩ - ٨٢٠ - ٨٢١ - ٨٢٢ - ٨٢٣ - ٨٢٤ - ٨٢٥ - ٨٢٦ - ٨٢٧ - ٨٢٨ - ٨٢٩ - ٨٣٠ - ٨٣١ - ٨٣٢ - ٨٣٣ - ٨٣٤ - ٨٣٥ - ٨٣٦ - ٨٣٧ - ٨٣٨ - ٨٣٩ - ٨٤٠ - ٨٤١ - ٨٤٢ - ٨٤٣ - ٨٤٤ - ٨٤٥ - ٨٤٦ - ٨٤٧ - ٨٤٨ - ٨٤٩ - ٨٥٠ - ٨٥١ - ٨٥٢ - ٨٥٣ - ٨٥٤ - ٨٥٥ - ٨٥٦ - ٨٥٧ - ٨٥٨ - ٨٥٩ - ٨٦٠ - ٨٦١ - ٨٦٢ - ٨٦٣ - ٨٦٤ - ٨٦٥ - ٨٦٦ - ٨٦٧ - ٨٦٨ - ٨٦٩ - ٨٧٠ - ٨٧١ - ٨٧٢ - ٨٧٣ - ٨٧٤ - ٨٧٥ - ٨٧٦ - ٨٧٧ - ٨٧٨ - ٨٧٩ - ٨٨٠ - ٨٨١ - ٨٨٢ - ٨٨٣ - ٨٨٤ - ٨٨٥ - ٨٨٦ - ٨٨٧ - ٨٨٨ - ٨٨٩ - ٨٩٠ - ٨٩١ - ٨٩٢ - ٨٩٣ - ٨٩٤ - ٨٩٥ - ٨٩٦ - ٨٩٧ - ٨٩٨ - ٨٩٩ - ٩٠٠ - ٩٠١ - ٩٠٢ - ٩٠٣ - ٩٠٤ - ٩٠٥ - ٩٠٦ - ٩٠٧ - ٩٠٨ - ٩٠٩ - ٩١٠ - ٩١١ - ٩١٢ - ٩١٣ - ٩١٤ - ٩١٥ - ٩١٦ - ٩١٧ - ٩١٨ - ٩١٩ - ٩٢٠ - ٩٢١ - ٩٢٢ - ٩٢٣ - ٩٢٤ - ٩٢٥ - ٩٢٦ - ٩٢٧ - ٩٢٨ - ٩٢٩ - ٩٣٠ - ٩٣١ - ٩٣٢ - ٩٣٣ - ٩٣٤ - ٩٣٥ - ٩٣٦ - ٩٣٧ - ٩٣٨ - ٩٣٩ - ٩٤٠ - ٩٤١ - ٩٤٢ - ٩٤٣ - ٩٤٤ - ٩٤٥ - ٩٤٦ - ٩٤٧ - ٩٤٨ - ٩٤٩ - ٩٥٠ - ٩٥١ - ٩٥٢ - ٩٥٣ - ٩٥٤ - ٩٥٥ - ٩٥٦ - ٩٥٧ - ٩٥٨ - ٩٥٩ - ٩٦٠ - ٩٦١ - ٩٦٢ - ٩٦٣ - ٩٦٤ - ٩٦٥ - ٩٦٦ - ٩٦٧ - ٩٦٨ - ٩٦٩ - ٩٧٠ - ٩٧١ - ٩٧٢ - ٩٧٣ - ٩٧٤ - ٩٧٥ - ٩٧٦ - ٩٧٧ - ٩٧٨ - ٩٧٩ - ٩٨٠ - ٩٨١ - ٩٨٢ - ٩٨٣ - ٩٨٤ - ٩٨٥ - ٩٨٦ - ٩٨٧ - ٩٨٨ - ٩٨٩ - ٩٩٠ - ٩٩١ - ٩٩٢ - ٩٩٣ - ٩٩٤ - ٩٩٥ - ٩٩٦ - ٩٩٧ - ٩٩٨ - ٩٩٩ - ١٠٠٠
غاية الغايات: ٤٣٣	عين الاعيان: ٣٧٣ - ٣٤٠ - ٥٠٣
الغاية الاوليّه: ٤٣١	عين الله: ٤٤٨
غاية الايجاد: ٦٥٣	العين الثابته: ٨٥ - ١٢٣ - ١٤١ - ١٤٢ - ١٤٦
الغاية بالذات: ٤٤١	١٥٤ - ١٨٤ - ١٨٥ - ٢٦٦ - ٢٦٧ - ٤٠٩ - ٥٧٤ - ٥٧٥ - ٥٨٧ - ٥٩٢ - ٥٩٤ - ٦٠٦
الغاية بالعرض: ٤٤١	٦٢٨ - ٧٠٣ - ٧٢١
الغاية بالفعل: ٤٤١	العين الخارجي: ١٢٣ - ١٣٢ - ١٣٥ - ١٤١
الغاية بالقوة: ٤٤١	١٤٢ - ١٤٦ - ١٥٤ - ١٨٥ - ٥٨٧
الغاية البسيطه: ٤٣٩ - ٥٥٠	عين الذات: ٥٤٥ - ٥٤٦ - ٥٤٩ - ٥٧٤
الغاية الثانويه: ٤٣١	٥٨١ - ٦٣٩
الغاية الحقيقيه الاوليّه: ٤٢٤	عين الكشف التفصيلي: ٥٩٦
الغاية الخاصه: ٤٤٠	
الغاية الشوقيه: ٤٢٣ - ٤٢٤	
الغاية الشهويّه: ٥٠٧	

- الغاية العامه: ٤٤٠
الغاية العقلية الدائمه: ٦٢٠
الغاية الفضليه: ٥٠٧
الغاية المتعقبه: ٦٤٧
الغاية المركبه: ٤٣٩
الغاية المطلقه الذاتيه: ٤٢٦
غاية النظام: ٦٥٤
الغرض: ٤١ - ٤٣ - ٦٥٠
غرض الابداء: ٦٥٢ - ٦٥٥
الغضب: ٥٢٠ - ٥٢٧
الغفار: ٦٥٠
الغفلة: ٣٧
الغناء: ١١٦ - ٢٢٨ - ٢٣٧ - ٢٤٣ - ٢٦٣
٢٦٦ - ٣٦٤ - ٣٦٨ - ٤٤٤ - ٥٢٧ - ٥٣٧
٦٣٠ - ٦٧٦ - ٦٩١
الغناء بالذات: ٥٠٦ - ٦٠١
الغيب: ١٥٠ - ١٥٩ - ٢٩٠ - ٥٢٣ - ٦٤٥ - ٦٦٢
غيب الغيوب: ٢٩٠ - ٢٩٣ - ٤٦٨ - ٥٢١
٦٤٤
الغير المتحصل: ٣٤٣ - ٣٤٦ - ٣٧٠
الغير المتناهي: ٥٣ - ٦٩ - ٧٠ - ٨٤ - ٨٥ - ١١٦ - ١٥٥ - ١٩٢ - ٢٧٤ - ٣٢٢ - ٣٢٣
٤٥١ - ٤٥٢ - ٤٥٣ - ٤٥٦ - ٥٠٩ - ٥٤٩
٥٧٧ - ٥٩٥ - ٦٣٨ - ٦٤٩ - ٦٧٣ - ٧٢٢
٧٢٤
الغير المتناهي المتعاقبيه: ٦٧٣
الغير المتناهي المتصله الواحده: ٣٢٣
غير الممتد: ٢٨٩
الغيرية الذاتيه: ٢٧٢
الغيرية: ٣٩١ - ٢٧١ - ٤٢٦
الغيرية الاولويه: ٢٧٢
الفاء:
الفاطر: ٤٩٦
الفاعل: ٧٣ - ١٥٩ - ٢٦٣ - ٢٦٧ - ٣٧٥
٣٧٧ - ٣٧٩ - ٤١٢ - ٤١٥ - ٤١٨ - ٤٢٢
٤٢٣ - ٤٢٥ - ٤٢٧ - ٤٣٢ - ٥٠٩ - ٦٢٦
٦٢٧ - ٦٥٠ - ٦٥٢
الفاعل الالهى الاقدس: ٤٠٨ - ٥٦٩ - ٥٧٠
٦١٦ - ٦١٧ - ٦٥٤ - ٦٥٥ - ٦٧٣
الفاعل الامكاني: ٤١٨
الفاعل الاول: ٦٥٥
الفاعل بالرضا: ٤٠٥ - ٤٠٦ - ٤٠٩ - ٤١٠
٤١١ - ٤١٤ - ٤١٥
الفاعل بالفعل: ٦٥٥
الفاعل بالوجوب: ٦٢٦
الفاعل بالتجلى: ٤٠٥ - ٤٠٦ - ٤٠٩ - ٤١٠
٤١٢ - ٤١٤ - ٤١٦
الفاعل بالتسخير: ٤٠٦ - ٤١٠
الفاعل البسيط: ٤٣٩
الفاعل بالعرض: ٤٤٠
الفاعل بالعنايه: ٤٠٥ - ٤١٠ - ٤١١ - ٤١٣
٤١٩ - ٦٣١
الفاعل البعيد: ٤٣٩
الفاعل بالقسر: ٤٠٥ - ٤٠٦ - ٤٠٩ - ٤١٤
٤١٧ - ٤١٩
الفاعل بالقصد: ٤٠٥ - ٤٠٦ - ٤٠٩ - ٤١٠
٤١١
الفاعل بالقوة: ٤٤١

- الفاعل التام: ٦١٦
 الفاعل الجزئي: ٤٤٠
 الفاعل الخاص: ٤٣٩ - ٤٤٠
 فاعل الذات: ٤٤٠
 الفاعل بالطبع: ٤٠٥ - ٤٠٦ - ٤٠٩ - ٤١٤ -
 ٤١٧ - ٤١٩ - ٤٢٠
 الفاعل العام: ٤٣٩
 الفاعل الغائي: ← العلة الغائية
 الفاعل الغير التام: ٦١٦
 فاعل الفاعل: ٦٥٥
 الفاعل القريب: ٤٣٩
 الفاعل الكلي: ٤٤٠
 الفاعل المركب: ٤٣٩
 الفتح: ٦٥٠
 الفراغ عن الخلقه: ٢٩٣
 الفرد: ٦٩ - ٨٨ - ٩٣ - ١٤٣ - ٢٤٣ - ٣٤٥ -
 ٣٤٧ - ٣٤٨ - ٣٥٦ - ٣٥٩ - ٣٧٥ - ٥٩٧ -
 ٦٧٨
 الفرد الحقيقي: ٦٤ - ٩٨ - ١٤٣
 الفرد الخارجي: ٦٩ - ١١٤ - ١٣٠ - ٢١٣ -
 ٣٩٦ - ٣٩٧
 الفرد الخفي: ٣١٣
 الفرد الذاتي: ٥٩٥
 الفرد الذهني: ٦٩ - ١٤٣ - ٣٩٦ - ٣٩٧
 الفرد الطبيعي: ٧٠٧ - ٧٠٨ - ٧١٢ - ٧٢٠
 الفرد العقلاني: ٧٠٧ - ٧١٢
 الفرد الكامل: ٧٠٧
 الفرد المجرد الابداعي: ٧٠٧ - ٧١٣
 الفرد المحققه: ٢١٣
 الفرد المقدره: ٢١٣
- فرض الفارض: ٢١٥ - ٢١٨
 فرض المحال: ٢١٠
 الفساد: ٥٣١
 الفصل: ٤٣ - ٦٤ - ١١٠ - ١١١ - ١٢٦ -
 ١٧٥ - ١٧٦ - ١٧٧ - ٢٢٣ - ٢٣٢ - ٢٩٩ -
 ٣٠٨ - ٣٤١ - ٣٤٢ - ٣٤٣ - ٣٤٦ - ٣٤٧ -
 ٣٤٩ - ٣٥٠ - ٣٥١ - ٣٥٧ - ٣٥٨ - ٣٥٩ -
 ٣٦٢ - ٣٧٩ - ٤٠٦ - ٤٦٢ - ٥١٢ - ٥١٨ -
 ٥٣٧
 الفصل الاخير: ٤٣ - ٣٣١ - ٣٥٦ - ٣٥٧
 الفصل الاشتقائي: ٣٥٤
 الفصل الخطاب: ٤٠٨
 الفصل البسيط: ٣٥٣ - ٤٧٠ - ٦٧٣
 الفصل البعيد: ٩٢ - ٣٥٧
 الفصل الحقيقي: ٤٣ - ١٥٣ - ١٧٧ - ٣٣١ -
 ٣٤٩ - ٣٥٢ - ٣٥٣ - ٣٥٤ - ٣٥٥ - ٣٦٢
 الفصل الطبيعي: ١٧٦
 الفصل القريب: ٩٢ - ٣٥٦
 الفصل المنطقي: ٤٣ - ٣٤٩ - ٣٥٢ - ٣٥٣ -
 ٣٥٤
 الفصول السانحه: ٣٣١
 الفضل: ٦٠٠
 الفطرة: ١٩٧ - ٣٦٨
 الفطرة الثانويه: ١٥٠
 الفعل: ٤٢ - ٥١ - ٨٠ - ١١٠ - ١٣٨ - ٢٨٠ -
 ٣١٩ - ٣٢١ - ٣٢٢ - ٣٢٦ - ٣٦٩ - ٤٠٨ -
 ٤٢٦ - ٤٣٣ - ٤٤٣ - ٤٦٧ - ٤٦٨ - ٤٨٧ -
 ٤٨٨ - ٤٩٠ - ٤٩٥ - ٥٠٩ - ٥٣٠ - ٥٣١ -
 ٥٤٥ - ٥٥٠ - ٥٥١ - ٥٥٤ - ٥٦٢ - ٥٦٤ -
 ٦١٥ - ٦١٦ - ٦١٧ - ٦٢٦ - ٦٣١ - ٦٣٨

- ٦٥٢ - ٦٥٣ - ٦٥٤ - ٦٥٩ - ٦٦٢ - ٦٧٦ - فلك الافلاك: ٦٧٦
- ٧١١ - ٧١٢ - ٧١٤ - الفلك الاقصى: ٦٧٣ - ٦٧٦
- ٦٢٤ - ٦٢٣ - الفعل الاختياري: ٦٧٦
- ٢٧٤ - الفعل الذاتي: ٧١٣
- ٥٦٢ - الفعل الصرف: ٦٩٣
- ٦٢٧ - ٦٢٤ - ٦٢٣ - فعل العبد: ٦٩٣
- ٦٤٧ - الفعل المتعقب للميل: ٧١٣
- ٦٦١ - ٦٥٩ - الفعل المحرك: ٢٩٣
- ٦١٦ - الفعل المقدور: ٢٩٣
- ٤٢٦ - الفعل النفساني: ٢٩٣
- ٥٦٤ - الفعلية العاقليه: ٢٩٣
- ١٩٩ - فقدان الذات: ٢٩٣
- ١١٦ - ١١٩ - ٢٣٣ - ٢٦٢ - ٢٦٣ - فقر: ٢٨٦٩٨٠
- ٢٦٤ - ٢٦٨ - ٢٧٦ - ٢٧٥ - ٢٩٥ - ٤٠٥ - فقر التجرّد: ٢١٦
- ٤٠٦ - ٤٤٤ - ٥٣٧ - ٦٠١ - ٦٧١ - ٦٧٣ - فقر الصمام: ٦٠٢ - ٦٥٢ - ٦٥٣ - ٦٥٥
- ٦٩١ - فقر: ٦٧٦
- ٣٦٨ - ٣٦٧ - الفقر بين الاجزاء: ٢٢٨
- ٤٠٦ - الفقر التامه: ١٥٣
- ٤٠٦ - الفقر الخارجي: ٤٥٤
- ٤٠٦ - الفقر الداخلي: ٥٨٢
- ٢٥١ - الفقر الذاتي: ٢٣٧
- ٤٠٦ - الفقر الصوري: ٢٤١
- ٤٠٦ - ٢٢٣ - الفقر القوامي: ٢٤١
- ٤٠٦ - الفقر المطلق: ٢٤١
- ٤٠٦ - الفقر الناقص: ٨٢٠ - ٢٣٣
- ٢٦٦ - ٢٣١ - ٢٣٢ - ٤٢١ - ٤٢٢ - الفكر: ٣٩ - ٤١ - ٤٣ - ٤٩ - ١٤٢ - ١٥٦
- ٤٢٣ - ٤٧٧ - الفكر: ٢٢٢ - ٢٢٤ - ٢٣٣ - ٢٥٩ - ٢٧٣ - ٢٧٦
- ٩٦٧ - الفكي: ٢٧٩ - ٢٨٠ - ٢٩٨ - ٣٠٠ - ٣٠٣ - ٣٠٤
- ٤٦٩ - ٥٠٢ - الفلسفه الاولى: ٤١٨ - ٤٣١ - ٥٠٤ - ٥٢٥ - ٥٢٩ - ٥٥٢
- ٢٩٩ - الفلك الاطلس: ٥٥٤ - ٥٦٣ - ٥٧٨ - ٥٧٩ - ٥٨٩ - ٥٩٠

٧٣١ - ٦٩٣ - ٦٩٢ - ٦٨٥ - ٦٦٥	- ٦٢٤ - ٦١٩ - ٦١٤ - ٦١٠ - ٦٠٢ - ٥٩٣
القاهر الثالث: ٦٨٥	- ٦٦٤ - ٦٤٩ - ٦٤٤ - ٦٣٤ - ٦٢٨ - ٦٢٥
القاهر الثاني: ٦٨٥	٧٢١ - ٦٨٠ - ٦٧٩ - ٦٧٨ - ٦٧٦ - ٦٧١
القاهر الخامس: ٦٨٦	فيض الاشراف: ٦٨٥
القاهر العقلي: ٦٧٣	الفيض الاقدس: ٩٤ - ١٤٢ - ١٤٦ - ١٤٧
قاهرة النفس: ٤١٨	٢٩٤ - ٥٩٠ - ٦٠٢
القبليّة: ٢٨٨	فيض الشعاع: ٥٥١
قبول المساواة: ٤٧٨	الفيض المقدس: ٩٤ - ٩٥ - ١٤٢ - ١٤٦
القدر الخارجي: ٧٢٤ - ٧٢٣	- ٢٩٤ - ٢٩٧ - ٥٨٥ - ٥٩٠ - ٥٩٨ - ٦٠٢
القدر العلمي: ٧٢٣ - ٦١٢	٦٤٤
القدر العيني: ٦١٢	فيضان التشخيص: ٣٧٨ - ٣٧٩٩٧
القدر المشترك: ١١٣ - ١٧٥ - ٢٨٠ - ٣٥٩	
٥١٩	القاف:
القدر المشترك في الحدوثات: ٢٩٢	القائم بالغير: ١٨٦ - ١٨٧
القدر المشترك في العمل: ٤٤٩	القائم بالذات: ٣٤٠ - ٥٥٤ - ٥٧١ - ٥٧٥
القدرة: ٤٩ - ٦٢ - ٧٥ - ٨٥ - ١١١ - ١٢٣	٦٠٥
- ٢٥٩ - ٢٣٣ - ٢٠٨ - ١٨٦ - ١٥٥ - ١٥٤	القابل: ٦٢٧
- ٤٢٠ - ٣٤٠ - ٣٣٩ - ٣٢٥ - ٣٢٣ - ٣٢٢	القابل بالامكان: ٦٢٦
- ٥٤٦ - ٥٤٤ - ٥٤٣ - ٤٨١ - ٤٨٠ - ٤٢٨	القادر: ٨٣ - ١١٦ - ١٨٥ - ١٨٦ - ٥٢١
- ٥٨٥ - ٥٦٠ - ٥٥٥ - ٥٥٤ - ٥٥٣ - ٥٥١	٥٤٤ - ٥٥٠ - ٥٥٤ - ٦٢١
- ٦١٣ - ٦٠٥ - ٦٠٤ - ٥٩١ - ٥٩٠ - ٥٨٩	القار: ٣١٣ - ٤٩٢ - ٦٣٥ - ٦٧٩
- ٦٢٠ - ٦١٩ - ٦١٧ - ٦١٦ - ٦١٥ - ٦١٤	قار الذات: ٤٧٣ - ٤٧٥
- ٦٤٤ - ٦٣١ - ٦٣٠ - ٦٢٩ - ٦٢٦ - ٦٢٣	القار الممتد: ٣١٣
٧١١ - ٧٠٨ - ٦٧٧ - ٦٧٣ - ٦٤٨	قاطيفورياس: ٣٩٨ - ٤٠١ - ٤٠٢ - ٤٩١
القدرة التامة: ٦٣١	قاعدة الامكان الأشرف: ٧١٥ - ٧٢٨
القدرة الحقيقيه: ٦٠٥	قاعدة التفويض: ٤٤٨
قدرة الحيوان: ٣٣٥	قاعدة الشكل الأول: ٥٦٣
القدرة الروحانيه: ٣٥٩	القاعدة الفرعيه العقليه الكليه: ٢٩٣
القدرة الفعلية: ٢٦٥	القالب المثالي: ٧٠٩
القيدم: ٦١ - ١٨٣ - ٢٢٤ - ٢٢٦ - ٢٨٣	القاهر: ١٧١ - ٢٧٤ - ٢٩٧ - ٥٠٤ - ٦٦٤

- ٢٨٥ - ٢٨٦ - ٢٩٧ - ٣٠٧ - ٣٢٥ - ٤٠٩ - ٥٢٩ - ٥٦٠ - ٥٩٧ - ٦٧٤ - ٦٧٩ - ٦٨٠
- قدم الاحسان: ٦٧٦
- قدم الارادة: ٥٦٠
- القدم الاضافي: ٢٨٦
- قدم الاهرمن: ٦١٧
- القدم الذاتي: ٢٨٨ - ٦٧٩
- القدم الزماني: ٢٥٤ - ٢٦٥
- قدم العالم: ٥٦٠
- قدم الفيض: ٦٧٦
- القدوسية: ٥٤٤
- قديم واجب بالذات: ٥٧٦
- القرب: ٣٣ - ٣٩ - ٢٨٢ - ٢٩٥ - ٦٧٣
- القسر: ٥٣١ - ٥٧٠
- القسر الاكثري: ٤٢١
- القسر الدائمي: ٤٢٠ - ٤٢١
- القسر الغير الدائمي: ٤٢٠
- القسمة: ٢١١
- القسمة بالذات: ٢١١
- القسمة بالعرض: ٣٨٩
- القسمة بالعرض وهمية: ٣٨٩
- القصد: ٤٢٥
- القصد الخارجي: ١٢٠ - ٣٤٤
- القصد الضروري: ٤٢٦
- القصد المتعقب: ٦٤٧
- القضاء الاجمالي: ٦٠٧ - ٦١١
- القضاء التفصيلي: ٦٠٧ - ٦١١
- القضاء العلمي: ٦١٢ - ٦٢١ - ٧٢٣ - ٧٢٤
- القضاء العيني: ٦١٢ - ٧١٢ - ٧٢٢ - ٧٢٣ - ٧٢٤
- القضاء و القدر: ٢٢٣ - ٥٣٤ - ٦٠٧ - ٦٠٨
- ٦٠٩ - ٦١١ - ٦٢٠ - ٦٢١ - ٦٤٨ - ٦٥٠
- ٧٢٢ - ٧٢٣ - ٧٢٤
- القضايا: ٣٩٤
- القضايا الحملية البتية: ١٥٥ - ١٥٩ - ١٦٠
- القضايا الحملية الغير البتية: ١٥٥ - ١٥٩ - ١٦٠
- ١٦٠
- القضايا الصادقة: ٢١٢ - ٢١٥ - ٢١٨
- القضايا الكاذبة: ٢١٢ - ٢١٥ - ٢١٨
- القضايا الموجهة: ٢٩٠
- القضية الحقيقية: ١٦٦ - ٢١٣ - ٢١٤
- القضية الخارجي: ٢١٣ - ٢١٤
- القضية الذهنية: ١٦٦
- القضية السالبة: ٢٣٩
- القضية السالبة الحملية: ١٩٢ - ٢٩٠
- القضية السالبة الشرطية المتصلة: ١٩٣
- القضية السالبة الشرطية المنفصلة: ١٩٣
- القضية السالبة الضرورية: ٢٩٠
- القضية السالبة العدولية: ٣٣٧
- القضية السالبة الكلية: ٤٧٨
- القضية السالبة المتصلة: ٢٩٠
- القضية السالبة المحصلة: ٣٣٧
- القضية السالبة المنفصلة: ٢٩٠
- القضية الشرطية: ٣٩٤ - ٣٢٦
- القضية الفعلية: ٢٥٤ - ٢٦٥ - ٢٧٥
- القضية الكلية المحيطة: ٣٨٤
- القضية المحصورة: ١٥٩
- القضية المطلقة العامة: ٢٦٥
- القضية الممكنة الضرورية: ٣٥٤
- القضية المنفصلة الحقيقية: ٢٤٨ - ٦٠٤

القوة الإمكانية: ٦٤٨	القضية الموجبة: ١٩٣ - ٢٠٨ - ٢٣٩
القوة الانفعالية: ٢٥٩ - ٣٢٢ - ٣٢٣ - ٦٦٩	القضية الموجبة الجزئية: ٥٦٣
القوة اليعيده: ٢٨٢ - ٤٤١	القضية الموجبة الكلية: ٤٧٨ - ٥٦٣
القوة التامة: ٤٢١	القضية الموجبة المعدولة: ٢٢٧ - ٣٣٧
القوة الجزئية: ٤١٦	القطب: ٤٢
القوة الجسمانية: ٤٤٣	قطب الاقطاب: ٤٧
قوة خارجية: ٤١٦	القلب: ٣٣ - ٣٦ - ٤٠ - ٤٢ - ١٥١ - ٢٩٣ -
القوة الخيالية: ١٥٨ - ٣٣٢ - ٤٢٨ - ٤٨٨ -	٤٣١ - ٥٢٤ - ٦٩٤ - ٥٩٧
٥٨٩	القلب الصنوبري: ٥٢٤
القوة الشديدة: ٤٨١	القلم الأعلى: ٣٦ - ٤٧ - ١٢٦ - ٦١٠
القوة الشوقية: ٤٢٣ - ٤٢٤ - ٧١١	القلم الحسي: ٦٠٨ - ٦١١
القوة الصرفه: ٢٠٣ - ٢٨٠ - ٣٧٠ - ٦٦١ -	القلم الصنع: ٥٣٣ - ٥٧٧ - ٦٠٧ - ٦٠٨ -
٦٧٨	٦٠٩ - ٦١٠ - ٦١١ - ٦٤١ - ٦٦٥
القوة الطبيعية الجمادية: ٤٢٤	القنية: ٤٠١
القوة الطبيعية الحيوانية: ٤٢٤ - ٤٢٨	قوام الذات: - مقوم الذات
القوة العاملة: ٤٢٣ - ٤٢٦	قوام الماهية: - مقوم الماهية
قوة فاعليه: ٣٢١ - ٣٢٢ - ٣٢٣ - ٣٧٩ - ٤٢٣	قوانيطقي: ٤٠١
القوة الفعلية: ٢٥٩ - ٥٣٢ - ٥٧٢ - ٦٦٩	القواهر الأهلين: ٦٩٤ - ٧٠٦
القوة القابله: ٣٧٩	القواهر الثمانية: ٦٨٢ - ٦٨٥
القوة القريبه: ٢٨٢ - ٤٤١	القواهر العرضيه: ٦٨٢
القوة المبدعه: ٧١١	القواهر الطوليه: ٦٨٣ - ٦٩٣
القوة المتوسطه: ٤٨١	القسوة: ٤٢ - ٤٧ - ٥١ - ٦٤ - ٧٣ - ١٣٨ -
القوة المحركه: ٤٢٣ - ٤٢٧ - ٥٠٨	١٤٩ - ١٥٠ - ١٥١ - ١٥٧ - ٢٠١ - ٢٦٥ -
القوة المدركه: ٥٠٨	٢٧٤ - ٢٨٠ - ٢٨١ - ٢٨٢ - ٣١٩ - ٣٢١ -
القوة المصوره: ٧١١	٣٢٢ - ٣٢٦ - ٣٤٠ - ٣٥٧ - ٤١٤ - ٤١٦ -
القوة المكاشفه: ٥٨٦	٤١٨ - ٤٢٥ - ٤٣٥ - ٤٣٦ - ٤٤٤ - ٤٧٩ -
القوة منطبعه: ٥٧٢	٤٨١ - ٤٨٧ - ٤٩٠ - ٤٩٥ - ٥٠٩ - ٥٢٦ -
القوة الناميه: ٣٣٢	٥٤٤ - ٥٥٠ - ٥٥١ - ٥٦٤ - ٦١٥ - ٦١٧ -
القوة النباتيه: ٧٠٠	٦١٩ - ٦٤٨ - ٦٤٩ - ٦٦٢ - ٦٧٠ - ٦٧٦ -
قوس التمام: ١٨٤	٦٨٦ - ٧٠٨ - ٧١١ - ٧١٢ - ٧١٤ -

- قوس الصعودية: ٢٩٢ - ٦٦٦
 قوس الليل: ٢٩٢
 قوس النزول: ٢٩٢ - ٦٦٤ - ٦٦٦
 قوس النهار: ٢٩٢
 قوسين تامتين: ٦٦٦
 القوى الالغية: ٧١٠ - ٧١٢
 القوى الباطنه: ١٥٦ - ٤١٦ - ٧٠٨ - ٧٠٩
 القوى البدنيه: ٣٥٤
 القوى الطبيعيه: ٤١٧ - ٦١٦
 القوى الطوليه: ٧٠٢
 القوى الظاهره: ١٥٦ - ٤١٦ - ٧٠٨ - ٧٠٩
 قوَي النفس: ٣٢٢ - ٥٩٠
 قوِي الوجود: ٥٨٩
 القهر: ١٤٩ - ٢٩٧ - ٦٥٠
 القياس: ١٦٥ - ٢٩٩ - ٣٣٦ - ٤٠١ - ٤٠٢
 ٤٣٦
 القيام: ١٧٩ - ٣٢٦
 القيام الباطني: ٧٢٠
 قيام بالذات: ٥٤٧ - ٧٢١
 القيام الحلولي: ١٢٤ - ١٤٥ - ٥٧٦
 القيام الخارجي: ٣٩٧
 القيام الصدوري: ١٢٤ - ١٤٥ - ٥٧٦ - ٦١١
 القيام الصدوري بالواسطه: ٦١١
 قيام العرض بالعرض: ١٩٠
 القيام العقلي: ٣٩٧
 القيامه: ١٩٥ - ٥٩٢
 القيد الخارجي: ١٢٠ - ٣٤٤
 القيوم: ٢٣٢ - ٥٤٧ - ٥٤٨ - ٥٤٩
 القيومية الاضافية: ٥٤٨
 القيومية الفعلية الحقة الظلية: ٥٤٧
- الكاف:**
 الكائنات تحت الاسماء: ٢٩٠
 الكائنات تحت الصفات: ٢٩٠
 الكائنات القدرية: ٧٢٢
 الكائنه الفاسدة: ٥٣٠
 كامل الذات: ٦٥٥
 كان التامه: ٢٣٩ - ٢٤٠ - ٢٤٥
 كان الناقصه: ٢٤٠ - ٢٤٥
 الكبد: ٥٢٤ - ٥٩٧
 كبد الاعيان: ٣١٧
 الكتاب التدويني: ٥٠ - ٨٣
 الكتاب: ٣٦
 كتاب الآثار العلويه: ٥٣
 كتاب الأنفسي السجيني: ٥٠
 كتاب الأنفسي العلييني: ٥٠
 كتاب البرهان: ١٠٨
 الكتاب التكويني: ٥٠ - ٨٣ - ٦٤٣ - ٦٨٦
 الكتاب التكويني الافاقي: ٥٠
 الكتاب التكويني الانفسي: ٥٠ - ٨٣
 كتاب الحيوان: ٥٣
 كتاب السماء والعالم: ٥٣
 كتاب سمع الكيان: ٥٣
 الكتاب المبين: ٨٣
 كتاب المحو و الاثبات: ٥٠ - ٨٣
 كتاب المعادن: ٥٣
 كتاب انبات: ٥٣
 كتاب النفس: ٥٣
 كتاب النفس السجيني: ٨٣
 كتاب النفس العلييني: ٨٣

كثرة الموضوع: ١٧٩	الكثرة: ٧٠ - ٧١ - ٧٤ - ٧٦ - ٨٨ - ٩٤ -
الكثرة النورانية: ١١١	١٠٩ - ١١٠ - ١١١ - ١١٣ - ١١٥ - ١١٦ -
الكثرة النوعية: ١١٢ - ٣٧٩ - ٦١١	١١٧ - ١١٨ - ١١٩ - ١٢٠ - ١٢٥ - ١٣٥ -
كثرة الواجب: ٥٠٧	١٥٢ - ١٥٩ - ١٦٤ - ١٧٤ - ١٧٧ - ١٧٨ -
كثرة الواحد: ٢١١ - ٢٩٥ - ٣٥٥	١٨٠ - ١٨١ - ٢٨١ - ٣٣٤ - ٣٣٥ - ٣٤٨ -
الكدخلانية: ٦٧٣	٣٦٢ - ٣٦٨ - ٣٨١ - ٣٨٣ - ٣٨٤ - ٣٨٥ -
الكراهة: ٤٠٦	٣٩٠ - ٣٩٢ - ٤٤٦ - ٤٤٨ - ٥١١ - ٥١٥ -
الكرسي: ٦٤١	٥١٧ - ٥١٩ - ٥٤٣ - ٥٥٣ - ٥٨٣ - ٥٨٧ -
الكثرة: ٥٢٢ - ٥٢٥ - ٥٢٦	٥٩١ - ٥٩٣ - ٦٠١ - ٦٢٦ - ٦٢٧ - ٦٢٨ -
الكسب: ٩٣	٦٧١ - ٧٠٨ -
الكشف: ٣٣ - ٣٦ - ٩٣ - ٥٥٣ - ٥٨٥ - ٥٩٦	الكثرة الاسماوية: ١٤٢ - ٥٩٠ -
٧٢٤ - ٦٠٧ - ٥٩٩ -	الكثرة الاعتبارية: ٦٧٢ -
الكشف التفصيلي: ٤٠٨ - ٤٠٩ - ٤١٠ -	الكثرة الافرادية: ٢٥٣ - ٣٧٩ -
٥٨٧ - ٥٩٢ - ٦٣١ - ٦٣٤ -	الكثرة بالفعل و بالقوه: ٥٩٣ -
الكل: ٨٨ - ٩٧ - ١٠٨ - ١٠٩ - ٢٢٤ - ٢٨٥ -	الكثرة بالكثرة: ٥٩٥ -
٣٠٠ - ٣٦٣ - ٣٦٥ - ٣٦٦ - ٣٨٨ - ٤٠٨ -	الكثرة الحثية: ٥٤٨ -
٤٣٤ - ٤٥٠ - ٥٧٨ - ٥٩٧ - ٦٠١ - ٦٨٦ -	كثرة الصفات: ٧٦ -
٦٨٧	كثرة الصور: ٥٧٧ -
كل الافرادية: ٣٦٥ - ٣٦٣ - ٦٠٠ -	الكثرة الطولي و العرضي: ٥٩٤ - ٦٨٣ -
كل البهاء: ٦٠٠ - ٦٠١ -	الكثرة الظلمانية: ١١١ - ١٧٩ -
كل الحقايق: ٥٧٦ -	الكثرة العددية: ١١٢ - ٥١٩ -
كل الخيرات: ٦١٠ -	الكثرة في الازل: ٥٩٤ -
الكل الشطري: ٣٦٥ -	الكثرة في الوجود: ٧٤ - ١٧٩ - ٢٩٠ - ٥٦٦ -
كل القوى: ٤٢٩ -	٥٧٨ -
كل المبادي: ٤٢٩ -	الكثرة في الوحدة: ١٠٩ - ١٥٠ - ١٥١ -
السلام: ٣٥ - ٦٣٥ - ٦٣٤ - ٦٣٦ - ٦٣٧ -	١٨٠ - ٥٧٢ - ٥٨٦ - ٥٩٢ - ٥٩٧ - ٥٩٩ -
٦٣٨ - ٦٣٩ - ٦٤١ - ٦٤٤ - ٧٠٩ -	٦٠١ - ٧٢٦ -
كلام الباري: ٥٤٣ - ٥٥٩ - ٦٣٣ - ٦٣٤ -	كثرة الماهية: ١٧٩ -
الكلمات القلبية الجزئية: ٦٩٧ -	كثرة المبادي: ٥٤٦ -
الكلمات القلبية الكلية: ٦٩٧ -	الكثرة المختلفة الحقايق: ٣٤٢ -

- الكلمات النورية الوجودية: ٧٣ - ١١٨ - ١٥٤ - ١٩٣ - ٢١٧ - ٥٢٧ - ٥٢٣ - ٥٤٨ - ٥٥٨ - ٦٣٤ - ٦٣٦ - ٦٤٥ - ٧٢١
- كلمة الله: ١١٠ - ٦٧٧
- كلمة كُن: ٧٦ - ٢١٧ - ٦٤٣
- الكلمة النوحية: ٧٠٨
- الكلمة الابراهيمية: ٧٠٨
- الكلمة الأدمية: ٧٠٨
- الكلمة التامة: ٤٣١ - ٥٣١ - ٦٢٤ - ٦٣٩
- ٦٤٣ - ٦٤١
- الكلمة العلوية: ٧٠٨
- الكلمة العيسوية: ٧٠٨
- الكلمة المحمدية: ٧٠٨
- الكلمة الموسوية: ٧٠٨
- كله الوجود: ٤٠٨ - ٦٠٠
- الكلية: ٣٧ - ٤٣ - ٥٠ - ٥١ - ٦٥ - ٦٩ - ٩٣ - ٩٤ - ١٠٧ - ١٢٠ - ١٢٢ - ١٢٤ - ١٢٥ - ١٢٩ - ١٣٠ - ١٣٤ - ١٣٨ - ١٣٩ - ١٤٢ - ١٥٦ - ١٥٧ - ١٥٩ - ١٦٤ - ١٦٦ - ١٦٧ - ١٨٩ - ١٩٠ - ٢١٠ - ٢٢٥ - ٢٨٥ - ٢٩٧ - ٣٠٠ - ٣٣٤ - ٣٣٥ - ٣٣٨ - ٣٤٤ - ٣٤٧ - ٣٤٨ - ٣٧٣ - ٣٧٧ - ٣٧٨ - ٣٧٩ - ٣٨٠ - ٣٨٣ - ٤١٥ - ٤٣٨ - ٥٤٦ - ٥٧٤ - ٥٧٩ - ٦٢٠ - ٦٧٨ - ٧١٣ - ٧٢٤ - ٧٢٥
- الكلية الذاتية: ١٧٣ - ٢١٣
- الكلية الذهنية: ٣٤٧
- الكلية الطبيعية: ٦٥ - ٦٨ - ٨٦ - ١٢٥ - ١٣٨ - ١٤٠ - ١٦٨ - ١٨٩ - ١٩٠ - ٢٣١ - ٣٠٠ - ٣٣٨ - ٣٤٥ - ٣٤٤ - ٣٤٦ - ٣٤٧ - ٣٤٨ - ٣٧٦ - ٧١٨ - ٧٢٧ - ٥٨٠ - ٦٢٦
- الكلية العرضية: ٢١٣ - ١٠٧
- الكلية العقلية: ١٢٤ - ١٣٨ - ١٤١ - ١٤٤
- ١٥١ - ٣٤٥ - ٣٧٦ - ٥٧٦ - ٦٢٥ - ٧١٣
- ٧٢٧
- الكلية المتصل: ٤٩٥
- الكلية المجموعية: ٢٩٩ - ٣٦٣ - ٣٦٥ - ٦٠٠
- الكلية المنطقي: ٦٥ - ٦٨ - ١٩٠ - ٣٤٤
- ٣٧٦ - ٣٤٥
- كلي الوجود: ٤٠٨ - ٦٠٠
- الكلية الخمس: ٥٩ - ٢٧٣ - ٣٦٢
- كلية الكل: ٤٣٤
- كلية النظام: ٤٢٢
- الكم: ٥١ - ٨٠ - ١١٢ - ١٣٣ - ١٣٨ - ١٣٩ - ١٤١ - ١٤٥ - ٢٩٠ - ٣٠٩ - ٣٣١ - ٣٤٣
- ٣٥٨ - ٣٧٥ - ٣٨٦ - ٣٨٩ - ٤٣٦ - ٤٦٧
- ٤٦٨ - ٤٦٩ - ٤٧٣ - ٤٧٥ - ٤٧٧ - ٤٧٨
- ٤٨٠ - ٤٩٥ - ٥٣٥ - ٥٣٦
- الكم الجنسي: ١٤١
- الكم الحقيقي: ١٤٧
- الكم الذاتي: ٤٧٣
- الكم السائل: ٤٧٥
- الكم العددي: ٣٣١
- الكم الغير قار: ٦٢٥
- الكم المتصل: ١٨١ - ٢١١ - ٣٣١ - ٤٧٣
- ٤٧٥ - ٤٧٧ - ٤٧٨
- الكم المتصل القار: ١٤٠ - ٤٧٦
- الكم المطلق: ٣١٣ - ٤٧٦
- الكم المقداري: ٣٣١ - ٣٨٩ - ٥٣٧
- الكم المنفصل: ١٨١ - ٣٣١ - ٤٧٣ - ٤٧٥
- ٤٧٦ - ٤٧٧ - ٤٧٩

١٣١ - ١٣٢ - ١٣٤ - ١٣٦ - ١٣٧ - ١٣٨ -	الكم النوعي: ١٤١
١٣٩ - ١٤٥ - ١٤٦ - ١٦٠ - ١٧٣ - ١٨١ -	الكمال: ٤٤ - ٤٨ - ٥٠ - ٦١ - ١٠٦ - ١٠٨ -
٢٤٦ - ٢٨٠ - ٣٣١ - ٣٤٣ - ٣٥٤ - ٣٥٨ -	١١٠ - ١١١ - ١١٤ - ١٢٨ - ١٤٢ - ١٥٣ -
٣٦١ - ٣٧٥ - ٣٨٦ - ٣٨٧ - ٣٨٩ - ٤٦٧ -	١٧٨ - ١٨٠ - ١٨١ - ٢٠٣ - ٢٠٤ - ٢٣٣ -
٤٦٨ - ٤٦٩ - ٤٧٩ - ٤٨١ - ٤٨٥ - ٤٩٥ -	٢٧٣ - ٢٧٨ - ٢٨١ - ٢٩٥ - ٣٣٩ - ٣٥٨ -
٥٦٠	٤١٦ - ٤٢٠ - ٤٢١ - ٤٨٧ - ٥٠٣ - ٥٠٧ -
الكيف الاستعدادي (القوه): ٢٨٠ - ٣٢٢ -	٥٠٨ - ٥٢٧ - ٥٢٩ - ٥٣١ - ٥٤٨ - ٥٤٩ -
٤٨١	٥٥٠ - ٥٥٦ - ٥٦٢ - ٥٨٣ - ٥٩٣ - ٥٩٩ -
الكيف النفعالي: ٤٧٩ - ٤٨١ - ٤٨٣ - ٤٨٢ -	٦٠٠ - ٦٠١ - ٦٠٥ - ٦٣٩ - ٦٤١ - ٦٥٢ -
٤٨٤ -	٦٥٣ - ٦٥٤ - ٦٥٥ - ٦٦١ - ٧٠٢ - ٧٠٤ -
الكيف بالإنقلاب وبلاإنقلاب: ١٦١	٧٠٧ - ٧١٦ - ٧١٩ - ٧٣٢ -
الكيف الحقيقي: ١٤٦	كمال الاخلاص: ٥٩١
الكيف الذاتي: ١٤٤ - ١٤٥ - ١٥٧ - ٤٧٩ -	الكمال الأولي: ١١٠ - ٢٩٤ - ٥٣١ - ٥٧٦ -
٤٨٠ - ٤٨٧ -	٧٠٧
الكيف الراسخ: ٤٨٢ - ٤٨٣ -	كمال التوحيد: ٥٥٨
الكيف العرضي: ١٤٤ - ١٤٥ - ١٥٧ -	الكمال الثانوي: ١١٠ - ١٤٥ - ٢٩٤ - ٥٣١ -
الكيف المبصر: ١٧٤ - ٦٣٦ -	٥٧٦ - ٧٠٧ -
الكيف المحسوس: ١٢٨ - ٢١١ - ٤٧٩ - ٤٨١ -	كمال الجوهر: ٤٣٦
٤٨٢ -	كمال الدين: ٥٥٨
الكيف المختص بالكم: ٤٨٠	الكمال السابق: ٣٦٥
الكيف المختص بالكم المتصل و المنفصل:	كمال العقل: ٢٩٥ - ٥٠٣ -
٤٨٠	كمال الفردانية: ٥٤٦
الكيف المطلق: ١٤٥ - ٣١٣ -	كمال النفس: ٣١ - ٦٢٥ -
الكيف النفساني: ٤٣ - ١٢٧ - ١٢٨ - ١٢٩ -	كمال الوجود: ٥٩٢
١٣٦ - ١٣٨ - ١٥٣ - ١٥٤ - ١٥٧ - ١٦٠ -	كمون الحروف: ٦٠٨
١٦١ - ٢٠٨ - ٤٨٠ - ٤٨٨ - ٦٦١ -	الكنز الخفي: ٥٤٨ - ٥٥٥ - ٥٥٩ - ٦٣٣ -
الكيفيات الأنفعالية: ٤٨٤	٦٣٩ - ٦٤٥ -
الكيفيات الفعلية: ٤٨١	الكواكب الصفار: ٣٨
كيفيات النسب: ٢٤٥ - ٢٤٨ -	الكوكب: - الفلك
كيفية تركيبه: ٣٦٨ -	الكيف: ٥١ - ٦٦ - ٨٠ - ١١٢ - ١٢١ - ١٢٦ -

- الكيفية الذهنية: ١٣٤ - ١٥٧ - ٢٠١
 كيفية المعاني: ٤٨٤
 الكيفية النسبة الوجود: ٢٢٨
 كيفية الوجود: ٢٦٨ - ٥٣٢
 الكينونة: ١٥١
 الكينونة السابقة: ١٢٦ - ٧١٦
- اللام:
 اللأسم: ٢٩٥
 اللابشرط: ٤٣ - ١١٠ - ١٧٦ - ١٧٧ - ١٩٠ - ٣٣٨ - ٣٤٠ - ٣٤١ - ٣٤٢ - ٣٤٣ - ٣٤٤
 ٣٤٩ - ٣٥٠ - ٣٥٤ - ٣٧٤ - ٣٨٨ - ٤٧٦ - ٤٧٧ - ٥٣٧ - ٦٢٠
 اللابشرط القسمي: ٣٤٠
 اللابشرط القسمي: ١٣٩ - ٣٤٠ - ٣٤٤
 اللابن: ١١٧
 اللاثابت: ٢٠٤
 اللاحق بالذات: ٣٠٧
 اللاحقية: ٢٠٢
 لازم اللازم: ٥٧٥
 لازم الذات: ٢٢٣ - ٣٧٩
 لازم العرض: ٤٧٦
 لازم الماهية: ١٦٨ - ٢٣١ - ٢٣٢ - ٢٥٤ - ٢٦٧ - ٢٨٢ -
 لازم النور: ٥٨٩
 اللازم و الملزوم: ١٩٧
 اللأشيء: ٨٦ - ١٤٠
 اللأصفة: ٢٩٥
 اللأمتحصّل: ← الغير متحصّل
 اللأمتناهي: ← الغير متناهي
- اللأنهاية التحتية: ٨٤
 اللأنهاية الشديدة: ٨٤ - ٨٥
 اللأنهاية العددية: ٨٤ - ٨٥
 اللأنهاية الفوقية: ٨٤
 اللأنهاية المدية: ٨٤ - ٨٥
 اللاهوت: ٣٣ - ٣٤ - ١١٠ - ٢٩٠ - ٢٩٢ - ٣٨٤ - ٥٩٥ - ٧٠٩ - ٧١٢
 لا يزال: ٣٠٣ - ٦٧٦
 لحوق الهيولى: ٦٥٧ - ٦٦٠ - ٦٦١
 اللذة: ٤٢٨ - ٦٥٠ - ٦٥٢ - ٦٥٤ - ٦٥٥
 اللزوم الغير المتأخر: ٥٩٩
 اللطف: ٤١ - ٥٣ - ١٤٩ - ٥٦٩ - ٥٨٧
 الطبقة المتكافئة: ٢٩٠
 اللطيفة السرية: ١٤٧ - ٥٩٦
 لقاء الله: ٧٥
 اللم: ٥٠ - ٦١
 اللم اثباتي: ٣٣٠ - ٣٣١
 اللم الثبوتي: ٣٣١ - ٣٣٥
 اللم الغايبي: ٣٣٣
 اللم الفاعلي: ٣٣٣
 لم هو: ٣٣٣
 لنفسه: ٢٣٧
 لواحق الماهية: ٣٢٧ - ٣٣٠
 لوازم الاوّل تعالى: ٢٦٦ - ٢٦٧
 لوازم التركيب: ٥٣٧
 اللوازم الجزئية: ٦١٢
 اللوح: ١٩٩ - ٥٧٧ - ٥٨٣ - ٦٠٧ - ٦٠٨
 ٦٠٩ - ٦٤١ - ٧١٠
 اللوح الحسي: ٦١١
 اللوح الخارجي: ٦٠٨

المؤثر: - الاثر	اللوح السافل: ٧١٠
مؤثر في الوجود: ٦٩ - ٥٦٩ - ٦٥٠	اللوح العلوي: ٧١٠
المادة: ٦١ - ٧٦ - ٩٢ - ٩٣ - ١٢٥ - ١٥٠	اللوح المحفوظ: ١٢٦ - ٦١١
١٥٤ - ١٧٦ - ٢١٧ - ٢٢٣ - ٢٣٩ - ٢٥٦	لوح المحو والاثبات: ١٢٦
٢٧٤ - ٢٨٠ - ٢٨١ - ٢٨٢ - ٣٤٢ - ٣٤٣	اللوح المصور: ٥٤٧
٣٥٠ - ٣٥١ - ٣٥٨ - ٣٦٥ - ٣٦٦ - ٣٧٠	له: ٤٦٨ - ٤٩١
٣٧٩ - ٤٠٦ - ٤١٥ - ٤١٨ - ٤٢٣ - ٤٣١	ليسية الذات: ٢٨٧ - ٢٨٥
٤٣٣ - ٤٣٤ - ٤٣٦ - ٤٤٠ - ٤٤١ - ٤٤٣	الليسية الصرفة: ٦٧٣
٤٤٤ - ٤٧٦ - ٤٧٧ - ٤٨٢ - ٥١٩ - ٥٢٦	ليسية الماهية: ٢٨٧
٥٣٧ - ٥٤٧ - ٥٥٠ - ٥٦٣ - ٥٦٤ - ٥٩٤	ليسية ممكنه: ٢٧٣ - ٢٧١
٦١٢ - ٦٤١ - ٦٤٩ - ٦٦٢ - ٦٦٣ - ٧٠٠	ليسية الممكنه الذاتية: ٢٦٩
٧٢٢ - ٧٢٣ - ٧٢٤ - ٧٢٥	ليلة القدر: ٤٤ - ٥٢٧ - ٥٣٥
مادة الامكان: ٢٥٨	
المادة الاولى: ٢٩٩ - ٣٥٧ - ٦٦١	الميم:
المادة بالذات: ٤٤٠	الما الحقيقيه: ٦١ - ٣٢٩ - ٣٣٠ - ٣٣١
المادة بالعرض: ٤٤٠ - ٤٤١	الما الشارحه: ٦٠ - ٦١ - ٣٣٠ - ٣٣١ - ٥٠٢
المادة بالفعل: ٤٣٤	ما فيه التفاوت: ١٠٨
المادة بالقوه: ٤٤١	ما قبل الطبيعه: ٥٠٢
المادة البسيطة: ٤٣٩ - ٥٤٨	الماء: ٤٧ - ١٣٤
المادة البعيدة: ٤٣٩	المائية: ١٠٢ - ١٠٣
مادة الحركة: ٦٦٩	ما بعد الطبيعه: ٥٠٢
المادة الخارجيه: ٢١٧ - ٥٣٧	ما به الاتحاد: ٥١٠ - ٥١٢
المادة العقلية: ٢١٧ - ٣٤٤ - ٦٦٩	ما به الاشتراك: ٧٩ - ١٠٩ - ١١٠ - ١١١
المادة القرية: ٤٣٩	١٥٩ - ٣٣٣ - ٣٤٩ - ٣٥١ - ٣٦٢ - ٥١٢
المادة اللطيفه: ٤٨١	٥١٧ - ٥٢٢ - ٧١٤
المادة التنوره: ٢٩٤	ما به الامتياز: ٧٥ - ٧٩ - ١٠٩ - ١١٠ - ١١١
المادة المركبه: ٤٣٩	١٢٤ - ٣٣٣ - ٣٤٩ - ٣٥١ - ٣٦٢ - ٣٧٥
المادة المشتركة: ١٣٤ - ١٣٥ - ١٣٦	٤٢٥ - ٥١٠ - ٥١٢ - ٥١٧ - ٥١٩ - ٥٢٢
المادي الصرف: ٤٣	٦٢٦ - ٧١٤
المؤمن: ٣٦ - ٤٠	ما به التفاوت: ١٠٨

- الماهيات الحقيقية العرضية: ١٩٠
 ماهيات متخالفة بالذات: ٧٥ - ٩٤ - ٩٥ - ٣٤٣
- الماهية: ٤٦ - ٥١ - ٦١ - ٦٢ - ٦٤ - ٦٥ - ٦٦ - ٦٩ - ٧٠ - ٧١ - ٧٢ - ٧٣ - ٧٤ - ٧٥ - ٧٦
- الماهية الثابتة في الأزل: ٥٧٣ - ٧٧ - ٨٨ - ٨٩ - ٩٠ - ٩١ - ٩٢ - ٩٤ - ٩٥
- الماهية الجزئية: ٦٠٨ - ٩٦ - ١٠٠ - ١٠١ - ١٠٢ - ١٠٦ - ١١٣
- الماهية الجنسية: ٩٢ - ٢٣١ - ١١٥ - ١١٨ - ١١٩ - ١٢٢ - ١٢٣ - ١٢٦
- ماهية الجواهر: ١٣٦ - ١٧٤ - ١٢٧ - ١٢٩ - ١٣٠ - ١٣٢ - ١٣٣ - ١٣٥
- الماهية الخارجية: ١٣٣ - ١٦٨ - ١٤٤ - ١٥١ - ١٥٣ - ١٥٤ - ١٥٧ - ١٦٠
- الماهية الخاصة: ١٤٥ - ٣٣٣ - ٥٩٣ - ١٦٧ - ١٧٣ - ١٧٥ - ١٧٧ - ١٧٨ - ١٧٩
- الماهية الذاتية: ٦٢ - ١١١ - ١٨١ - ١٨٢ - ١٨٥ - ١٨٧ - ١٨٩ - ١٩٥
- الماهية العقلية: ٣١٩ - ٤٦٨ - ٥٣٦ - ٥٦٦ - ٢٠٤ - ٢١٠ - ٢١٦ - ٢١٧ - ٢٢٠ - ٢٢٤
- الماهية العلمية: ٥٩٨ - ٦٠٥ - ٢٢٦ - ٢٢٧ - ٢٢٨ - ٢٣١ - ٢٣٢ - ٢٣٣
- الماهية الغير المحصلة: ٣٤٣ - ٢٤١ - ٢٤٦ - ٢٥٥ - ٢٦١ - ٢٦٥ - ٢٦٦
- الماهية الفصلية: ٩٢ - ٢٣١ - ٢٧٣ - ٢٨١ - ٢٩٤ - ٢٩٥ - ٢٩٦ - ٣٠٩
- الماهية الكامنة: ١٤١ - ٣١٠ - ٣١٧ - ٣٢٥ - ٣٢٧ - ٣٢٩ - ٣٣٠
- الماهية الكلية: ٦٠٨ - ٢٣٣ - ٣٣١ - ٣٣٣ - ٣٣٥ - ٣٣٦ - ٣٣٧ - ٣٤٢
- الماهية المتحدة: ٣٦١ - ٣٤٥ - ٣٥٨ - ٣٧٣ - ٣٧٦ - ٣٧٩ - ٣٨٧
- الماهية المجردة: ١٨٩ - ٣٣٨ - ٣٣٩ - ٣٤٠ - ٣٨٨ - ٣٩٢ - ٣٩٣ - ٣٩٤ - ٣٩٥ - ٣٩٦
- ٣٤١ - ٥٨٠ - ٣٩٧ - ٤٠٩ - ٤١٨ - ٤٢٠ - ٤٢١ - ٤٣٠
- الماهية المحصلة: ٤٦٢ - ٤٦١ - ٣٤٣ - ٤٩٥ - ٥٠٢ - ٥٠٥ - ٥٠٦ - ٥١٢ - ٥١٩
- الماهية المخلوطة: ١٨٩ - ٣٣٨ - ٣٣٩ - ٣٤٠ - ٥٢٣ - ٥٢٣ - ٥٤٣ - ٥٤٧ - ٥٤٩ - ٥٥٤ - ٥٧٠
- ٣٤١ - ٥٧٥ - ٥٨٩ - ٥٩٢ - ٥٩٣ - ٥٩٩ - ٦٠١
- الماهية المركبة: ٩٣ - ٣٥٧ - ٦١٠ - ٦٠٤ - ٦٠٨ - ٦١٩ - ٦٢٧ - ٦٢٨ - ٦٣٥
- الماهية المطلقه: ١٣٩ - ١٦٧ - ١٨٩ - ٣٣٣ - ٦٤٥ - ٦٤٩ - ٦٧٢ - ٦٧٣ - ٧١٣
- ٣٣٨ - ٣٣٩ - ٣٤٠ - ٧١٨ - ٧١٧ - ٧٢٦ - الماهية الاقوى: ٥٨٣
- ٧٢٧ - ٧٢٥ - الماهية الامكانية: ١١١ - ١٤٦ - ١٨٢ - ٢٩٤
- ٣٣٨ - ٣٩٦ - ٥٠٤ - ٦٧٣ - الماهية الممكنة: ١١٦ - ١٨٤ - ٥٧٣
- ١٤٧ - الماهية المنبسطة: ١٤٧ - ماهية البارئ تعالى: ٣١٧

مبدأ الخير: ٥٢٩ - ٥٣٤ - ٥٥٠	الماهية الناقصة: ٣٤٢ - ٣٦٢ - ٤٦٨ - ٧٠٧
مبدأ الصفات: ٥٤٦ - ٥٤٧	الماهية النوعية: ٢٣١ - ٢٦٩ - ٧٠٧
مبدأ العقل: ٥٦٥ - ٦٦٧ - ٦٧٣	الماهية النوعية الواحد: ٧١
مبدأ الفاعلي: ٥٢٥	الماهية الواجبه: ٩٤
مبدأ الفصل الحقيقي: ٣٤٩	الماهية الواحد: ٣٦١
مبدأ الفعّال: ١٥٦	ماهيته تعالى انيته: ٩٦ - ١٠٠ - ١٠٢ - ٢٣٢
مبدأ المبادي: ٤٢ - ١٢٤ - ٢٦٦ - ٢٩٠ - ٣٢٥	المبادي: ١٩٨ - ٤٦٩ - ٤٨٦ - ٦٧٨
٤٢٣ - ٤٢٦ - ٦٢٥	مبادي الادراكات السارية: ٥٢٣
المبدأ المقوم: ٣٢٤	المبادي الاولى: ٧١٧ - ٧٢٥
المبدأ الواحد: ٣٢١	المبادي البعيدة: ٤٢٣ - ٤٢٤ - ٤٢٥ - ٦٢٠
مبدأ الوجود: ٦٣١	المبادي التصديقيه: ٣٣٠ - ٥٨٣
المبصرات الخاصه: ٥٨٨ - ٦٣٠ - ٦٣٢	المبادي التصوريه: ٦٠ - ٣٠
المتباينان: - التباين	المبادي الجزئيه: ٤٢٦
المتحرك بالاراده: ٣٥٨	مبادي الحركة الأينية: ٤١٨
المتحرك في الأين: ٦٧٨	المبادي الطولية: ٦١٢
المتحصل: ٣٧٠ - ٣٤٦ - ٥٥٠	المبادي العاليه: ٤٢ - ١٢٤ - ١٥٩ - ٢٦٩ -
المتخالفان: - التخالف	٤٢٠ - ٥٢٥ - ٦٢٥ - ٧٢٦
المتنليات بذاته: ١١٦	المبادي العلميه: ٥١ - ٣٣٠ - ٦١٢ - ٦٤٩
المتضائفان: - المتضائف	المبادي القريبه: ٤٢٣ - ٤٢٤ - ٤٢٥ - ٦٢٠
المتضاعف: ١٩١	المبادي القيويميه: ٥٤٥
المتقابلان: - التقابل	المبادي الكليه: ١٤٨
المتقدرات الخياليه: ١٥٠	المبادي المتوسطه: ٦٢٠
المتكافئان: - التكافؤ	المبادي المفارقيه: ٣٢٤
متكثرة الماهية: ٣٦١	مبدأ الأثر: ٦٢٠
المتماثلين: - التماثل	مبدأ الاضافه: ٥٦٥ - ٦٠٥
المتناقضين: ٢٠٨	مبدأ الاعداد: ٣٨٨
المتناهي: - التناهي	مبدأ الافعال: ٣٢١ - ٣٢٣ - ٣٢٤
المتنى: ٣٣١ - ٣٧٦ - ٤٦٧ - ٤٦٨ - ٤٩٠ -	المبدأ الاول: ٦٠ - ٦١ - ٤٣٩ - ٥٢٥ - ٧٢٤
٤٩٦ - ٤٩١	مبدأ التغير: ٣٢٢
المثال المطلق: ٥٠	مبدأ الجود (الفيض): ٥٥٢ - ٥٩٥

- المثال المفارق: ٧٢٤
المثال المفيد: ٥٠
المثال الأعلى: ٥٧٠
المثال الافلاطوني: ٥٧٦ - ٥٧٥ - ٢٨٩ - ٢٨٦ - ٥٨٠ - ٦٠٥ - ٦١٢ - ٧٠٠ - ٧٠٢ - ٧٠٣ - ٧١٩ - ٧١٨ - ٧١٧ - ٧١٥ - ٧١٢ - ٧٠٧ - ٧٢٢ - ٧٢٤ - ٧٢٥ - ٧٢٦. و ايضاً لاحظ:
العالم المثال
المثال الالهيه: ١٥٦ - ١٥٩ - ٥٧٥ - ٥٨٠ - ٧٢٥ - ٧٠٤ - ٧٠٠
المثال العينيه: ٧٢٢
المثال القضائيه: ٧٢٢
المثال الكليه: ١٥٧ - ٦١٢
المثال المعلقه: ١٥٧ - ٢٩٢ - ٥٨٠ - ٦١٢ - ٦٦٤ - ٦٦٥ - ٦٦٦ - ٦٩١ - ٦٩٣ - ٧١٣ - ٥٨٠
المثال الفارقه: ٧٢٤
المثال النوريه: ٣٠٠ - ٤١٢ - ٥٧٦ - ٦١١ - ٧٢٦ - ٧٢٥ - ٧١٩ - ٧١٣ - ٧٠٧ - ٧٠٣ - ٧٢٧
المثلثات: ٦٩ - ٧٠١ - ٧١٢ - ٧١٣
المجرد: ٣٦ - ٤٣ - ٦١ - ٧٦ - ١٢٨ - ١٣٤ - ١٣٩ - ١٥٠ - ١٥٧ - ٢١٥ - ٢٧٩ - ٢٩٨ - ٣٠٧ - ٣٨٤ - ٤٨٥ - ٥٤٨ - ٥٦٢ - ٥٦٣ - ٥٦٤ - ٥٦٩ - ٦٤١ - ٦٦٩ - ٦٧٢ - ٦٩٠ - ٧٢٤ - ٧٢٠
المجردات العقليه: ٤٨٥ - ٦٦٠
المجردات الكليه: ٣٠٧
المجردات المضافه: ٤٩ - ٥٧٢
المجردة المحيطه البسيطه: ٥١
المجرده المرسله: ٥٧٢
المجموع الجملي: ٤٥٣
مجهول التصور: ٢١٠
المجهول المطلق: ١٠٠ - ١٥٩ - ٢٠٨ - ٦٥٥
المحال: ٢١٠
المحسبه: ٣٣ - ٥٣٤ - ٥٤٣ - ٥٥٣ - ٥٥٥ - ٦٥٠ - ٦٩٨ - ٦٩٧ - ٦٥١
محدد الجهات: ٦٧٥ - ٦٧٦
المحدود: ١١٠
المحدود المحاط: ٩٤ - ٢٦٤
المحرك بنفسه: ٦٧٩
المحرك الشوقيه: ٤٢٤
المحق المحض: ٥٩١
المحل: ٣٧ - ٩٢ - ١٧٥ - ٢٨٢ - ٣٢١ - ٣٢٣ - ٥٨٠
المحل البسيط: ٣٢٤
محل الصور النوعيه: ٢٨٢
المحل الممكن: ٢٨٢
المحمول: ١٦٦ - ٢٤٧ - ٢٩٢ - ٣٩٣ - ٣٩٥
المحمول بالضميمه: ١٠١ - ١١٢ - ١١٣ - ١٤٥ - ١٤٦ - ١٦٧ - ٣٣٣ - ٥١٨
المحمول الناعتي: ١٦٥
المخالفة بالذات: ١١٤
المختلفة الحقايق: ١٧٧
المخروط: ٥٩٦ - ٧٠٢ - ٧١٢ - ٧١٣ - ٧٢٦
المدبرات العلويه الفلكيه: ٥٨٩ - ٥٨٩
المدة: ٢٨٧ - ٥٣٥ - ٥٣٧ - ٥٤٩
المدح: ٣٢٥ - ٥٢٧ - ٦٤٥
المدرک بالذات: ٥٩٧
المدرک بالعرض: ٥٩٧

مراتب العلم الاجمالي: ٤٨٩	المدرک الجزئي: ٤١٥ - ٦٣٠ - ٧٠٩
مراتب علمه تعالى: ٦٠٧ - ٦٠٨ - ٦٠٩ - ٦١٠	المدرک الواحد: ٧١١
المراتب الغير متناهية: ٧١	المدرکات الحسية: ١٥٦
مراتب الفقر: ٢٥٤	المدرکات الصورية: ١٥٠
مراتب القوة: ٣٥٨	مدرکية الحق تعالى: ٣٥٩
مراتب الكثرة: ٦٢٧	المدلولات الالهية: ٦٣٦ - ٦٣٧
مراتب الكلام: ٦٤١	مدنوت الذوات: ٨٦
مراتب الكلمات الوجودية: ٦٣٥	المدنوتات: ٦٣٠ - ٦٣٦ - ٧١١
المراتب الكلية: ٤٦	المرأة: ١٤٢ - ٥٩٧ - ٦٠٢
المراتب الكمالية: ١١٤ - ٦٤٣	مراتب الاشعة: ١٠٧
مراتب النفس: ١٥٠ - ٥٢٥ - ٥٢٦ - ٥٩٢	مراتب الاظله: ١٠٧
مراتب الواقعية: ٣٣٤	مراتب الامكان: ٢٧٧
مراتب الوجود: ١٠٤ - ١٠٦ - ١٠٨ - ١٠٩	مراتب الامكان الاستعدادي: ٢٨٢
١١٥ - ١١٦ - ١٧٩ - ١٨٤ - ٢٩١ - ٣٣٤	مراتب الانوار: ١١٥ - ٢٢٦
٣٥٥ - ٥٠٤ - ٥٠٦ - ٥٩٠ - ٥٩٢ - ٥٩٦	مراتب الانواع: ٧١
٥٩٧ - ٥٩٨ - ٦٠٩ - ٦٣١ - ٦٦٦ - ٧١٤	مراتب التشكيك: ١٣٦ - ٥١٧
مراتب الوجود الطبيعية: ٥٩٢	مراتب التعيينات: ٦٣٤
مراتب الوجود العقلية: ٥٩٢	مراتب التغير: ٤٣٦
مراتب الوجود المنبسط: ٢٩٧	المراتب الخارجية: ١١٤
المربوبات المادية: ٦٩٢	المراتب الدهرية: ٥٩٦ - ٥٩٧
المربوبات المثالية: ٦٩٢	المراتب الشديدة: ٦٩ - ٧٠
مرتبة الروح: ١٥١	المراتب الصعودية: ٢٩٢ - ٦٤١
المرتبة الاحدية: ٣٣ - ١١٧ - ٢٤٢ - ٢٩٥	المراتب الطولية: ١١٠
٢٩٦ - ٣٠٩ - ٣٣٩ - ٤٦٨ - ٥٥٣ - ٥٤٦	المراتب الطولية الصعودية: ١٨٠
٥٥٥ - ٥٥٦	المراتب الطولية النزولية: ١٨٠
مرتبة الخفاء المطلق: ٥٤٨	المراتب العقلية: ٣١٨ - ٥٢٦
مرتبة الضيق: ٥٩٣	مراتب العلة الصورية: ٤٣٣
مرتبة الطلب: ١٥١	مراتب العلل: ٤٥٣
المرتبة الواحدية: ١٤٦ - ١٤٧ - ٣٣٩ - ٥٥٥	مراتب العلم: ٤٢١ - ٤٨٤ - ٤٨٥ - ٤٨٦
	٥٨٦ - ٦٣١

- ٥٧٤ - ٦٠٦
- مرجع الحدوث: ٣٠٢ - ٣٠٣ - ٣٠٤
- مرفوعة الوجود: ١٨٣
- المركب: مجال التركيب
- المزاج: ٤٢٢ - ٤٢٦ - ٤٨٣ - ٥٠٧
- المزاج الشخصي: ٣٧٦
- المزاج النوعي: ٣٧٦
- مس العقول: ٦٤٣
- مس القرآن: ٦٤٣
- مسائل العلم: ٥١ - ٣٣٠
- مساوقه الوجود في الذهن: ٣٧٤
- مساوقه الوجود للثبوت: ١٩٨
- مساوقه الوحدة و الوجود: ٣٨٥
- مسوق الوجود بعدم الدهري: ٢٩١
- مسوق الوجود بعدم الزماني: ٢٩٨ - ٢٩٩
- ٣٠٣ - ٥٠٩
- مسوق الوجود بعدم الواقعي: ٢٩١ - ٢٩٣
- المسدسات: ٧٠٠
- مسلك التصديق: ١٢٥
- مسلك التصور: ١٢٥
- مسلك التضاييف: ٥٦٦
- مسلك الكلية: ١٢٥ - ١٢٦
- مسلك الوحدة: ١٢٥
- المسموعات: ٦٣ - ٦٣٢ - ٧١١
- مشاركة الحدو البرهان: ٦٠ - ٣٣٢ - ٣٣٣
- المشاركة في المحمول: ٣٨٩
- المشاعر: شعور
- المشاعر الحسيه: ٧٠٨
- المشاعر العشره: ٧٠٨ - ٧٠٩
- المشترك بين الرباطي والنفسي: ٢٣٩
- المشتق: ٣٥٤
- المشمومات: ٦٣٠ - ٧١١
- المشهد التوحيدى: ٥٨٦
- المشئسيه: ٧٦ - ٢٩٦ - ٣٢٣ - ٤٢٩ - ٥٥٤
- ٦١٤ - ٦١٥ - ٦١٦ - ٦٢٠ - ٦٢٣ - ٦٢٩
- ٦٥١ - ٦٧٣ - ٧١١ - ٧٢٠
- المصداق: ٢١٠ - ٣٨٧
- مصدرية التكثرت الطولي: ٦٨٠
- مصدرية التكثرت العرضي: ٦٨٠
- مصدرية الواحد: ٦٨٣
- المطالب الثلاثه: ٣٣١ - ٥٩٧
- المطر: ٣٧
- مطلب أي: ٣٣١
- مطلب لم: ٣٣٠ - ٣٣١ - ٣٣٢
- مطلب ما: ٣٣ - ٣٣٢ - ٣٣٣ - ٥٠٢
- مطلب هل: ٣٣١ - ٣٣٣
- المطلق: ٣٢٩
- مطلق الوجود: ٧٩ - ٩٠ - ٣٣٤ - ٣٣٦ - ٣٤٠
- المعباد: ٥٢ - ١٩٤ - ١٩٨ - ١٩٩ - ٢٠٠ - ٢٠١
- ٢٠٢ - ٢٠٤ - ٤٦٩ - ٤٨٦
- المعاد الجسماني: ١٢٢ - ١٥٢ - ١٥٧ - ٢٠٣
- ٢٠٤
- المعاد الروحاني: ١١٠ - ١٢٢ - ١٥٢ - ٢٠٤
- المعارف الالهيه: ٦٩٧
- المعاني الذهنيه: ٦٣٨
- المعاني المفردة: ٤٠١
- المعدوم: عدم
- المعرفة: ٣٧ - ٣٩ - ٨٤ - ٣٨٤ - ٥٥٨
- المعرفة الاجماليه: ٥٤٩ - ٦٠٤
- المعرفة التفصيله: ٥٤٩

المعلول الاوّل: ٢٣٢	معرفة الذات: ٨٣ - ٨٤
المعلول بالعرض: ← العلة بالعرض	المعرفة الشهودية: ٦٠ - ١١٨
المعلول الجنسي: ٤٤٠	المعرفة الفكرية النظرية: ٦٠ - ٣٥٣
المعلول الذاتي: ٣٠٩ - ٣٦٥ - ٦٧٣	معرفة النفس: ٤٢
المعلول الشخصي: ١٧٧	معرفة الوجود: ٤٢
المعلول العدم: ٥٣٢	المعطي الفاعل: ٦٥٢
المعلول النوعي: ٤٤٠	معطي الكمال: ٥٦٢ - ٦١١
المعلول الواحد الشخصي: ٥٠٧	معطي الوجود: ٤١٨ - ٦٣١
المعلول الواحد النوعي: ٣٠٧	المعقول: ← العقل
المعلوم بالذات: ← العلم بالذات	المعقول الاوّل: ١٦٤ - ١٦٧
المعلوم الخارجي: ١٣٤ - ١٥٤ - ٤٨٧	المعقول الثالث: ١٦٤
المعنى: ٣٠١	المعقول الرابع: ١٦٤
المعنى الاسمي: ٢٤٢	المعقولات الثانية: ٥١ - ١٠٧ - ١٣٥ - ١٦٣
معنى التحصّل: ٢٨٠	١٦٤ - ١٦٥ - ١٦٦ - ١٦٧ - ٣٢٩ - ٣٣٣
معنى التمام: ٣٤٥	٥٤٦
المعنى الحرفي: ١٥٢ - ٢٢٢ - ٢٣٩ - ٢٤٠	المعقولات الذهنية: ١٦٠
٢٤١ - ٢٤٢ - ٥٢٢ - ٥٩٣ - ٥٩٤ - ٦٠٢	المعلول: ٨٢ - ٨٣ - ٩٢ - ٩٦ - ١٠٠ - ١٠١
٧٠٠	١٠٢ - ١٠٣ - ١٠٦ - ١١١ - ١١٥ - ١١٦
المعنى المصدري: ١٦٦ - ٢٣٤	١٥٠ - ١٨٠ - ١٨١ - ١٩١ - ٢٢١ - ٢٢٠
معيار الوحدة الحقيقيه: ٣٦٩	٢٢٣ - ٢٢٢ - ٢٣٣ - ٢٣٨ - ٢٤٢ - ٢٥٠
المعية: ٣٠٥ - ٣٠٦ - ٣٠٧ - ٣١٠ - ٣٢١	٢٥١ - ٢٥٢ - ٢٥٣ - ٢٦١ - ٢٦٢ - ٢٦٤
٣٢٢ - ٣٦٥ - ٤٠٦ - ٦٣٥	٢٦٥ - ٢٧٣ - ٢٧٤ - ٢٧٥ - ٢٩٢ - ٣٠٤
المعية بالطبع: ٣٠٦ - ٣٠٧	٣٠٨ - ٣١٦ - ٣١٧ - ٣٢٢ - ٣٢٣ - ٣٦٤
المعية الرتبية: ٣٠٧	٣٦٥ - ٣٦٦ - ٤٠٣ - ٤٠٥ - ٤٠٦ - ٤١٩
المعية الزمانية: ٢٩١ - ٣٠٦ - ٧٢٣	٤٢١ - ٤٤٠ - ٤٤٦ - ٤٤٨ - ٤٤٩ - ٤٥٠
المعية في الشرف: ٣٠٦	٤٥١ - ٤٥٢ - ٤٥٤ - ٤٥٦ - ٤٨٩ - ٤٩٥
المعية في العلة: ٣٠٦	٤٩٦ - ٥١٧ - ٥٢٧ - ٥٣٠ - ٥٣٧ - ٥٦٩
المعية الوجودية: ٢٩١ - ٦٧٧ - ٧٢٣	٥٧٠ - ٥٧١ - ٥٨١ - ٥٨٥ - ٦٠٦ - ٦٠٩
المعية القيومية: ٦٧٣	٦١٤ - ٦٧٦ - ٦٧٧ - ٧٠٦ - ٧١٤
المغالطة: ٤٠١ - ٥٨٢	المعلول الأخير: ٤٥٣ - ٤٥٤ - ٤٥٦

٧٠٤ - ٦٨٢	مفاتيح الغيب: ٦٦٨ - ١٤٢
المقدار بالذات: ٣٨٩	المفارق المؤخر: ٤٦٣
مقدمات القياس: ٣٩١ - ٤٣٦	المفارق المقدم: ٤٦٣
المقول بالتشكيك: ١٣٦ - ١٧٩ - ١٨١ - ٢٠٢	المفارقات: ٦٧ - ٨٥ - ١٥٧ - ١٥٨ - ٢١٧ -
٣١٦ - ٢٩٦ -	٢٩٠ - ٢٤٠ - ٣٨٦ - ٣٨٧ - ٣٨٨ -
المقولات التسع: ١٢٧ - ١٨٠	٤٤٨ - ٤٦٩ - ٤٨٩ - ٦٣٠ - ٦٨٢ - ٦٨٦ -
المقولات الثلاثة: ٤٦٩	٧٠٤
المقولات الذهنيّة: ١٤٤	المفارقات العقلية: ٤٢٠
المقولات العرضية: ١٣٨ - ٤٨٥ - ٦٣٤ -	المفارقات المتعلقة: ٥٢٤
٦٣٥	المفارقات المرسله: ٥٢٤
المقولات العشر: ٨٠ - ١٥٣ - ٤٠١ - ٤٠٢	المفارقات التورية: ٦٥ - ٢٩٠
مقولة الكيف: ١٢٧	المفاهيم الاسمائية و الصفاتية: ٥٧٥
مقوم البسيط: ٣٢٣	المفاهيم العنوانية: ٤٩٦
مقوم الذات: ٢٦٣ - ٣١٧ - ٣٧٩ - ٥٣٧	المفهوم: ٢٩٥ - ٣٨٦ - ٣٩٠
مقوم الماهية: ١١٦ - ٢٢٧ - ٢٢٨ - ٢٣٤ -	المفهوم البداهي: ٦٢ - ٩٤ - ٩٥ - ١٣٢ -
٣٥٣	مفهوم البسيط: ٣١٣
مقوم المحل: ٣٢١ - ٣٢٢ - ٥٨٠	مفهوم العدم: ١٧١
مقوم المركب: ٣٢٣	مفهوم العرض: ٣٦٢
مقوم الوجود: ١٠٨ - ١١٣ - ١٧٦ - ١٩٠ -	مفهوم الفصل: ٣٤٥
٢٣٤ - ٢٦٢ - ٣٣٢ - ٥٣٥ - ٥٤٧ - ٦٠١	المفهوم الكلي: ٩٤ - ٣٧٥
المكاشفة: الكشف	مفهوم المركب: ٣١٣
المكان: ١٢٥ - ١٢٩ - ٢١١ - ٢٩١ - ٣٤٤ -	مفهوم الواحد: ١١٢ - ١١٤
٤٩٠ - ٤٩١ - ٤٩٣ - ٥٢٥ - ٥٢٦ - ٦١٢ -	مفهوم الوجوب: ٧٤
٧١٧ - ٦٨٦	مفهوم الوجود: ٦٠ - ٦١ - ٧٩ - ٨٦ - ٩٣ -
الملا الاعلى: ٤٠	١١٠ - ١١٣ - ١١٧ - ١٢٠ - ١٣٢ - ١٧٣ -
ملاك التأخر: ٣٠٨	١٨١ - ٣٩٠ - ٣٩٦
ملاك التقدم: ١٠١ - ٣٠٨ - ٣١٠ - ٣١٦	المفهومات الذهنية: ١٤٥ - ٣٦٢ - ٣٨٧ -
ملاك السبق: ٣١٧	المفهومات المصدرية: ١٠٧
الملك: ٨٠ - ٤٦٨ - ٤٩١	المقادير: ٢٠٣ - ٣٨٩ - ٤٧٧ - ٦٤١ -
المُلك: ٣٣ - ٣٤ - ٤٩ - ٢٩١ - ٣٢٥ - ٥٨٢ -	المقارنات: ١٥٧ - ١٥٨ - ٤٠٩ - ٤٨٩ - ٥٦٥ -

النصرم الزماني: ٢٨٥	٦٦٣ - ٦٦٢ - ٦٤١
المنقسم بالذات: ٣٨٧	الملكوت: ٣٣ - ٣٤ - ٤٩ - ١٥٦ - ٢٠٨ - ٢٩٠
المنقسم بالعرض: ٣٨٧	٣٩١ - ٣٨٤ - ٦٥٩ - ٦٦٢ - ٧٠٩
المواد الثلاث: ١٦٩ - ٢٠٥ - ٢٣٨ - ٢٣٩ - ٢٥٠	الملكوت الاسفل: ٦٦٢
الموالي الثلاثة: ٦٢٤ - ٦٣٥ - ٦٦١	الملكوت الأعلى: ٦٦٢
الموت: ٤٣ - ٢٩٧ - ٣٢٥ - ٦٢٤ - ٦٢٥ - ٦٣٠	الملك: ١٣٩ - ١٩١ - ٤٠٠ - ٤٠١ - ٤٠٢
الموت الاخترامي: ٤٢٢ - ٤٣٠ - ٤٣١	٤٨٣ - ٦٢٤ - ٦٢٥ - ٦٥٠
الموت الاختياري: ٤٣ - ٦٢٤	الملكة الحميدة: ٦٢٤
الموت الاضطراري: ٦٢٥	الملكة الرذيلة: ٦٢٤
الموت الطبيعي: ٤٣ - ٤٣٠	المموسات: ٦٣٠ - ٧١١
الموضوع: ٥١ - ١٢٥ - ٢٣٩ - ٣٣٠	الممتد: ٢٨٩ - ٦٧٧
الميل: ٦٤٥ - ٦٤٧	الممتد السيال: ٢٩٣ - ٣١٣
	المعتدات الغير القاره: ٧١ - ١٥٠ - ٣٠٠
	المعتدات القاره: ٧١ - ١٥٠ - ٣٠٠
	المسوسات: ٤٩١
النون:	مناطق الاتصاف: ٣٤٦
الناسوت: ٣٥ - ٢٩٠ - ٧٠٢	مناطق البيونة: ٢١٧
الناقور: ٧١٢	مناطق الذهنية: ٢١٤
النامي: ٣٥٨	مناطق الصدق: ٢١٣
النبوة: ٤٧ - ٥٢	مناطق الضيق: ٥٩٢
النبوة المطلقة: ٤٧ - ٤٨	مناطق العلم الانفعالي:
النبوة المقيدة: ٤٧	مناطق الغناء: ٢٢٣ - ٢٢٦
الندبة: ١١١ - ١٧٥	مناطق الفردية: ١٣٩
النزول: ٦٠٨ - ٦٠٩ - ٦٧٣	مناطق الفقر: ٢٢٣ - ٢٢٨ - ٢٦٢ - ٢٦٥ - ٢٦٨
النسب: ٢١٨ - ٢١٩ - ٢٤٢ - ٢٦٩ - ٢٨٦ - ٥٤٤ - ٤٨٧ - ٤٨٤	٥٠٩ - ٦٧٣
النسب الاربعة: ٢١٩	مناطق الوجوب: ٣٩٧
نسبة الاجزاء الخارجيه و الداخليه: ٤٩٢	النام: ٧٢٠
النسبة الاشراقية: ٥٤٥ - ٥٤٨	منبع فيضان الخير: ٦٠٩
النسبة الاعتبارية: ٥٤٦	منشاء الانتزاع: ٥٩٥
	النصرم الدهري: ٢٨٥

- النسبة الانفعاليه: ٤٩٣
- النسبة الايجابيه: ١٩٣ - ٥٠٤ - ٤٩٢
- نسبة الثابت الي الثابت: ٢٩١
- نسبة الثابت الي المتغير: ٢٩١ - ٧٢٣
- النسبة الحكميه: ٢١٢ - ٢١٣ - ٢١٤
- نسبة الحيطه و الشمول: ٥٩٦
- النسبة الخارجيه: ١٦٥ - ٢١٤ - ٢٣٢ - ٤٩٢
- النسبة الداخليه: ٤٧
- النسبة الذهنيه: ٥٨٥ - ٥٩٠
- النسبة السرمديه: ٢٩٠
- النسبة السليه: ٥٠٤
- النسبة العقليه: ٢٣٢ - ٥٤٧
- النسبة الفعليه: ٤٩٣
- نسبة الماهيات الي الباري: ١١٥
- نسبة المتغير الي المتغير زمان: ٢٩١ - ٧٢٣
- النسبة المقوليه: ٥٩١ -
- النسبة المكرره: ٤٩٥
- النسبة النوريه: ٦٩٦ - ٦٩٧
- نسبة الوحده: ٤٩٣
- النسبة الوضعيه: ٤٩٣ - ٦٩٦ - ٦٩٧
- نسبتي الوجود و الامكان: ٢٧١ - ٦٢٢
- نسبتي الوجود و العدم: ٥٠٥
- النسيان: ١٥٨
- النشأه الاخرى: ٦٩٧
- النشأه الاولى: ٦٩٧
- النشأه الشهاده: ٧٢٣
- النشأه العقليه: ٧١١
- النشأه العلميه: ٨٥ - ٩٠
- النشأه المثليه: ٧٠٨
- النطق الباطني: ٤٣ - ٣٥٤
- النطق الحسي الغير القار: ٦٩٧
- النطق الحقيقي: ٦٣٦
- النطق الظاهري: ٤٣ - ٣٥٤
- النطق العقلي القار: ٦٩٧
- النظام الأتم: ٦٤٨
- النظام الأحسن: ٢١٥ - ٢٥٩ - ٤٢٠ - ٦٠٩ -
- ٦١٠ - ٦١٥
- النظام الجملي: ٤٣٠ - ٥٢٠ - ٥٢٧
- نظام الخير: ٥٧٨ - ٥٧٩ - ٦٤٦ - ٦٤٨ - ٦٦٤
- نظام الكل: ٤٣١
- النظام الكياني (الرباني): ٦٠٧ - ٦١٠ - ٦٦٥
- النظام المجموعي الوحداني: ٤٣٠
- النظام الشاهد: ٦١٠
- النظام المعقول: ٥٧٨ - ٥٧٩
- نظام الوجوه: ٢٩١ - ٥٣٢
- النظر التفصيلي: ٦٢٢
- النظريات: ٢١٠
- النظام العلمي: ٦١٠
- النفس: ٤٣ - ٤٦ - ٦١ - ٦٧ - ٧٣ - ٨٠ -
- ١٠٦ - ١٠٧ - ١٢٤ - ١٢٨ - ١٣٠ - ١٣٨ -
- ١٣٩ - ١٤٢ - ١٤٣ - ١٤٤ - ١٤٥ - ١٤٦ -
- ١٤٧ - ١٤٩ - ١٥٠ - ١٥٢ - ١٥٣ - ١٥٤ -
- ١٥٥ - ١٥٦ - ١٥٧ - ١٥٨ - ١٦٠ - ٢٠٢ -
- ٢٠٣ - ٢١٥ - ٢١٦ - ٢١٩ - ٢٢٥ - ٢٦٦ -
- ٢٨٠ - ٢٩٣ - ٢٩٥ - ٢٩٩ - ٣٠٠ - ٣٤٠ -
- ٣٥٥ - ٣٨٨ - ٤٠٦ - ٤١٠ - ٤١٢ - ٤١٤ -
- ٤١٥ - ٤١٦ - ٤١٧ - ٤١٨ - ٤٢٩ - ٤٣٦ -
- ٤٥٤ - ٤٦١ - ٤٦٣ - ٤٨٣ - ٤٨٥ - ٤٨٧ -
- ٤٨٨ - ٤٨٩ - ٥٠٧ - ٥١٣ - ٥٢٧ - ٥٤٧ -
- ٥٥١ - ٥٦٦ - ٥٧١ - ٥٨٣ - ٥٨٩ - ٦١١ -

٥٢٦ - ٥٥٩ - ٥٦٦ - ٥٧٦ - ٦٢٤ - ٦٣٦ -	٦٣٤ - ٦٣٥ - ٦٤١ - ٦٤٨ - ٦٥٩ - ٦٦٩ -
٦٣٧ - ٦٧٣ - ٦٨٤ - ٦٨٥ - ٧٠٨ -	٦٧١ - ٦٧٣ - ٦٨٥ - ٦٩٠ - ٧٠٢ - ٧٠٣ -
النفس الناقصة: ٦٦١	٧٠٤ - ٧١١ - ٧١٥ - ٧١٦ - ٧٣١ - ٧٣٢ -
نفس النبي: ١٠١	نفس الاضافه: ٤٩٤
نفس الوجود: ٥٥٦	نفس الامسر: ٥١ - ٦١ - ٦٦ - ٩٢ - ١٠٧ -
النفع: ٥٣٠ - ٥٣١ - ٦٤٧ -	١٣٤ - ١٣٥ - ١٦٨ - ١٧٤ - ١٨٠ - ١٨٦ -
النفوس الارضية: ٦٦٢ - ٧١٠ -	٢١٢ - ٢١٣ - ٢١٤ - ٢١٦ - ٢١٨ - ٢١٩ -
نفوس الارواح الكلية الالهية: ٤٨ - ١١٠ -	٢٥٧ - ٢٥٨ - ٢٦٠ - ٢٧٥ - ٣٣٦ -
٢٦٢ - ٢٩٢ - ٥٢٥ -	٤٠٦ - ٤١٢ - ٤٨٨ - ٤٩٥ - ٥٠٤ - ٥٠٦ -
النفوس التسع الفلكية: ٦٧٣	٥٧٦ - ٥٨١ - ٥٩٠ - ٧٢٠ - ٧٢٧ -
النفوس الجزئية: ٢٦٢ - ٦١٠ - ٦٦٢ -	نفس الاولوية: ٢٧٤
النفوس الطاهرة: ٦٢٩ - ٦٤٣ -	النفوس البرزخية: ٧٠٩ - ٧١٠ -
النفوس الفلكية: ٣٢٤ - ٥٢٥ - ٦٦٢ - ٧١٠ -	نفس الحقيقة: ١٣٥
النفوس الكلية السماوية المدبرة: ٦٦٢	نفس الذوات: ٥١٨
النفوس المتوسطة: ٤٣	النفوس الرحماني: ٦٣٤ - ٦٣٥ - ٦٧٣ -
النفوس المجردة السماوية: ٦٦٢	نفس الزمان: ٣١٦
النفوس المحركة السماوية: ٦٦٥	نفس الطبيعة: ١٤٣
النفوس المولوية: ٥٢٦	النفوس القابلة: ٣٢٣
النفوس النطقية القدسية: ٦٧٣	نفس الكل: ٦٦٥
النفي: ٣٣٥ -	النفوس الكلية: ١١٠ - ١٢٠ - ٣١٧ - ٥٢٣ -
نفي الاختيار: ٦٢٠	٥٢٥ - ٥٢٦ - ٦١٠ - ٦٦٢ - ٧٠٩ -
نفي الامكان: ٢٤٦ - ٢٤٧ -	نفس الماهية: ٢٢٥
نفي الانفكاك: ٣٩٥	النفوس المجردة: ٨٥ - ٩٨ - ٢٨٠ - ٢٦٢ -
نفي بين الثابت و المنفي: ١٨٦	٦٩٠ - ٧٢١ - ٧٣٢ -
نفي الخاص: ٣٣٦ - ٤١٦ -	النفوس المفارقة: ٨٥
نفي الشريك: ٥٢٢ - ٥٣٦ -	النفوس المكتفية: ٦٣٩ - ٦٤١ - ٦٦١ -
نفي صفات: ٥٥٨ - ٥٩١ -	النفوس المنطبعة السماوية: ١٢٦ - ٦١٢ - ٧٢٣ -
نفي العام: ٣٣٦ - ٤١٦ -	النفوس الناطقه: ٤٠ - ٤١ - ٤٣ - ٥٠ - ٨٤ -
نفي القدم: ٦٠٤	٨٥ - ١٠٥ - ١٥١ - ١٥٣ - ١٥٥ - ٢٠٨ -
نفي الماهية: ٩٨ - ٢٣٣ -	٢٨٠ - ٣٠١ - ٣٣٩ - ٣٥٨ - ٤١٦ - ٥٠٨ -

٧١٦ - ٦٩٨ - ٦٨٦ - ٦٨٥ - ٦٨٤	نفي المطلق: ٢٠٩
نور الانوار القايره: ٥٧٦	نقائص الحقايق الامكانيه: ٥٩٠
نور الانوار القايره الاسفهديه: ٥٧٦	النقص: ٦٥ - ١٠٦ - ١٠٨ - ١١٠ - ١١١ -
نور الانوار القايره العرضيه الاسفهديه:	١١٤ - ١١٦ - ١٥٣ - ١٧٨ - ١٨٠ - ١٨١ -
٥٨٢	١٨٢ - ١٨٤ - ٢٠٤ - ٢٣٣ - ٢٧٣ - ٢٧٥ -
النور الاوّل: ١٠٦ - ٧١٦	النقطة: ٣٦ - ١١٠ - ١٢٧ - ٢٨١ - ٣٨٦ -
النور التام: ١٠٦	٣٨٨ - ٤٧٠ - ٤٧٣ - ٤٧٥ - ٥٢٢ - ٥٢٥ -
النور الحسي: ١٠٦ - ١٠٧ - ١١٥ - ٢٩٥ -	٥٨٢ - ٥٩٦ - ٦٦٦ - ٦٧٩ - ٧٠٢ - ٧١٢ -
٥٨٣ - ٥٨٨ - ٦٩٦	٧٢٥ - ٧١٧
النور الحقيقي: ١٠٥ - ٢٩٢ - ٥٥٤ - ٥٥٥ -	النقطة السيالة: ٢٨٩ - ٣٠٠ - ٥٩٦ - ٧١٣ -
٥٧٦ - ٥٨٨ - ٥٩٦ - ٥٩٩	النور: ٣٣ - ٣٤ - ٣٥ - ٣٦ - ٣٧ - ٤٤ - ٤٦ - ٤٧ -
النور السافل: ٦٩١	٥١ - ٧٥ - ٧٩ - ٨٢ - ٨٥ - ١٠٠ - ١٠٤ -
النور العلمي: ٦٨٥	١٠٦ - ١٠٧ - ١٠٨ - ١١٠ - ١١١ - ١١٥ -
النور الفعلي المنبسط: ١٥١ - ١٥٢ -	١١٩ - ١٢٨ - ١٤٦ - ١٤٧ - ١٨٩ - ١٩٣ -
النور القايره: ٨٥ - ٢٦٦ - ٢٦٧ - ٢٨١ - ٥٥٢ -	٢١٨ - ٢٣١ - ٢٣٣ - ٢٨١ - ٢٩٦ - ٣٠١ -
٥٥٤ - ٦١٤ - ٦٣٧ - ٦٥٩ - ٦٦٢ - ٦٨٤ -	٣٣٩ - ٣٤٠ - ٤٠٩ - ٤٤٣ - ٤٤٧ - ٤٦٨ -
٦٨٥ - ٦٨٦ - ٦٩٧ - ٧٠٦ - ٧١٥ - ٧٢٨ -	٤٨٦ - ٥٢٩ - ٥٣٠ - ٥٣٢ - ٥٤٤ - ٥٥١ -
٧٣٢	٥٥٣ - ٥٥٤ - ٥٦٤ - ٥٦٥ - ٥٧٨ - ٥٨٢ -
النور القهار: ١٠٦	٥٨٨ - ٥٨٩ - ٥٩١ - ٥٩٦ - ٦٠١ - ٦١٣ -
نور القيوم: ١٠٦	٦١٤ - ٦١٧ - ٦٢٨ - ٦٢٩ - ٦٣٠ - ٦٣٧ -
النور الكلي: ٢٩٣	٦٤٤ - ٦٥٠ - ٦٧٨ - ٦٨٢ - ٦٨٤ - ٦٨٧ -
نور لغيره: ٥٥٤	٦٨٩ - ٦٩٦ - ٦٩٧ - ٧٠٥ - ٧٠٨ - ٧١٢ -
نور لنفسه: ٥٥٤	٧١٦
النور المديرة: ٨٥ - ٦١٤ - ٧١٥ - ٧٣٢ -	النور الاسفهديه: ٨٥ - ٢١٦ - ٥٥٢ - ٥٥٤ -
النور المرشوش: ١٤٦ - ٥٤٨ -	٥٥٥ - ٦٥١ - ٦٦٢ - ٦٨٤ - ٦٩٧ - ٧٢٨ -
النور المقدس: ١٠٦	٧٣١
نور النور: ٤٥ - ١٠٧ - ٦١٤ - ٦٦٨ - ٦٨٢ -	النور الاعظم الاعلى: ١٠٦
٦٨٤	النور الاقرب: ٦٨٢ - ٦٨٤ - ٦٨٦ -
النور الواحد في العين: ٥٩٤	نور الانوار: ٧٣ - ١٠٥ - ١٠٦ - ٣٠٠ - ٥٧٦ -
نور الوجود: ٢٣١	٥٨٢ - ٥٨٨ - ٥٩٥ - ٦٦٢ - ٦٧٣ - ٦٨٢ -

- ٧٨ - ٨٠ - ٩٢ - ٩٥ - ٩٧ - ٩٨ - ٩٩ - ١٠٠ -
 - ١٠١ - ١٠٢ - ١١٥ - ١١٩ - ١٥٤ - ١٨٤ -
 - ١٨٩ - ١٩٦ - ٢١٨ - ٢٢٥ - ٢٢٧ - ٢٣٢ -
 - ٢٣٣ - ٢٤١ - ٢٥٣ - ٢٦٣ - ٢٧٤ - ٣٢٥ -
 - ٣٢٦ - ٣٤٠ - ٣٩٦ - ٤٢٨ - ٤٣٠ - ٤٩٣ -
 - ٤٩٦ - ٤٩٩ - ٥٠١ - ٥٠٣ - ٥٠٤ - ٥٠٥ -
 - ٥١١ - ٥١٥ - ٥١٧ - ٥١٨ - ٥١٩ - ٥٢١ -
 - ٥٢٢ - ٥٢٧ - ٥٣٦ - ٥٣٧ - ٥٤٧ - ٥٤٨ -
 - ٥٥٠ - ٥٥٥ - ٥٥٧ - ٥٦٠ - ٥٦٣ - ٥٧٨ -
 - ٦١٥ - ٦١٦ - ٦١٩ - ٦٢٣ - ٦٣١ - ٦٧٧ -
 ٦٧٩ - ٧٣١

الواجبان: ١١١

الواجبان بالفرض: ٢٥٣

الواحد: ١١٢ - ١١٣ - ١٩٨ - ٣٣٤ - ٣٣٥ -
 - ٣٣٧ - ٣٦٥ - ٣٦٩ - ٣٧٠ - ٣٨٧ - ٣٨٨ -
 - ٣٨٩ - ٣٥٤ - ٤٣٦ - ٤٤٧ - ٤٤٨ - ٤٥١ -
 - ٤٥٢ - ٤٥٣ - ٤٥٤ - ٤٥٦ - ٥١١ - ٥١٥ -
 - ٥١٧ - ٥١٩ - ٥٢٦ - ٥٣٥ - ٥٣٦ - ٥٨١ -
 - ٦٠٧ - ٦٦٣ - ٦٦٧ - ٦٦٨ - ٦٦٩ - ٦٧٢ -
 ٦٨٧

الواحد بالخصوص: ٣٨٧ - ٣٨٨

الواحد البسيط: ٤٩ - ١٤٣ - ١٩٦ - ٣٠١ -
 - ٤١٥ - ٤٨٩ - ٥٠٨ - ٥٨١ - ٥٩٢ - ٥٩٩ -
 ٦٠٠ - ٦١١ - ٦٧٨ - ٧٠٨

الواحد بالعموم: ٣٨٧

الواحد بالعموم المفهومي: ٣٨٧

الواحد العددي: ٣٤٨ - ٣٨٩ - ٥٢٣ - ٥٨١ -
 ٥٩٣

الواحد العرضي: ٣٨٩

واحد عموم النوعي: ٣٨٧

نور وجوديه متصله غير قائم: ٥٨٨

نورية نور الأنوار: ٨٥

النوع: ٤٣ - ٦٩ - ١٠٦ - ١٠٩ - ١١٢ - ١١٥ -

١١٩ - ١٢٤ - ١٣٩ - ١٤٤ - ١٦٤ - ١٦٥ -

١٦٦ - ١٦٧ - ١٧٣ - ١٧٥ - ١٨٠ - ٢٨٥ -

٣٠٩ - ٣١٣ - ٣٤٢ - ٣٤٣ - ٣٤٥ - ٣٥٩ -

٣٧٦ - ٣٧٧ - ٣٨٦ - ٣٨٩ - ٣٩٨ - ٤٠٠ -

٤٠١ - ٤٣١ - ٤٣٢ - ٤٩٥ - ٥١٢ - ٥١٨ -

٥٢٢ - ٥٤٦ - ٦٣٨ - ٧٠٣ - ٧٠٧ - ٧١٣ -

٧١٤

الأنواع البسيطة العنصرية: ٧٠٠

الأنواع البسيطة الفلكية: ٧٠٠

النوع الجبروتي: ٣٤

نوع جوديه: ١٨٧

النوع الحقيقي: ٣٥٠

النوع الطبيعي: ٦٨٤ - ٧٢٦

النوع المتبدل: ٣٠١

النوع المتحصل: ٣٤٤

النوع المجرد: ٧١٥ - ٧١٩

النوع المختلف: ٧٠ - ٧١ - ٥١٨

النوع هل يتشخص بالزمان: ٢٠٠

النوم: ٥٨٩ - ٥٩٠

النهاية الشوقيه: ٦٥٥

النيات: ٣٠٠

الواو:

واجب العدم: ٢٤٦

واجب العلة: ٢٧٤ - ٣١٥ - ٣١٦

واجب المعلول: ٣٧٤

واجب الوجود: ٣٤ - ٤٧ - ٥٢ - ٦٤ - ٧٥ -

- ٣٩٢ - ٣٩٩ - ٤٠٠ - ٤٠١ - ٤٠٢ - ٤٤٩ -
 ٥٠٤ - ٥٠٥ - ٥٢٢ - ٥٣٤ - ٥٤٩ - ٥٦٢ -
 ٥٦٣
 الوجوب بالاختيار: ٦٢٠
 الوجوب بالغير: ٦٤ - ٩٩ - ٢٥٠ - ٢٥٢ -
 ٢٥٧ - ٢٧٢ - ٢٧٦ - ٢٧٢
 الوجوب بالقياس: ٢٥٠ - ٢٥١ - ٢٥٢
 الوجوب البتّي: ١٠٩
 الوجوب الذاتي: ٩٩ - ١١٦ - ٢٠٦ - ٢٢٨ -
 ٢٣٢ - ٢٥٢ - ٢٧٦ - ٣٩٥ - ٥٠٢ - ٥٢١ -
 ٥٢٢ - ٥٤٣ - ٥٤٩ - ٦٤٤ - ٦٤٨
 الوجوب السابق: ٢٦ - ٢٦٦ - ٢٧٥ - ٢٧٦ -
 ٤٤٩ - ٥٤٩
 وجوب الوجود بالذات: ٦٤ - ٩٩ - ١٠١ -
 ١٠٢ - ١١٦ - ١٨٥ - ٢٢١ - ٢٥٠ - ٢٥٣ -
 ٢٧٩ - ٢٩٣ - ٣٢٢ - ٣٢٦ - ٣٤٦ - ٣٩٦ -
 ٥١١ - ٥١٨ - ٥٢٣ - ٥٥٨ - ٥٦٠ - ٥٦٩ -
 ٥٧٥ - ٦١٤ - ٦٣٧
 الوجود: ٣٣ - ٣٤ - ٣٦ - ٣٩ - ٤٢ - ٤٣ - ٤٧ -
 ٤٩ - ٥١ - ٥٢ - ٥٣ - ٥٨ - ٥٩ - ٦٠ - ٦١ -
 ٦٢ - ٦٣ - ٦٤ - ٦٦ - ٦٨ - ٧٠ - ٧١ - ٧٢ -
 ٧٣ - ٧٤ - ٧٥ - ٧٦ - ٧٨ - ٧٩ - ٨٠ - ٨١ -
 ٨٢ - ٨٣ - ٨٤ - ٨٥ - ٨٦ - ٨٧ - ٨٨ - ٨٩ -
 ٩٠ - ٩١ - ٩٢ - ٩٤ - ٩٨ - ٩٩ - ١٠٠ - ١٠١ -
 ١٠٢ - ١٠٣ - ١٠٤ - ١٠٦ - ١٠٧ - ١٠٨ -
 ١٠٩ - ١١٠ - ١١١ - ١١٣ - ١١٥ - ١١٧ -
 ١١٨ - ١١٩ - ١٢١ - ١٢٣ - ١٢٧ - ١٣١ -
 ١٣٢ - ١٣٣ - ١٣٦ - ١٤٠ - ١٤١ - ١٤٢ -
 ١٤٣ - ١٤٤ - ١٤٥ - ١٤٦ - ١٥١ - ١٥٢ -
 ١٥٣ - ١٦٦ - ١٦٧ - ١٧٠ - ١٧١ - ١٧٢ -
 الواحد في العين: ٥٣٧
 الواحد في الكثير: ٥٩٨
 الواحد القهار: ٥٩١
 الواحد المتعدد: ٥١٢ - ٥٧٢ - ٦١٥
 الواحد النوعي: ١١٢ - ٣٠٧ - ٣٧٩ - ٣٨٦ -
 ٣٨٧
 الواحدة السرمدية: ٦٢٥
 الواردات القلبية: ٤٤٣ - ٦٨٣
 الواسطة بين القديم والحادث: ٦٧٦
 الواسطة بين الموجود والمعدوم: ١٨٤ - ١٨٥ -
 ١٨٦ - ١٨٧
 الواسطة في الاثبات: ٦١ - ٣٤٥ - ٥٠٤
 الواسطة في الثبوت: ٦١ - ٣٤٥ - ٣٦٤ -
 ٣٦٥ - ٣٨٠ - ٥٠٤ - ٥٠٥
 الواسطة في الحال (الحال الواسطة بين
 الوجود والعدم): ١٨٥
 الواسطة في العروض: ١٤٠ - ١٧٤ - ٣٣٨ -
 ٣٤٦ - ٣٨٦ - ٣٨٧ - ٣٨٩ - ٥٠٤ - ٥٠٥ -
 ٦٢٦
 الواهب: ٣٣ - ٣٩ - ٤٠ - ٢٣٣ - ٢٧٧ - ٥٦٢ -
 ٣٧٩ -
 وجدان: ٩٣
 وجدان الحسن: ٥٩٧
 وجدان العقل: ٥٩٧
 الوجوب: ٧٣ - ٧٥ - ٨٢ - ٩٨ - ٩٩ - ١٠١ -
 ١٠٣ - ١١١ - ١١٧ - ١٥٦ - ١٦٦ - ١٦٩ -
 ١٨٤ - ٢١١ - ٢٢٣ - ٢٢٨ - ٢٣٢ - ٢٣٥ -
 ٢٣٧ - ٢٣٩ - ٢٤٢ - ٢٤٣ - ٢٤٤ - ٢٤٥ -
 ٢٤٦ - ٢٤٧ - ٢٥٠ - ٢٥١ - ٢٥٧ - ٢٧١ -
 ٢٧٢ - ٢٧٣ - ٢٧٤ - ٢٧٦ - ٣١٧ - ٣٨٤ -

الوجود الازلي: ٢٩٤ - ٥٥٢ - ٥٩٥ - ٦٠٦ -	١٨٥ - ١٨٤ - ١٨٣ - ١٨٢ - ١٧٧ - ١٧٣
الوجود الاستقلالي: ١٢٣ - ٢٣٩ -	١٩٦ - ١٩٥ - ١٨٩ - ١٨٨ - ١٨٧ - ١٨٦
الوجود الاسمائي: ٢٢٥ -	٢٠٤ - ٢٠٣ - ٢٠٠ - ١٩٩ - ١٩٨ - ١٩٧
وجود الاضافي الاشرافي: ٥٤٧ -	٢٢٣ - ٢٢٠ - ٢١٧ - ٢١٣ - ٢٠٨ - ٢٠٥
الوجود الافاقي: ٨٢ -	٢٣١ - ٢٢٨ - ٢٢٧ - ٢٢٦ - ٢٢٥ - ٢٢٤
الوجود الامكاني: ٢٦٢ - ٥٢٩ - ٦٠١ - ٦٢٦ -	٢٤٦ - ٢٤٢ - ٢٤٠ - ٢٣٤ - ٢٣٣ - ٢٣٢
الوجود الانتزاعي العقلي: ١٠٧ - ١٧٣ -	٢٦٤ - ٢٦١ - ٢٦٠ - ٢٥٨ - ٢٥٧ - ٢٥٥
الوجود الانفسي: ٨٢ -	٢٨١ - ٢٧٤ - ٢٧٢ - ٢٦٩ - ٢٦٦ - ٢٦٥
الوجود الأنور: ٥٨٣ - ٥٩٤ -	٣٠٩ - ٣٠٨ - ٢٩٠ - ٢٨٩ - ٢٨٦ - ٢٨٥
الوجود البسيط: ٦٠ - ١١١ - ٢١٧ - ٢٢٣ -	٣٣٥ - ٣٣٤ - ٣٣٣ - ٣٢٦ - ٣١٧ - ٣١٠
٢٢٩ - ٣٣٣ - ٣٦٢ - ٣٩٥ - ٥٧٥ -	٣٤٧ - ٣٤٦ - ٣٤٥ - ٣٤٣ - ٣٤١ - ٣٤٠
٥٨٦ - ٥٩٣ - ٥٩٨ - ٦٠٠ - ٦١٠ - ٦١٥ -	٣٨٣ - ٣٧٥ - ٣٧٤ - ٣٧٣ - ٣٦١ - ٣٥٨
٧٠٧ - ٧٠٨ -	٣٩٧ - ٣٩٥ - ٣٩٣ - ٣٩٢ - ٣٨٧ - ٣٨٦
الوجود بالمواضع: ٦٢٦ -	٤١٨ - ٤١٤ - ٤٠٩ - ٤٠٨ - ٤٠٥ - ٤٠٢
الوجود التام: ٣٩ - ٦٣٩ -	٤٧٠ - ٤٦٢ - ٤٥٦ - ٤٥٣ - ٤٣٠ - ٤٢٠
الوجود التبعية (التطقلي): ١٤١ - ١٤٦ -	٥١٧ - ٥٠٦ - ٥٠٥ - ٥٠٣ - ٤٩٦ - ٤٨٧
١٤٧ - ١٨٤ - ١٨٥ - ٥٧٥ - ٧٠٧ -	٥٣٢ - ٥٣١ - ٥٢٨ - ٥٢٦ - ٥٢٢ - ٥٢١
الوجود الثاني: ٦٣٦ -	٥٥٩ - ٥٥٤ - ٥٥٣ - ٥٤٨ - ٥٣٧ - ٥٣٤
الوجود الجزئي: ٢١٠ -	٥٧٨ - ٥٧٦ - ٥٧٥ - ٥٧٤ - ٥٧٣ - ٥٧٠
الوجود الحقيقي: ٤٢ - ٤٦ - ٦٥ - ٦٦ - ٦٧ -	٥٩٦ - ٥٩٥ - ٥٩٠ - ٥٨٧ - ٥٨٠ - ٥٧٩
٦٨ - ٦٩ - ٧١ - ٧٥ - ٩٢ - ٩٤ - ٩٥ - ١٤٠ -	٦٢١ - ٦١٩ - ٦١٦ - ٦١٥ - ٦٠٩ - ٦٠٤
١٥٣ - ١٧٣ - ١٧٧ - ٢٧٠ - ٢٩٤ - ٣١٧ -	٦٨٦ - ٦٧١ - ٦٦٦ - ٦٥٤ - ٦٤٩ - ٦٤٣
٣٣٣ - ٣٧٦ - ٣٨٧ - ٣٩٥ - ٣٩٦ - ٤٩٥ -	٧٢٤
٥٠٢ - ٥٠٦ - ٥٢٢ - ٥٢٣ - ٥٤٧ - ٥٥٣ -	الوجود الاتصالي: ٣١٧ -
٥٩٢ - ٦٠٩ - ٦١٥ - ٦٢١ - ٦٤٣ - ٧١٤ -	الوجود الاتفاقي: ٤٢٢ -
الوجود الخارجى: ٦٨ - ٦٩ - ٩٠ - ٩١ - ١١٣ -	الوجود الاتم: ٥٨٣ -
١٢٣ - ١٢٦ - ١٢٩ - ١٣٠ - ١٣١ - ١٣٢ -	الوجود الاثباتي: ١٠٧ -
١٣٣ - ١٤١ - ١٤٣ - ١٤٦ - ١٥٠ - ١٥٢ -	الوجود الاجمالي: ٢٩٠ -
١٥٥ - ١٦٠ - ١٨٣ - ١٨٥ - ١٨٦ - ٢٠٠ -	الوجود الاحاطي: ١٤٣ - ١٤٤ -
٢٠٨ - ٢١٤ - ٢١٥ - ٢٣٢ - ٢٢٩ - ٣٣٣ -	الوجود الاحدي الذات: ٧٠٢ - ٧٠٧ - ٧١٧ -

٣١٧ - ٣٤٤ - ٣٤٥ - ٦٠٩ - ٦٣١ - ٦٦٠	٣٤٠ - ٣٤٢ - ٣٤٣ - ٣٦٤ - ٤٠٨ - ٤٨٧
الوجود الظلماني: ٥٧٨	٥٨٩
الوجود الظلي: ١٣٤ - ١٦١ - ٢٠٨ - ٢١٦ - ٧٠٤	الوجود الخاص: ٤٦ - ٨٩ - ٩٤ - ٩٥ - ٩٦
الوجود الظهوري: ٥٦٦	١٠٠ - ١١٣ - ١١٥ - ١٤١ - ١٤٣ - ١٤٥
الوجود العالي: ٢٩١	١٤٦ - ١٧٤ - ١٨٥ - ٢٢٤ - ٢٢٦ - ٢٣١
الوجود العام: ٦٢ - ١١٢	٢٣٤ - ٢٤٢ - ٢٦٢ - ٢٧٠ - ٢٣٣ - ٣٥٣
وجود العبث: ١١٦	٣٧٤ - ٣٨٠ - ٣٩٧ - ٤٠٩ - ٤٩١ - ٥٠٥
الوجود العددي: ٦٣١	٥٢٢ - ٥٤٧ - ٥٥٩ - ٥٩٠ - ٥٩٣
الوجود المرضي: ٢١٠ - ٥٩٦ - ٢٩١	الوجود الخيالي: ١٢٢ - ١٤٣
الوجود العقلي: ٣٤٣	الوجود الداني: ٢٩١
الوجود العلمي: ١٤٠ - ١٥٦ - ٥٩٨ - ٥٩٩	الوجود الذاتي: ٢٢٥ - ٥٩٥
الوجود العنواني: ٩٥	الوجود الذهني: ٦٨ - ٦٩ - ٨٣ - ٩٠ - ٩١
الوجود العيني: ٨٣ - ٩٣ - ١٢٣ - ١٤٠	١٢١ - ١٢٢ - ١٢٣ - ١٢٤ - ١٢٥ - ١٢٦
١٥٢ - ١٥٣ - ١٦١ - ١٧٣ - ٢١٠ - ٢٤٥	١٢٧ - ١٢٨ - ١٢٩ - ١٣١ - ١٣٢ - ١٣٣
٢٤٦ - ٢٣٥ - ٣٣٦ - ٣٤٠ - ٣٩٤ - ٥٧٦	١٣٤ - ١٣٨ - ١٤١ - ١٤٣ - ١٤٦ - ١٥٢
٦٠٤ - ٦٠٥ - ٦٢٠ - ٦٣٥ - ٦٣٦ - ٧٠٣	١٥٢ - ١٥٣ - ١٥٤ - ١٥٥ - ١٥٧ - ١٥٩
٧٢٢ - ٧٢٦	١٦٠ - ١٦١ - ١٦٥ - ١٨٣ - ١٨٦ - ١٩٩
الوجود العيني التجردي: ٦٠٥	٢٠٠ - ٢٠١ - ٢١٥ - ٢١٩ - ٢٢٧ - ٢٨٠
الوجود العيني المادي: ٦٠٥	٣٩٢ - ٣٩٣ - ٣٩٤ - ٤٦٢ - ٤٨٥ - ٥١٣
الوجود العيني النسبي: ٧١٣	٥٣٧ - ٦٠٤ - ٦٠٥ - ٦١٤ - ٦٣٣ - ٦٣٦
الوجود العيني النوري: ٦٧٣	الوجود الذهني الاتحادي: ٦٠٥
الوجود الغير الازلي: ٢٩٤	الوجود الذهني الارتسامي: ٦٠٥
الوجود الغير القار: ٦٣٥	الوجود الزماني: ٧٢٢
الوجود الغير المحمولي: ٢٣٩	الوجود السابق البسيط الحقيقه: ٥٩٨
الوجود الفعلي: ٢٧٥ - ٤١٦ - ٥٦٥ - ٥٩٣	الوجود السائل: ٢٩٩
الوجود القار: ٦٣٥	الوجود الشخصي: ٧٢١
الوجود الكتبي: ٨٣	الوجود الصمدي: ٤١ - ٤٢ - ٧٣ - ٩٧ - ٩٨
الوجود الكوني: ٧٣٠	١٠٢ - ١١٧ - ١٦٠ - ٢٢٩ - ٢٧٧ - ٣٤٠
الوجود لذاته: ٥٦٣	٤٠٨ - ٥١٥ - ٥٧٢ - ٧٢٠ - ٧٢٥
	الوجود الطبيعي: ١٢٥ - ١٢٩ - ١٩٠ - ٢٩٣

الوجود الفني: ٦٤٩	الوجود لطيفة سرية: ٥٦٦
الوجود المقداري: ٦٣١	الوجود لغيره: ٥٥٢ - ٥٦٣
الوجود المقيد: ١٧١ - ٣٤٤ - ٥٤٨ - ٥٩٠	الوجود اللفظي: ٨٣
الوجود المنبسط: ٤٦ - ٧٣ - ١١٠ - ١٤٦ -	الوجود المادي: ١٢٣ - ٢١٨
١٤٧ - ٢٣٣ - ٢٧٥ - ٢٩٢ - ٢٩٤ - ٢٩٦ -	الوجود المثالي: ٧٠٤ - ٧٠٥
٣٣٣ - ٣٤٠ - ٣٨٨ - ٤٤٨ - ٥٤٧ - ٥٤٨ -	الوجود المجرد: ١٤٧ - ٥٨٦ - ٦٠٢ - ٦٣٠
٥٩٠ - ٥٩٣ - ٦٠٠ - ٦٠١ - ٦٠٢ - ٦٠٦ -	الوجود المجمعول بالذات: ٦٢٥
٦٣١ - ٦٣٥ - ٦٤٤ - ٦٧٣	الوجود المحدود: ٥٤٩
الوجود المنعمر الفاني: ٥٣٧	الوجود المحض: ٦٧ - ٢٢٥ - ٥١٥ - ٥٥٠ -
الوجود النسبي: ١٠٧	٥٥٤ - ٥٨١ - ٥٩١ - ٥٩٦ - ٦٠١ - ٦٠٢ -
الوجود النفسي: ٢٢١ - ٢٢٢ - ٢٣٧ - ٢٣٩ -	٦٠٣ - ٦٣٧ - ٦٧٧
٢٤٠ - ٢٧٣ - ٥٦٤	الوجود المحمولي: ٢٣٩ - ٢٤٠
الوجود الواحد: ٣٧٠	الوجود المحمولي الغير الناعتي: ٢٣٩
الوجود الواحد الابدئي: ٧٢٧	الوجود المحمولي الناعتي: ٢٣٩
الوجود الواسع العلمي الوجودي: ٦١٠	الوجود المرتبة: ٦٧٧
وجود الوجود: ٣٣٤	وجود المرسل البسيط: ٥١١ - ٥٥٣
الوجودات الخارجيه الخاصه: ١٤٢	وجود المرسل الغير المقيد: ٥٠٢ - ٥٠٣
الوجودات الخارجيه و الذهنية سافله: ١٢٦	وجود المركب: ١٠٨
الوجودات الخارجيه و الذهنية العاليه: ١٢٦	الوجود المشكك (التشكيك الوجود): ١٨١
الوجودات الخاصه الامكانيه: ٥٠٤	الوجود المشهوري: ٤٩٥
الوجودات الذهنية السافله: ١٢٦	الوجود المصدري: ١٠٧ - ٢٢٨
الوجودات الذهنية العاليه: ١٢٦	الوجود المضاف: ٥٩٣ - ٥٩٨ - ٥٩٩ - ٦٣٧ -
الوجودات الطوليه: ٦٠٨ - ٢٩١	٦٧٣
الوجودات لايزالية: ٦٠٠	الوجود المطلق: ٤٢ - ٧١ - ٩٤ - ١٠٠ - ١١١ -
الوجودات المتكثره: ٤١٦	١١٤ - ١١٧ - ١٧١ - ١٧٥ - ٢٢٢ - ٢٢٣ -
الوجودات المجازيه: ٦٢٢	٢٣٩ - ٢٣٦ - ٣٤٠ - ٣٤٦ - ٥٠٣ - ٥٠٤ -
الوجودات المحيطه الثابته الواحدة: ٦٣٦	٥٩٠ - ٥٩٣ - ٦١٩ - ٦٢٢ - ٦٤٥ - ٧٢١ -
الوجودات الناقصه: ٥٠٤	٧٣١
الوجودات النوريه: ٢٧٦ - ٥٦٥ - ٥٦٦	الوجود المعنوي: ٩٥
وجه الله: ٣٦ - ٤٤ - ٤٦ - ٧٦ - ٢٦٤ - ٢٩٧	الوجود المفارق: ٦٨٦

٦٨٩ - ٦٧٠	- ٧١٤ - ٦٠٢ - ٦٠١ - ٥٢٥ - ٥٠٣ - ٣٠٠ -
الوحدة الجنسية: ٢٩٩ - ٢٨٨	٧٢٥
وحدة الجهة: ٣٩٩	الوجه الى الرب: ٦
الوحدة الحقه الحقيقيه: ١٠٠ - ١٠٢ - ١١٠ -	الوجه الى النفس: ٦٢٢
١١٢ - ١١٥ - ١٧٥ - ٣٤٨ - ٣٦٧ - ٣٦٨ -	وجه الرؤيه: ٦٠٩
٣٦٩ - ٣٨٦ - ٣٨٧ - ٣٨٨ - ٣٨٩ - ٤١٧ -	وجه الشتي: ٩٥
٤٤٨ - ٤٤٩ - ٤٥٤ - ٥١٥ - ٥٢٦ - ٥٧٢ -	وجه العروض: ٣٤٥
٥٨١ - ٥٧٨ - ٥٨٣ - ٥٨٩ - ٥٩٣ - ٦٠٠ -	وجه القصد: ٦٠٩
٦٢٦ - ٦٤١ - ٦٧٠ - ٦٩٢ - ٧٢٦	وجه الوصول: ٣٤٥
الوحدة الحقه الظليه: ٥٢٣	الوحدات الثمانيه: ٣٩٢ - ١٣٨
الوحدة الحقه الواحدة: ٧٩	الوحدات المشهوره: ١١١
الوحدة الحقيقيه: ٣٨٦	الوحدة: ٦١ - ٦٣ - ٦٤ - ٦٥ - ٧٠ - ٧١ - ٧٤ -
الوحدة الحقيقيه المشككه: ٧٩ - ٥١٧ -	٧٥ - ٧٦ - ٧٧ - ٨٨ - ٩٢ - ٩٦ - ١٠٩ -
وحدة الحمل: ١٥٥	١١٠ - ١١١ - ١١٦ - ١١٧ - ١١٩ - ١٢٦ -
وحدة الزمان: ٢٦٩ - ٢٧٠ - ٣٩٩ -	١٢٧ - ١٣٩ - ١٤٣ - ١٤٧ - ١٥١ - ١٥٢ -
الوحدة الشخصيه: ٢٠٠ - ٣٠٠ - ٤٥١ -	١٥٩ - ١٧٥ - ١٧٩ - ١٩٧ - ٢٢١ - ٢٢٩ -
٧٢٧ - ٧١٤	٢٣٨ - ٢٦٧ - ٢٩٥ - ٢٩٦ - ٣١٠ - ٣٢٥ -
الوحدة الشخصيه العديديه: ٢٩٩ -	٣٣٦ - ٣٦٢ - ٣٦٥ - ٣٦٨ - ٣٨١ - ٣٨٣ -
وحدة الصنع و الصانع: ٢٧٧	٣٨٤ - ٣٨٥ - ٣٨٧ - ٣٨٨ - ٣٩٠ - ٣٩١ -
الوحدة الضروريه: ٦٠٧	٣٩٢ - ٤٤٦ - ٤٧٠ - ٥٠٨ - ٥١٠ - ٥١١ -
الوحدة العديديه: ٣٨٨ - ٤٤٨ - ٥١٦ - ٥٨١ -	٥١٦ - ٥١٧ - ٥١٩ - ٥٢٠ - ٥٢١ - ٥٢٣ -
٥٨٩ - ٦٧٠ - ٧٢٧	٥٣٢ - ٥٣٦ - ٥٣٧ - ٥٤٣ - ٥٥٣ - ٥٧٤ -
الوحدة العدميه: ١١٠	٥٨٣ - ٥٨٧ - ٥٩١ - ٥٩٦ - ٥٩٧ - ٦٠٠ -
الوحدة العرضيه: ٣٨٨	٦١١ - ٦٢٢ - ٦٣٠ - ٧٠٧ - ٧١٢ -
الوحدة العينيه: ٣٨٧	الوحدة الاتصاليه: ٣١٣
الوحدة الغير الحقيقيه: ٣٨٦	الوحدة الاجتماعيه العلميه: ٣٦٨
الوحدة في الكثرة: ١٠٩ - ١٥٠ - ١٥١ -	الوحدة التامه: ٥٩١
١٨٠ - ٥٧٣ - ٥٨٦ - ٥٩٣ - ٥٩٨ - ٦٠١ -	الوحدة التنزيهيه: ٥١٥
٦٢٠ - ٦٢٦ - ٦٢٦ - ٧٢٦	الوحدة الجمعيه: ١١٠ - ١٢٥ - ١٣٩ - ٢٨١ -
وحدة القوه: ٧٠١	٣٤٠ - ٣٦٨ - ٤١٧ - ٥٧٦ - ٦٣٦ - ٦٤٩ -

وغاء العدم: ٢٩٢	الوحدة القيومية: ٣٨٨
وغاء الوجود: ٢٩٢	وحدة الماهية: ٨ - ٩٠ - ٩١ - ١٧٤ - ٣٦١ -
الولاية: ٣٦ - ٤٧	٣٩٧
الولاية التكوينية: ٤٧	الوحدة المتقدمة: ١١٢
الولاية المطلقة: ٤٧ - ٤٨	وحدة المجل: ٣٩٩
السوهم: ٦٥ - ١٩١ - ٢١٩ - ٢٩٣ - ٣٨٩ -	الوحدة المطلقة: ٦٢
٤١٦ - ٤١٧ - ٤٨٨ - ٥٣٧ - ٥٨٣ - ٥٨٥ -	الوحدة النورية: ٦٢
٥٨٩ - ٥٩٩ - ٦٩٠ - ٧١١	الوحدة النوعية: ٣٨٨
	وحدة الوجود: ٧٤ - ٧٦ - ٩١ - ١٠٥ - ١١٢ -
الهاء:	١١٥ - ١١٧ - ١٤٧ - ١٥٠ - ١٥٢ - ١٥٥ -
الهاهوت: ٢٩٠	١٧٧ - ٢٣١ - ٣٤٢ - ٣٤٥ - ٣٩٠ - ٣٩١ -
الهداية: ٣٦ - ٣٧ - ٤٨ - ٤٨٦	٣٩٣ - ٥٨٣ - ٦٢٢ - ٦٢٦ -
الهداية التكوينية: ٤٨	وسائط الفيض: ٥١٥ - ٥٣٢ - ٦١٠ - ٦٦٦ -
هل البتية: ٣٩٤	٧٣٠ - ٧٠٧
هل البسيطة: ٦١ - ١٧١ - ٢٣٩ - ٢٤٠ - ٣٣٠ -	الوسط: ٣٢٢ - ٣٦٤ - ٤٥٤ - ٥٨٢ - ٦٧٧ -
٣٣١ - ٣٩٤ - ٥٠٢ -	٦٨٢ - ٦٧٨
هل الغيريتية: ٢٠٨ - ٣٩٤	الوصف بحال المتعلق: ٣١٠ - ٥٠٥ -
هل المركبه: ٦١ - ١٧١ - ٢٢٢ - ٢٤٠ - ٣٣٠ -	الوصف العنواني: ٥٥٩ - ٣٦٥ -
٣٣١ - ٣٩٤ - ٣٩٥ -	الوضع: ٨٠ - ١١٢ - ٣٠٩ - ٣٢٣ - ٣٤٤ -
الهلية: ٥٠	٣٧٦ - ٣٨٦ - ٣٨٧ - ٣٨٩ - ٤٦٧ - ٤٦٨ -
الهندسه: ٤٧٧	٤٩٠ - ٤٩٢ - ٤٩٥ - ٦٣٢ - ٦٣٦ - ٦٣٨ -
الهو هويه: ١٣٥ - ٣٩٠ - ٣٩١ - ٣٩٢ - ٣٩٩ -	وضع الاقتران: ٤٤٢ - ٤٤٣ -
٤٧٦ -	الوضع التخصصي: ٣٢٣
الهواء: ١٣٤	الوضع الخاص: ٤٤٣
الهوية الشخصية: ١٠٠	الوضع الرتبي: ٤٤٣
الهوية العينية: ١٧٣	الوضع الزماني: ٤٤٣
هوية النفس: ٦٢٤	وغاء الاعيان الخارجيه المادية: ٧٢٣
الهيئات الحسيه: ٦٩٧ - ٧٢٤ -	وغاء الدهر: ٣١٥ - ٣١٧ - ٧٢٢ - ٧٢٤ -
الهيئات المعنويه: ٦٩٧	٧٢٦
الهيئات النورية: ٦٨٦	وغاء السيات: ٢٨٩ - ٢٩٩ -

الهيولى الجسميه: ١٦٤ - ٣٢٣ - ٤٦٢	الهيئة: ٣٩ - ٤٩٠ - ٤٩١
الهيولى المبهمة: ١٣٤	الهيئة التركيبية الاعتبارية: ٤٥٤
الهيولى المتنوعه: ١٦٤	الهيئة النورية: ٧١٤
الهيولى الواحده: ٣٨٩	هياكل الممكنات: ٦٠١
	الهيئة الاحاطيه: ٤٩٢
الياء:	الهيولى: ٤٢ - ٥٠ - ٨٠ - ١٢٦ - ١٣٥ - ١٤٩
يترك مايشاء: ٦١٧	- ١٥٠ - ٢٠٣ - ٢٠٤ - ٢٨٠ - ٢٨١ - ٣٥١ -
يد الغيب: ٣٠١	- ٣٧٠ - ٣٧٥ - ٣٧٧ - ٤٣٧ - ٤٣٩ - ٤٦١ -
يدالله: ٣٢٥ - ٤٤٨ - ٥٢٤ - ٥٩٤	- ٤٦٢ - ٤٧٣ - ٥٠٥ - ٥١٣ - ٥١٩ - ٥٨٢ -
يغيب ذاته عن ذاته: ٦٨٨ - ٦٨٩	- ٦٦١ - ٦٦٤ - ٦٦٦ - ٦٦٧ - ٦٦٩ - ٦٧١ -
يفعل مايشاء: ٦١٧	٦٧٣ - ٧٢٥
يقظه: ٧٢٠	الهيولى الأولى: ١٦٤ - ٣٢٣ - ٤٣٧ - ٤٦٢ -
اليقين: ٣٧ - ٤٩ - ٥٠ - ٤٧٧ - ٥٧٠	٦٢٤
يوم القيامة: ٢٠٤ - ٦٦٥	الهيولى الأولى الشخصيه: ٤٣١
اليوم المنشور: ١٥٣ - ٢٠٤	الهيولى الثانيه الجنسيه: ٤٣١

الإستدراك

هذه الحواشي سقطت من الجزء الأول من الكتاب، نذكرها ههنا استدراكاً:

١. قولنا: البين سم

البين المفارقة، قال الشاعر:

قفي قبل و شك البين يا ابنة مالك
ولا تحرميني نظرة من جمالك

(الثالثي المنتظمة، ص ٢٥، ط ناصرى و ص ١٦٣، ط ١، نشر ناب.)

٢. قولنا: و إن اريد مطلق الجسم

إذ يشمل مطلق الجسم الحيوان والجسم النامي لا الانسان مثلاً بقريئة المقابلة

(الثالثي المنتظمة، ص ٢٥، ط ناصرى و ص ١٦٤ ط ١، نشر ناب.)

٣. قولنا: و الحكم و زيف بأنه يقتضي

إن قيل: الدوران في المعلول بنحو الكاشفية، قلنا: كون التأليف أو الإسكار مثلاً

والحدوث أو الحرمة معلولاً أوّل الكلام، فالكاشفية فرع المعلولية و أمّا نقض الدوران

بالجزء الأخير من العلة التامة مع أنه ليس بعلة كما في «شرح حكمة الاشراق» و «شرح

الشمسية»، ففيه أنه لو سلم أنه ليس بعلة فهو موجب وسبب، كيف وقد يعرف السبب

بالجزء الأخير من العلة التامة؟

(الثالثي المنتظمة، ط ناصرى، ص ٨٥ و ص ٣١٣ ط ١، نشر ناب.)

- 121-Mantiq al-Mashriqeyin va Al-Qasidat al-Muzdavajah Fi-al-Mantiq, Avicenna, pp.2-18, 2nd edition Maktabat Marashi Najafi.
- 122-Mantiq va Mabāhith-i Alfāz, by Dr. Mahdi Muhaghegh and Toshihiko Isutsu, the commentary of Elegy of Asrār al-Hikmat. p.107, 1st edition, 1353 A.H. McGill Institution Canada-Tehran University.
- 123-Ibid., p.311.
- 124-The late Sayyed Hebat al-Din Shahristāni, compiled the book of «فيض الباری فی اصلاح منظومة السيزواری» and some other compilations which for weakness poetial compensation of Sharh-i Manzūmah was written.
- 125-In the days of us some book like: «Bidāyat al-Hikmah» and «Nihāyat al-Hikmah» compiled by the late Allāmah Tabātābaei and «Tuhfah-i Hakīm» compiled by the late Compani and etc.can never replace Sharh-i Manzūmah, because recent books in regard to basis are rather agreeable to Scholasticism than Speculative Gnosticism and do n't include most of opinions and subjects of Sharh-i Manzūmah like: Ethics, Resurrection, Soul etc.
- 126-Even in Malik Library of Tehran that individual means of Hāji and his library is keeping we find nothing.
- 127-Sharh Manzūmah(Mantiq section), p.36, ed Nasiri.
- 128-Sharh-i Manzūmah(Hikmat section) p.362.
- 129-Sharh Manzūmah (Mantiq section) Marginal notes, p.11,Nāsiri's Print.
- 130-Sharh Asmā al-Husnā, Hājj Mullā Hādi Sabzawāri, pp.36-37, ed. Nāsiri.
- 131-Sharh Manzūmah (Hikmat section), p.361, ed. Nāsiri.
- 132-In marginal notes on Asfār, vol 6, p.206, says that does n't have the marginal notes (al Taaliqāt) of Avicenna, and on p.66 of this volume points out to the absence of Davāni's works and Sayyed Sadr al-Din Shirāzi and on the margin of Asfār, vol 1, p.99, acknowledges that does n't have Avicenna's «Risālah Mubāhithat» .
- 133-Sharh-i Asmā al-Husnā, Hājj Mullā Hādi Sabzawāri, p.70, ed. Nāsiri.
- 134-Ibid., p 32.
- 135-Ibid., p.30 and 132.
- 136-Ibid., p.108.
- 137-Ibid., p.33.
- 138-Ibid., p.5.
- 139&140-Ibid., p.47.
- 141-Ibid., p.12 and 47.
- 142-Badāye al-Hikam, Āqā Ali Mudarres Zunūzi, p.276. Nāsiri's Press.
- 143-Shawāriq al-Ilhām, Abd al-Razzāq Lāhiji, vol 1, p.41 Intisharat-i Mahdavi Isfahān.
- 144-With God's grace, we will print this book in a new method and resrarch, some of it's elementary works have been done.
- 145-Among them in the book «Tārikh-i Hukamā va Orafā-i Mutaakhhirin-i Mullā Sadrā» compiled by Mr.Manūchehr Sadūqi Suhā, about 36 comentaries and marginal notes have been mentioned.
- 146-like Khud Āmūz Manzūmah, translated and commentated by Sheikh Jaafar Zāhidi, this book have been printed, and translated and with Commentary of Āqā Sayyed Radi Shirāzi is un printed. And translation of Mantiq-i Manzumah named, «Method of Thinking» translated by Myrtir Dr.Muhammd. Mufatteh and Persian Commentary of Imām Khumeini on Manzūmeh.

- 37&38-This subject is mentioned by Edward Brown, traditionally from Mirzā Asadallāh Sabzawāri "immediate student of Hakim" in the book of «A Year Amongst The Persians».
- 39-Majmūah Rasāil Hakim Sabzawāri, Sayyed Jalāl al-Din Āshtiyāni , preface, p.72 ,2nd edition Anjuman-i Hikmat va Falsafah-i Iran.
- 40-Khadamāt-i Mutaqabil-i Islam va Iran, Murtāda Mutahhari, p.604,Sadra Publications.
- 41-Majmūah Rasāil Hājj Mullā Hādī Sabzawāri, Sayyed Jalāl al-Din Āshtiyāni, preface, p.77,2nd edition , Anjuman-i Islami-i Hikmat va Falsafah-i Iran
- 42- Divān Hājj Mullā Hādī Sabzawāri, preface of Murtadā Mudarresi Chahārdihī, p.15 and Tārikh-i Ravābit-i Iran va Iraq from the same author.
- 43-Majmūah-i Rasāil-i Hājj Mullā Hādī Sabzawāri, Sayyed Jalāl al-Din Āshtiyāni, preface, p.68, 2nd edition.
- 44-Ibid., p.68.
- 45-Ibid., p.71.
- 46&47&48 -Ibid. p.74.
- 49-Ibid., p.75.
- 50-Ibid., p.76.
- 51-Ibid., p.78. Martyr Murtadā Mutahhari, has made a mistake his place of teaching with his name, Khadamāt-i Mutaqābil, p.604.
- 52-Ibid., p.78.
- 53-Ibid., p.79.
- 54-Ibid., p.81.
- 55&56-Ibid., p.82.
- 57&58-Majmūah-i Rasāil-i Hājj Mullā Hādī Sabzawāri, Sayyed Jalāl al-Din Āshtiyāni, preface, 3rd edition ,p.56 Sāzmān-i Awqāf-i Khurāsān.
- 59-Ibid., p.56.
- 60-Ibid., p.56.
- 61-Tārikh-i Hukamā va Orafā-i Mutaakhhirin-i Sadr al-Mutaallihin, Manūchehr Sadoūqi Suha, p.120, Anjuman-i Hikmat va Falsafah-i Iran.
- 62-78-Ibid., pp.120-128,
- 79-98-Ibid., pp.120-128,
- 99-111-Ibid., pp.120-128, some of them have been mentioned in the book of "Nuqabā al-Bashar va al-Kerām al-Bararah "of Āqā Buzrg-i Tehrāni.
- 112-A History of Muslem Philosophy, Mian Muhammad Sharif, The article of Dr. Sayyed Hossein Masr, vol 4, p.142, translated by Markaz-i Nashr-i Dānishgāhi,1370 A.H. .
- 113-Sharh-i Manzuomah (Hikmat section), vol 2, p.130, this edition.
- 114-Taaliqah bar Asfār, vol 2, p.222, 3rd edition, Beirut.
- 115-Sabk Shenāsi, Muhammad Taqi Bahār, vol 3, p.393, 5th edition, Amir Kabir Publications.
- 116-Sharh-i Manzūmah (Hikmat section) vol 2, p.289, this edition.
- 117-Majmūah-i Rasail-i Hājj Mullā Hādī Sabzawāri, Sayyed Jalāl al-Din Āshtiyāni, preface, 3rd edition, p.56.
- 118-Sharh-i Manzūmah (Hikmat section), p.92, Nāsiri's edition.
- 119- Rayhanat al-Adab, vol2, p.427, Bookshop of Khayyām.
- 120-Tārikh-i Tebb dar Irān-i Pas az Islām, Dr.Mahmūd Najm Ābādi, p.553, 2nd edition, Tehran University.

- *A short biographical sketch of his
- 23-The biography of Brown is written in detail in the preface of the book (A Year Amongst The Persians) and also mentioned in Majallah-i Irānshar , 4th year , No 2 ,the article of late Prof. Allāmah Qazvini that has written in «his twenty- articles book» as well , and also the preface of «A literary history of Persia», 1st, 2nd, 3rd and fourth volumes and the article of Mujtabā Minuvi in Majallah-i Rūzegār-i Now, vol, 1, No 2.
- 24-A Year Amongst Iranian , Edward Brown , p.135 ,translated by Dhabihallah Mansūri , Kanūn Marifat Publication.
- 25-The Literary History of Iran ,Edward Brown , vol 4, p.307,translated by Rashid Yasimi , Ibn-i sinā Publications.
- 26-Besides the said books we can name:Letters from Tabriz, translated by Hasan Javādi,Khārazmi Publication,and History of Islamic Medicine,translated by Masūd Rajab Niā, Bungāh-i Nashr va Tarjumah-i Kitāb ,and History of Iran Revolution,translated by Ahmad Pazhūh, Bungāh-i Nashr va Tarjumah-i Kitāb.
- 27-The Development of Metaphysics in Iran. Muhammad Iqbāl Lahūri,p.129,translated by Dr.Amir Hossein Ārian pūr, Amir Kabir Publications.
- 28-Jashn Namāh-i Henri korbin,under the supervision of Dr. Sayyed Hossein Nasr,The preface pp.2-27, Publication of McGill University, Muntral Canada and Anjuman-i Hikmat va Falsafah. 1356 A.H. on the occasion of seventieth anniversary of Korbin's life.
- 29-About the development of mental change of Henri Korbin see the book «Henri Korbin, Horizons of Moral Melitation in Islam of Iranian», Dariūsh Shāyegān, translated by Bāqir Parhām, Āgāh Publications 1371 A.H.
- 30-Whereas, most scholars and great men of Shiite from the beginning of the existence of Religious Schools have tried for teaching and compilation of Rational sciences such as:Sayyed Murtadā Aalam al-Hudā who has written Al-Dhakhirah,Sheikh Al-Tāyefah Tūsi Tamhid al-Osūl,Sheikh Sadūq and Kulayni have compiled their writings like: The method of dialecticians (Mutakallimin) also Sheikh Mufid half of his works (about 172 according the index of Sezgin), Khājah Naṣir al-Din Tūsi his most writings and Allāmah Helli some of his writings,have written in Speculative Theology and Rational Sciences. After Safaveyyah period, most scholars have had both Rational and Traditional Sciences that aren't countable and only there were few one who did n't teach and didn't have any compilation in a special field.
- 31-HISTOIRE DE LA PHILOSOPHIE ISLAMIQUE(deuxieme partie) HENRY CORBIN, Paris,vol 2, p.187, translated by Dr. Javad Tabātabāei, Kavir Publication, 1370 A.H. .
- 32-The Fundamental Structure of Sabzawāri's Metaphysics by, Prof. Toshihiko Izutsu, translated by Dr.Sayyed Jalāl al-Din Mujtabavi, Publications of McGill University of Canada,Tehran Unversity.
- 33-Among them is, God and Human in Quran, translated by Ahmad Ārām, Shirkat-i Intishār, and, Mafāhim-i Akhlāq-i Quran, translated by Faridūn Badrah-i.
- 34-A History of Muslem Philosophy, Miān Muhammad Sharif, vol 4, p.129, translated by A group of translators, Markas-i Nashr-i Dānishgāhi 1370 A.H. .
- 35- « فلاسفة الشيعة حياتهم وآراءهم ، العلامة الشيخ عبدالله نعمت » , p.621, Dar al-Fikr al-Iubnani, Beirut. This book recently translated in Persian.
- 36-Majmūah Rasāil Hājj Mullā Hādī Sabzwāri, Sayyed Jalāl al-Din Ashtiyāni, preface, p.53, 3rd edition,Sāzman-i Awqāf-i Khurāsān 1370 A.H. .

- age of Holy Shrine of Imām Ridā with my friends for meeting of Hāji went to Sabzawār , after meeting Hāji summoned me to a corner and said: Leave that secret work. Mr. Abu al-Hasan Shaarāni directly from him in preface of *Asrār al-Hikam* (p.20 , Islāmiah Publications) has said this subject. Other wonders have been rated from him by Gubineau and Brown as well.
- 8-In the preface of *Asrār-al Hikam* and tractate of *Hedāyat al-Tālibin* he has very praised Nāsir al-Din Shāh.
- 9-Especially in the most subject of the Special Idea of Theology such as: God's Knowledge , Obtaining of Rational Multiplicity , Platonic Ideas and the Principle of the Higher Possibility by method of Illuminationists is walked.
- 10-Sharh Manzūmah , Section(Ghurar) of Subjective Existence, p.38 , Nāsiri's print.
- 11-Sharh-i Manzūmah , p.105 , Nāsiri's edition and *Taaliqah-i Asfār*, vol 6, p.169 3rd edition, Beirut.
- 12-And 13-Sharh Manzūmah , p.163 , Nāsiri's Print .
- 14-Like: Hakim Āqā Ali Mudarres in *Badāye al-Hikam* etc.
- 15-Like Immediate Knowledge in the opinion of peripatetics which is differentiable. See. *Sharh Manzūmah* , pp.488 this print and 142 Nāsiri's Print.
- 16-*Les Religions Et Les Philosophies Dans L'Asie Central*, Conte de Gobineau, p.88 translated by Humayūn FarahVashi.
- 17-The Development of Metaphysics in Persia, Muhammad Iqbāl Lāhūrī, p.130 , translated by Dr. Amir Hossein Āriānpūr, 4th edition, Amir Kabir Publications. Apparently Iqbāl hasn't seen the other works of Hāji except *Asrār al-Hikam*. In this book there is no subject that contains Iqbāl's opinion. The acceptance of some principles of Platonic philosophy such as: Platonic ideas does n't allocate to Hāji, on the contrary befor Mullā Sadrā in Sheikh Ishuāq's works Like *Ideas In Suspense* is seen, *Majmūah Musannafāt-i Sheikh Ishrāq* vol 2, p.230). It is interesting that Late Sabzawāri in «*Asrār al-Hikam*» (p.294, corrected by Allāmah Shaarāni) has written a section on rejection of Platonic Metempsychosis Theory. Also Mullā Sadrā in the subject of Soul in *Asfār* (vol 9 ,section 8, p.2, 3rd edition) has discussed in detail.
- 18-If we mention this difference exactly needs a separate article and needs drawing and regulating of comparative tables, to specify the detailed affairs, for example: In *General Principles* Hāji first has discussed the subject of Making (Jaal) and then about the Three matters and their commentaries and has preferred the subject of Substances to Accidents, wherease, Mullā Sadrā has done vice versa, and there are tens of cases that we in our footnotes have mentioned in most sections (Ghurarhā)
- 19-Akhund Mullā Sadrā all over of *Asfār* from time to time has deviated from the main subject, thus, some one forgets the main subject , for example: The first section of saventh mawghef (station) from the third Sefr (book) that belongs to the word of God (Bāri) *Asfār* , vol 7, pp.2-54 , 3rd edition) has brought many subjects (about fifty pages) which directly does n't relate to the title but Hāji's method was different.
- 20-Sharh-i Manzūmah (al-Laāli Muntazamah), vol 1, p.156, ed. Nāb Publication.
- 21-Ibid, p.130.
- 22-*Les Religions Et les philosophies Dans L'Asie Central* Conte de Gobineau , p.88, translated by Humayūn Farahvashi.

willes. This introduction was translated into English by my dear friend Mr. Mahdi Ziāei Zehān whom I thank him very much, and also thank Mrs. Hājar Hosseini for mentioning some points in English translation.

والعاقبة للمتقين

Qum, Shahrivar 1371 A.H.

August 1992

Masūd Tālebi

NOTES

- 1- Al Sahifat al-Sajjādyah al-Jāmeah, corrected and researched by Muhammad Bāqir Abtahi, sermon 1, P. 17, Institution of al-Imām al-Mahdi (peace be upon him), 1st edition, 1411 A.H.
- 2- This congress will be held by «Anjuman-i Hikmat va Falsafah-i Irān» and «Tarbiat Moalim University of Sabzawār» on Mehr 1372.
- 3- We have extracted biography of Hāji from the following Sources: 1- Matla al-Shams, Muhammad Hasan Khān Sani al-Dawlah (Etemād al-Saltanah vol 3, p.984, Publications of Yasāvuli, Farhangsarā-ye Tehrān. 2- Taaliqah-i Haydaji bar Manzūmah, preface of the new edition, pp.4 -7 , Aalami Institution , Tehrān, 1365 A.H. 3- MaJmūah Rasāil-i Hāji Mūlla Hādi Sabzawāri, Sayyed Jalāl al-Din Ashtiyani, Preface, p.39, 2nd and 3rd editions, Anjuman-i Hikmat va Falsafah-i Irān and Edārah-i Aawqāf-i Khurāsān. 4 - Majallah-i Yādegār, 1st year, No 2 p.45, the article of Dr. Qasim Ghani. 5- Rayhānat al-Adab, Mudarres Tabrizi , vol 2 , p.422 , Khayyām Bookshop . 6- A Year Amongst The Persian Edward Brown , p.133 translated by Dhabih Allāh Mansūri , Published by Kānūn-i Maarifat , 7- Tārikh-i Hukamā va Orāfā-i Mutaakhhherin-i Sadr al-Mutallehin , Manūchehr Sadūqi Suhā , p.109 , 1st edition, AnJuman Hikmat va Falsafah-i Irān . 8- Sharh-i Hāl-i Rejāl-i Irān , Mahdi Bāmdād, vol 5, p.326, 3rd edition , Zuwwar Publications. 9- Aayān al-Shiah , Sayyed Muh-sen Amin Ameli , vol 10, p.234, ed. by Dār al-Taāruf, Beirut , 1403 A.H. 10- Divān-i Hāji Mulla Hādi Sabzawāri , Prface and correction from Murtadā Mūdarrasi Chahār dehi , pp.3-46 , Publications of Mahmūdi , Tehrān. 11- Falāsifat al-Shiah Hayātuhum va Ārāuhum , Abd Allāh Nemat , p.621 printed by Dār al-Fekr, Bayrut 1987 A.D. 12 - Khadamāt-i Mu-taqābil-i Islām va Irān , Murtadā Mutahhari , p.601 , 10th edition , Sadrā Publications.
- 4- All of these names and titles belong to one Person, Mr. Manūchehr-i Sadūqi Suhā. In the book of Tārikh-i Hukamā va Orāfā-ye Mutaakhhherin Sadr al-Mutallehin , p.34, has made a mistake and has reflected that these names belong to two separate persons who were the Masters of Hāji.
- 5- MaJmūah Rasāil Mullā Hādi Sabzawāri, Sayyed Jalāl al-Din Ashtiyāni , preface ,p.66.
- 6- A Year Amongst The Persians, Edward Brown , p.135 , translated by Dhabih Allāh Mansūri, Kanūn Marifat Publication.
- 7- Many Wonders have been rated from him , among of them ,the late Ayatallāh Hāji Sheikh Abd- al-Nabi Nūri one of the great following authority (Marja-i Taqlid) who had been residing in Tehran, has made a remark that ,when I was young for some times I was studying alchemy and excep myself no body was informed. When I went to Mashhad after pilgrim-

Sharh-i Manzūmah, for those readers who have followed this preface up to here, and have read the preface of the first volume (al-Laāli al-Muntazamah), is clear and specified. But for gathering together the works which have been done up to here, the indexical mention is necessary: Origination began from the second half of 1365 with the first of two sections of Sharh-i Manzūmah (Laāli Muntazamah and Sharh-i Ghurural-Frāid with marginal notes of the author) being transcribed from Nāsiri's print. The first correction was given to the noble and very learned Professor his excellency (Hadrat) Āyatallāh Hasan Zādah Āmuly (may God prolong his life) Then, with the help of my dear friend Mr. Hamid Bulūri Mutamadden comparing the three copies of Muzaffari, Nāsiri and the handwritten copy of the library of Assembly (Majlis) was done, the different copies were registered and the book with valuable marginal notes from his excellency (Hadrat) Professor were presented for type setting. After type setting and paging, totaling twice by us and also once by the Professor, the copies were sample read.

As we said before, resources and references of opinions, even those with a little pointing and allusion of the author, were extracted by me.

It has to be noted that, at the end of Hadrat Professor Hasan Zādah's notes the sign of (ح.ح) and at the end of foot notes which belong to me the sign of (ط.م) are set. It is natural that, those marginal notes which don't have these two signs belong to late Sabzawāri. At the end, the technical indexes of the book is regulated by me. In this section what needs extra explanation is the ending index «deductive-analytic index». That itself is a kind of finding in the subjects of Sharh Manzūmah. The existence of this index which a lot of time is spent, for its regulating, the honourable readers and researchers can easily, and in a short time, study and follow universal and particular subjects throughout the subjects of Sharh Manzūmah. And also disciples for researching or writing of their certificates can use this index and the many resources that have been introduced for facile flowing.

The number of idioms and subjects of this index are more than three thousand and two hundreds. Without exaggeration, perhaps it is, for the first time in Iran, that such a philosophical and gnostic text without error and with scientific and useful researches and marginal notes is presented but it doesn't mean that this book is without defect, which is only particular to Gods slaves.

This volume only comprises three headings of the seven fold headings of Hikmat-i Manzūmah (General Principles-Substances and Accidents-Special Idea of Theology). The other heading will be published in future, if God

specified or pointed out to them, and we have referred to first hand resource if it has been possible, otherwise to the other resources. In reference to narratives we have done the same.

By extracting the resources of Manzūmah, more than half of the documents and sources of the words in *Asfār* and *Shawāriq* automatically, were extracted. Among the points which has been regarded in reference to the sources is referring of references as far as possible to the newest and the most researched printing and mentioning the exact particulars of each print, so the readers easily reach them.

I-COMMENTARIES, NOTES AND TRANSLATION OF SARH-I MANZŪMAH:

Up to now over forty commentaries and marginal notes are written on *Sharh-i Manzūmah*. These need a separate discussion and research, most of them are in books such as: *Al-Zariah* and other written works¹⁴⁵. Apparently, the first person who commented on *Manzūmah* was Mullā Muhammad the son of the author during his father's life time. Most of the direct and indirect disciples of Hāji, have margined *Sharh Manzūmah*, such as: marginal notes of Mullā Muhammad Kāzīm Khurāsāni, the author of the book «*Kifāyat al-Osūl*» and Abd al-Karīm Khabūshāni etc. Among the valuable commentaries and notes we can name the marginal notes of Mirzā Mahdi Ashtiyāni, Sheikh Muhammad Taqi Amuli, Akhund Haydaji, Mirzā Ahmad Ashtiyāni and Sayyed Abu al-Hasan Rafiei Qazvini. One of the little paralleled commentaries of *Sharh-i Manzūmah*, is the threeness commentaries (Persian summary commentary, Persian detailed commentary, Arabic detailed commentary) of the Wise Hakim, Phoenix of the time, Allāmah (scholar) Martyr Murtadā Mutahhari (May God bring up his position). The value of these commentaries is rather for comparative presentation of Islamic philosophical with subjects western philosophy with such exact, clear and scientific stating that in this regard is unique. Regretfully these commentaries are defective. For the compensation of this defect, disciples and other seekers of learning should refer to other writings of the Professor like: The lessons of *Asfār*, *Ishārāt* and *Shafā*. Some translations of *Laāli* and *Ghrar al-Frāid* with Persian commentaries¹⁴⁶ have been made. Also there is an English translation of the section on Substances and Accidents and the Special idea of theology by Dr. Mahdi Muhaghegh and Professor Izutsu.

J-DISTINCTIONS AND PARTICULARS OF THIS PRINT:

Most of the basic distinctions and particulars of the new printing of

Bayān¹³⁷, Kashshāf¹³⁸, Fakhr-i Rāzi¹³⁹, Baydāvi¹⁴⁰, Sāfi¹⁴¹, and many other narrative style resources that in Sharh-i Manzūmah are not named. In Sharh-i Manzūmah and other Sabzawāris works, no reference is made of the opinions of new European philosophers, whereas, some of his contemporaries like: Hakim Āqā Ali Mudarris Zuzūzi in his works, has projected and criticized the opinions of the Western philosophers, such as: Book of «Badā-ye al-Hikam¹⁴² which has analyzed and criticized the opinions of the Western philosophers like: Descartes, Kant, Leibnitz and etc. The author's weak research by using a book like: Lāhiji's «Shawāriq al-Ilhām» is little compensation. As we said before, he was taught this book by Mullā Ismāil Darbkūshki. The book of Shawāriq is one of the most detailed research commentaries on Khājah's Tajrid, and in this regard unique. We regret that the subjects of this book has continued with the word of Bāri (creator). the Late Lāhiji in this book, has unrested opinions, some times adhering to the theologians and some times the philosophers. He was inclined to the principality and confesses that understanding of the words and important gnostic subjects is very difficult for him¹⁴³, whereas, he was the disciple of his Father-in-law i.e. Mullā Sadrā. This book was the text book of Religious Schools in the past and now only some persons can teach it.¹⁴⁴

Sharh-i Manzūmah has posed many opinions and religions from ancient Greek and Iran philosophers to Ashāerah (the moslem sect that belived determinism), Mutazalah (schismatics, the moslem followers of Vasil Bin Atā who was the desciple of Hasan Basri and left aside his studying assembly), Peripatetics (Mashshāein), Illuminationists (Eshrāqiyin), Kirāmyyah, Thanavyyah (Dualism), Dahryyah (Materialist), Shaykhyyah, and other Logic, philosophical, theological and gnostic opinions. Naturally, the explanation of all these opinions, with the lack of information and second hand resources, is impossible and inappropriate. Consequently, by analysing, making clear and relying on others opinions, he has made some mistakes. Most of these cases are mentioned by me on foot notes and by his excellency (Jināb) Professor «May God prolong his life» on his marginal notes.

Unfortunately, most of marginal note livers and commentators except Professor Martyr Murtadā Mutahhari, without attention and research and evaluation of these subjects have passed and only contented themselves with the subjects of Manzūmah. In order to compensate this defect we have suggested many original and aoriginal secondary resources and valuable compilations of Islamic contemporaries etc. For following of the subjects also we have specified based of all opinions and words, whether those which are

logical philosophical and gnostic text books of his age and nothing else. The subjects of this book has compiled into 7 headings (Maqsad):

- 1-About General Principles,
- 2-About Substances and Accidents,
- 3-About Special Idea of Theology,
- 4-About Natural Phenomena,
- 5-About Prophecy and Prophetic Dreams,
- 6-About Resurrection,
- 7-About Ethical Science.

Each heading divides into several chapters, and each chapter intum into several sections. The resources which he has referenced are as follows: From Mulla Sadra: *Asfār*, *Mbdaa va Maād*, *Shawāhid al-Rububyyah*, *Mashāer*, *Sharh-i Hedāyah* and *Mafātih al-Ghayb*. From Avicenna (Ibn Sinā): *Al-Ishārāt va al-Tanbihāt*, *Shefā*, *Najāt*, *Hikmat-i Alāeeyah*. From Qutb al-Din Shirāzi: *Sharh-i Hikmat al-Ishrāq*, *Sharh-i Qānūn* and *Durratal Tāj* From Muhaqiq Tūsi: *Tajrid al-Eteqād* and some of it's commentaries like: *Qūshchi* and *Shawāriq al-Ilhām Khafriyyah*, *Sharh-i Ishārāt* and *Tahrir al-Oqlidos*. From Mir Dāmād: *Qabasāt*, *Taqdisāt*, and *Ofuq-i Mubin*. From Muhye al-Din Arabi: *Fusūs* and some of its commentaries like: *Abd al-Razzāq-i Kāshāni*, *Qaysari*, *Futuhāt-i Makkeyyah*. And other works such as *Mulakhkhas-i Chaghmini*, *Sharh-i Ishārāt-i Fādil-i Bāghnuvi* and some works of Sheikh Ahmad-i Ihsāei and, *Qāmus al-Muhit*, *Nahj al-Bilāghah*, and from poetical works: *Mawlavi*, *Abd al-Rahmān-i Jami*, *Hāfiz*, *Ibn-i Fāriz*, *Farid al-Din Attār* and *Firdawsi*.

We have compared *Sharh-i Manzūmah* with the said sources, word by word and have mentiond the results in the foot notes. Generally, it should be said that *Sharh-i Manzūmah* is the summary of this works. The author himself, in several places of marginal notes of *Asfār*¹³² has pointed this out, due to the lack of different books. In principle, the genius and creativity of the compiler is better than that of his researches. It is very strange that although for about twenty one years he was resident of Isfahān and Mashhad apparently did not utilized the important libraries of these two cities!

The other writings of Hakim, which have been compiled after *Sharh-i Manzūmah* with respect to the resources and research are by far richer than those of *Manzūmah*, like: *Sharh-i Asmā al-Husnā* and etc. In these compilations, works of many gnostics and philosophers are mentioned, such as: *Qādi saeid Qummi*¹³³, *Abū Saeid Abi al-Khāyr*¹³⁴, *Khājah Abd Allāh Ansāri*¹³⁵ and *Sheikh Bahāei*¹³⁶ and commentaries (Tafasir) like: *Majma al-*

prehensible writings and few printed errors. Its marginal notes in some cases, are not legible. This print has many off sets and is now currently in the market. Therefore, for correcting the poems and the text, we chose this print as the main copy, and is indicated in the foot notes by the sign of « ن ».

2- Copy of Muzaffaris publication:

This copy, in the days of Muzaffar al-Din Shāh Qājār (1269 -1324 A.H.) is transcribed and printed. It has large writings and includes only Hikmat section. The transcriber has been an illiterate and careless man. The exact date of transcribing and printing and the copy, from which this copy is written, is not clear. There has many mistakes and fact missing. There are several marginal notes, much than Nāsiris print. In the royal octavo, 355 pages has been written and has been referenced in the foot notes by the sign « مظ ».

3-Hand written copy of Islamic Consultative Assembly:

This copy, with the number of 1774, hand written index of Arabic books of Islamic Consultative Assembly and with register number of 50906 in medium octavo and in 152 pages, only includes the marginal notes of Hikmat-i Manzūmah. At the end of this copy, the exact date of compilation of the marginal notes of Sharh-i Manzūmah on Rabī-al Awwal 1281 A.H is mentioned. This means, twenty one years after the compilation of Sharh-i Ghurar al-Farāid. This copy has very comprehensible writings and is almost without mistakes. The transcriber, with his special tact, first has written all the « قولنا » with red ink, then the marginal notes with black ink. Surely, he has been a scientist and philosopher. Many of spelling and moral mistakes which exist in Nāsiri and Muzaffari's print, are corrected in this copy. It has several more marginal notes than Nāsiri and Muzaffari's print. This was the property of some one known as, Ahmad Ibn Muhammad Ridā Tayyeb Simnāni that has endowed it in 1289 A.H. . Also this person has endowed the book «Mabda va Maād» of Mullā Sadrā to the library of Majlis (Assembly). This copy, correcting the marginal notes, has been chosen as the main copy and is specified by the sign of « م » . It is necessary to thank Mr. Hāyeri the manager of the library of the Islamic Consultative Assembly who is a famous scholar in Iran.

H-THE RESOURCES OF SHARH-I MANZŪMAH:

As we said before Hakim Sabzawāri compiled the book of Sharh-i Manzūmah when he was young, between the ages of 28-48. It's marginal notes were compiled between the ages 48-69. His resources were the known theo-

a few honourable Masters told me, that the late Hāji in (Logic section) i.e. «Laāli Muntazamah» had some marginal notes. Why didn't you insert them in your print they questioned.

In reply to these dear ones, I should say that, we repeatedly studied the marginal notes which are in Logic section, except for three short cases, (we attached these three cases at the end of the book)¹²⁷ the other marginal notes do not belong to the author. As we said before, there is no more than one print of the Logic section of Manzūmah which is Nāsiri's print. The subject which the writer of Nāsiri's copy at the end of the Hikmat section of Manzūmah has mentioned will be the best answer to this question. He says:

«We demanded from Sabzawār the main copy of Sharh-i Manzūmah in addition to the copy of marginal notes separately and Sharh-i Manzūmah-i Mantiqyyah which all are in author's hand writing (may God have mercy on him).

Then we noted that Sharh-i Manzūmah Mantiqyyah had no marginal note. The author's life did not permit him to margin the text of this book. We realized that, if these two copies were linked, one of them with marginal note and the other without, it would not be properly suited.

Therefore, we sought some of the subjects of the books of ancient teachers regarding this technique. Quoted it as a marginal note and commentator to this copy. And after a precise consideration, we saw that the main attention of the author, during his commenting and verifying of this copy, has been these two books: 1-Mantiq-i Sharh-i Hikmat al-Ishrāq 2-Mantiq-i Sharh-i Ishārāt. So I chose the two more correct copies with precise examination, conversation, deliberation and debating, 'most of the sections and chapters of this book both in text and notes, are recorded and quoted in the margin of the book'.¹²⁸

Thanks to Mirzā Taqi Khān Amir Kābir because of his endeavour to control the publication of the book. Apparently, what caused others to error involved the printing of some cases¹²⁹ (totally 6 cases) under the title of (قولنا) Qawlunā. All of these cases are quoted from the book of «Sharh-i Asmā al-Husnā»¹³⁰ which is written by the author. The writer of Nāsiri's copy is Muhammad Hossein Kāshāni who, in 1289 A.H. finished the transcription of Hikmat-i Manzūmah from the author's hand written copy and was edited by the Printing House of Āqā Mashhadi Muhammad Taqi Lavāsāni in Tehran. Before this print according to him, there has been another inaccurate print as well.¹³¹ This copy has two sections: 1-Logic section (al-Laāli al-Muntazamah) in 123 pages and containing 392 verses. 2-Philosophy section (Sharh-i Ghurar al-Frāid with marginal notes) in 360 pages and 1087 verses and 7 Maqsad (heading) in a small folio with com-

and regulating a set of logical and gnostic subjects in 1240 A.H. started his versification. It was completed in 1260 A.H. He knew that prolonging of study period and teaching of complex science like: Gnosticism, Philosophy or Logic causes that relations of subjects of that science in disciple and even teachers memory disconnect (the problem which our University and Religious Schools are engaged). Truly, he fulfilled his role and his historical and didactic mission very well. Perhaps, regarding this point, even caused that his book become the text book for Religious Schools.

The objective of Sabzawāri's compilation of this book, was the creation of a general point of view, philosophical gnostic and logical ground for pursuing and understanding the lessons of Mullā Sadrā's *Asfār*. He did this with his special skill. It has to be noted that some of his unprincipled poems deviated the thoughts of critics¹²⁴. And of course, no mention is to be made of the method and basic target nor the difficulties experienced on route towards achieving that aim. A great vacuum was filled by him.

Up until now, after the compilation of *Sharh-i Manzūmah*, no book could replace its method and basis¹²⁵. Most of the great scholars and teachers of Philosophy and Gnosis have only documented the commentary and notes of this work. Our discussion is not about the content of philosophical and theological text books for Religious schools that should not be altered nor that the text of this book resolve the needs of our age. On the contrary, the dissolution of these problems are one of the most necessary and fundamental duties for the management of Religious schools.

G-INTRODUCTION OF COPIES OF SHARH-I MANZŪMAH:

We made a minute research of all hand written indexes in the Public Libraries of the country. We did not find a copy that had been written in the hand writing of the author himself.¹²⁶ So, our basis of correction the book text, is the two famous editions named «Nāsiri» and «Muzaffari», of which we chose Nāsiri as a main and Muzaffari as a substitute copy. And in connection with the marginal notes, one of the hand written copies of Islamic Consultative Assembly was chosen as a main and printing of Nāsiri and Muzaffari as a substitute. Now we explain the particulars of each copy:

1-The copy of Nāsiri's print:

Before entering into the discussion about the particulars of this print, we should mention that, after the circulation of the first volume of the collection of *Sharh-i Manzūmah* (Logic section) some ambiguities arose. Among them,

different from before the mentioned tractate and is about future life and other affairs, (without date).

39-Answers to Questions posed by Mullā Ahmmad Yazdi, (without date).

40-Answers to Questions posed by Fādil Tbbati, (without date).

41-Answers to Questions posed by Mullā Ismāil Ārif Bujnurdī, (without date).

42-Muhākīmāt va Muqavemat, rejecting and critique on the commentary of Risālah-i Ilm of Sheikh Ahmad Bahreini on Resālah-i Ilm which is written by Fayd, meniond in number 20 (without date).

43-A tractate about Spiritual Participation of Perfecting Attributes of Bing between the Truth and the Creation (without date).

44-Resālah-i Moshārekāt Had va Burhān, (without date).

45-Answers to Questions posed by Sayyed Sami-i Khalkhāli, (without date).

46-Answers to Questions posed by Mullā Ismāil Mian Ābādi, (without date).

47-Sharh-i Hadith-i Alavi (معرفتی بالنورانية معرفة الله) transcribed in 1290 A.H. .

The collection of Arabic and Persian tractates of Hakim Sabzawāri with corrections and marginal notes and a preface by the Learned Professor, Free gnostic and Effort maker Jināb Āqā Sayyed Jalāl al-Din Āshtiyāni on the occasion of one hundredth anniversary of Sabzawāri's death in 1348 A.H. by Idārah-i Aawqāf-i Khurāsān was printed, the third edition of this book in 1370 A.H. (by the same office) with a new type setting was published.

F-MOTIVE AND METHOD OF COMPILATION OF SHARH-I MANZŪMAH:

Versification, in the history of scientific subjects, has an old record. As learning and remembering of the basic subjects of each science is difficult, one of the creative methods of the deceased, for fluency of learning, was versification of exact and scientific subjects and their rules. This enabled the disciples to memorize better as well as create a comprehensive imagination of it in their minds. Among the first initiator of this method, we can name versified works of Avicenna (Ibn-i Sinā) in Medicine¹²⁰ and Logic¹²¹ and Abu al-Abbās Lawkari¹²² and Khājah Nasir al-Din Tūsi in Logic science¹²³. This method has continued up until now. The versified works in other sciences like Literature, Jurisprudence, Fundamentals of Jurisprudence and Mathematic are so varied that it is not possible to mention in this writing. It is natural that regarding the figures of speech and keeping it brief and in exact and scientific subjects, is very difficult and perhaps impossible. So the rules of poems, at times, in making clear the subjects, especially in connection to logical and philosophical subjects, does not leave room for these considerations.

The theologian philosopher Sabzawāri with the motive of summarizing

- 18-Hāshiah bar «al-Bahjat al-Mardyyah» on the book of Suyūti in Gramer science (Ilm-i Nahv).
- 19-Kitāb Miqbās. A versified book about Jurisprudence matters. This book is different from Nibrās.
- 20-Kitāb-i Muhākīmāt on rejection of Sheikhyah. Apparently, this book is the same tractate which in his collection of tractates (Majmūah-i Rasāil) is printed.
- 21-Jawāb-i Suālāt-i Mushkilah: (answers to difficult questions) in Philosophy, that comprises about 15000 verses.
- 22-Hawāshi bar «Shawāriq al-Ihām» of Lāhiji.
- 23-Hawāshi bar «Sharh-i Hikmat al-Ishrāq».
- 24-Kitāb-i Mukhtasar dar Mabdaa va Maād.
- 25-Kitāb-i Asrār al-Ibādah.
- 26-Hidāyat al-Mustarshidin. This book isn't mentioned in Al-Zariah and only the author of Rayhānat al-Adab¹¹⁹ has quoted, which is possible that late Hāji has written some marginal notes on it.
- 27-Kitāb-i Osūl-i Din.
- 28-Jabr va Ikhtiār.
- 29-Hāshyah bar «Zubdat al-Osūl of Shiekh Bahāei.

PERSIAN TRACTATES:

- 30-Risālah-i Hidāyat al-Tālibin. This book up on the request of Nāsir al-Din Shāh in 1274 A.H. was compiled and in 1283 A.H. was transcribed. It is about the Prophets and Infallibles.
- 31-Answer to Questions posed by Mirzā Abu al-Hasan Radavi, written in 1276 A.H. .
- 32-Answer to Questions posed by Sheikh Muhammad Ibrāhim vāez-i Teh-rāni, written in 1274 A.H..
- 33-Answer to Questions posed by Sayyed Sādiq Simnāni.
- 34-Answer to Questions posed by one of the scholars of Qum, (without date).
- 35-Answer to Questions posed by Mirzā Bābā-ye Gurgāni. Both questions and answers are versified, (without date).
- 36-Answer to a Question posed by Mullā Ahmad Dāmghāni, written in 1271 A.H. .

ARABIC TRACTATES:

- 37-Answers to Questions posed by Mullā Ismāil Ārif Bujnurdi, compiled in 1274 A.H. .
- 38-Answers to Questions posed by Mullā Ismāil Bujhurdi, this tractate is

print along with Hikmat section of Sharh-i Manzūmah is printed. And has many offsets. It's new edition in 1368 A.H. by me and Professor Hasan Zadāh Āmuly along with the correction and marginal notes and research is printed. Up until now for this book, have been written many marginal notes, among them, «Taaliqah Rashiqah» of Mirzā Mahdi Āshtiyāni.

- 12-Ghurar al Farāid or Bakhsh-i Hikmat-i Sharh-i Manzūmah (Hikmat section of Manzūmah). This book in the youth period of the author's life and within twenty years(1240 -1260 A.H.) is compiled and has two lithography prints entitled, «Nāsiri» and «Muzaffari». It was as a text-book in the days of writer's life. Most of the subsequent philosophers and scholars have written commentary and marginal notes on it that reach something over forty one, and needs a separate research. About the particulars of this special literary work we will speak separately and in more detail.
- 13-Havāshi bar Sharh-i Ghurar al-Frāid. These marginal notes with the text and commentary of Ghurar al-Frāid are printed altogether. The research and scientific value of these marginal notes are by far more than Ghurar text and it's commentary. At the end of this precious hand written copy of the library of Islamic Consultative Assembly, number 1774, Arabic index, finishing the compilation of these marginal notes on Rabi al-Awwal 1281 A.H. is registered. In other words, exactly twenty one years after commentary of Ghurar al-Frāid, the scientific difference of the text with marginal notes confirms this point.
- 14-Sharh-i Nibrās or Asrār al-Asās fī- Rumūz al-Tāāt va Ishārāt al-Ibādāt. This book was transcribed in 1317 A.H. and printed in 1371 A.H. Hakim. In this writing, has expressed a scientific and rational justification for commandments of branches of religion (Prayer «Namāz», Purification «Tahārat», Islamic Poor Tax «Zakāt», Annual Pilgrimage to Mecca «Haji», and Mariage «Nikāh»). This book is written in the method of Sharh-i Manzūmah. This means that first the basic subjects are versified and then the auther has explained the subjects. And in p.7 has mentioned the book of Sharh-i Asmā al-Husnā. So this book is compiled at the end of Hakim's life:
- 15-Hawāshi bar Shafā. In marginal notes of Sharh-i Nibrās, p.204, the transcriber has mentioend the marginal notes of Hāji on Bū Ali's Shafā, but it seems to be a mistake on transcriber's part because in no resources is this book referenced.
- 16-Kitāb-i Rahiq in Badi «Figures of speech» science.
- 17-Kitāb Rāh Ifrāh in Badi(figures of speech) science.

new method in 1346 A.H. and in 1360 A.H. reprinted by Markaz-i Nashr-i Dānishgāhi.

4-Havāshi bar «Mafātih al-Ghayb» of Mullā Sadrā. These marginal notes along with the text in the days of note leaver were printed. This book was teaching by himself.

5-Sharhi bar Mathnavi Mawlavi. This book is only the commentation of some difficult couplets of Mathnavi, that in 1283 A.H., was compiled and in 1285 A.H. in lithography was printed. This book repeatedly reprinted, apparently, its next edition is under print.

6-Asrār al-Hikam. This book is in connection with Practical and Theoretical Philosophy, and in general, in connection with Islamic learnings and was written two volumes in one book in 1286 A.H. The philosopher wrote this writing at Nāsir al-Din Shāh's request at the end of his life. This book in fluent Persian language, is one of the valuable scientific and literary texts in Qajar tenure of office. Late Malik al-Shuarā-i Bahār in the book of «Methodology of Literary»¹¹⁵ has praised the prose of Asrār al-Hikam and Sharh-i Mathnavi of Hakim. This book with correction and marginal notes of late Allāmah Shaarāni in a new method is printed by Islāmiyah book shop.

7-Sharh-i Asmā al-Husnā or Sharh-i Duā-ye Jawshan-i Kabir. This book is one of the most valuable works of Hakim which certainly after Sharh-i Manzūmah was compiled and it is more exact and more scientific than Sharh-i Manzūmah. In 1281 A.H. Muhammd Hossein Kāshāni transcribed it and along with Sharh-i Duā-ye Sabāh in 1282 A.H. during the life of the author, it was printed.

8-Sharh-i Duā-ye Sabāh or Miftān al-Falāh va Misbāh al-Najāh: In 1267 A.H. was compiled and in 1282 A.H. was transcribed and printed.

9-Hawāsh-i bar Hāshyah-i Khafryyah. The author himself has mentioned it in the marginal notes of Sharh-i Manzūmah¹¹⁶, but we have no information of it in any of the distinguished men's resources and etc. even in Al-Zariah it is not mentioned. Also his grand children have no information of the book.¹¹⁷

10-Diwān Asrār. He, in his poems, adopted «Asrās» as his nom-de-plume. We can see his taste and unique-excellence depicted in his gnotistic poems. This book, with its various corrections, among them the correction of Mr. Murtadā Mudarrasi Chahārdehi, was printed.

11-Al-Laāli al-Muntazamah, in Logic. According to the writer,¹¹⁸ this book was compiled after Hikmat-i Manzūmah. And only with a lithography

- 68-Āqā Mirzā Muhammad Hossein Kirmāni, that apparently, he differs from the leader of Friday prayer of Kirmān.¹⁰⁶
- 69-Sayyed Abd al-Rahim Sabzawāri.¹⁰⁷
- 70-Sayyed Mirzā Abu al-Hasan Radavi d. before 1300.¹⁰⁸
- 71-Mawlā Muhammad Redā Sabzawāri, whose nom-de-plume was, Rawghani, the Master of Āqā Sheikh Hādi Birjandi.¹⁰⁹
- 72-Hājj Āqā Sādiq, the Master of Mirzā Āqā Khān Kirmāni, who was a unique philosopher and was teaching Medicine and Mathematics.¹¹⁰
- 73-Mawlā Muhammad, Gnostic Scholar, d. 1250, from Siāhdasht of Khabūshān.¹¹¹
- 74-Sultān Alishāh Gunabadi, one of special companions of Hāji and founder of «Anjuman Okhuvvat» (Brotherhood Society).¹¹²

E-WORKS AND COMPILATIONS OF HAKIM SABZAWĀRY:

Fortunately, most of Hāji's writings have been printed and are mentioned in Hāji's biography. The exact index of his works are available. Some of them have been mentioned in «al-Zariyah» of Āqā Buzurg Tehrāni. You are now reading the most complete set indexed currently:

- 1-Havāshi bar Asfār-i Ākhund Mullā Sadrā. This writing was printed in 1282 A.H., which gradually, and in the early youth period, contemporaneously with «Sharh-i Manzūmah» was written, because the compiler in (Sharh-i Manzūmah¹¹³ pointed out in the Marginal notes of Asfār and also in Marginal notes of Asfār¹¹⁴ to the Ghurar al-Fāraid. These Marginal notes except for the section of Substances and Accidents in new edition of Asfār (in 9 volumes) along with Āqā Ali Mudarres' Marginal notes and Mullā Ali Nūri and his disciple Mullā Ismāil Isfahāni and the Marginal notes of late Allāmah-i Tabātabāei is printed. Unfortunately, this edition has many mistakes and is missing information and without correction, and research and necessary technical indexes was presented.
- 2-Havāshi bar Mabda va Maādi Mullā Sadrā. The amount of these notes are very little, and in 1314 along with the Marginal notes of Mirzā Abu al-Hasan Jalvāh and Mullā Ismāil Isfahāni was printed.
- 3-Havāshi bar Shawāhid al-Rubūbiyah-i mullā Sadrā. The book of Shawāhid with Muhammad Ali Isfahāni's hand writing along with Hāji's marginal notes in 1286 in lithography is printed. The marginal notes of Shawāhid with respect to science is more research and more solid than notes of Asfār. The elder of philosophers Jināb Sayyed Jalāl al-Din Āshtiyāni has printed this book with Hakim and his marginal notes in a

- 45-Sheikh Mirzā Nasr Allāh Mashhadi.⁸³
- 46-Mirzā Muhammad Ali Bin Mirzā Abd al-Ghani Tafrishi, d.1307 in Sabzawār.⁸⁴
- 47-Hājj Mullā Muhammad Sādiq Sabbāgh Kāshāni.⁸⁵
- 48-Sheikh Mahmūd Bin Mullā Ismāʿil Kāshāni.⁸⁶
- 49-Mirzā Nasr Allāh Turbati (1230 -1268).⁸⁷
- 50-Sheikh Abd al-Aalā Qādi Sabzawāri, commentator of Komayl prayer and some poems of his professor.⁸⁸
- 51-Ākhund Mullā Muhammad Hasan Isfahāni, known as Kūbi.⁸⁹
- 52-Sheikh Ali Asghar Sabzawāri.⁹⁰
- 53-Mirzā Hossein Qazvini Tabib.⁹¹
- 54-Hājj Mirzā Muhsin Qādi Tabātabāei Tabrizi.⁹²
- 55-Mirzā Ali Akbar Bin Mirzā Abd al-Ghani Tafrishi, whose nom-de-plume was, Barqi.⁹³
- 56-Ākhund Mullā Taqi Isfahāni, the teacher of "Hakim School" in Isfahān.⁹⁴
- 57-Āqā Sayyed Javād Tabātabāei Hāeri, d.1300 in Kirmān, from Bahr al-Olūm family.⁹⁵
- 58-Sheikh Muhammad Hossein Turayhi Najafi, resident of Isfahān d.1321.⁹⁶
- 59-Mirzā Muhammad Mahdi Qomshah-i, (1261 -1330) writer of the marginal notes on the book of Asfār.⁹⁷
- 60-Mullā Muhammad Kāzim Bin Ākhund Mullā Muhammad Redā Sabzawāri whose nom-de-plume was Mir, he said the eulogy for the death of his Professor.⁹⁸
- Since(Asrār) got out of the world
groan came up from the earth to the sky
if ask about his death date
I will tell he didnt die but got more alive
- 61-Sharaf al-Din Sayyed Ali Husseini Marashi Tabrizi, d.1316 in Tabriz and was buried in Najaf.⁹⁹
- 62-Āqā Mirzā Ibrāhim Shariatmadār Sabzawāri, d.1316.¹⁰⁰
- 63-A poet whose nom-de-plume was, Mahvi.¹⁰¹
- 64-A poet whose nom-de-plume was, Humā.¹⁰²
- 65-Mirzā Muhsen Qazvini.¹⁰³
- 66-Āqā Mirzā Hossein Imām Jumah-i kirmān, the son of Aqā Sayyed Javād Shirāzi.¹⁰⁴
- 67-Āqā Mirzā Mahmūd Tūni.¹⁰⁵

- was alive, he was teaching. He has some marginal notes on Sharh-i Manzūmah.⁶¹
- 24-Hājj Mirzā Hossein Sabzawāri, the writer of the book «Orjūzah Hikamiyah». He is different from the Āqā Mirzā Hossein Sabzawāri.⁶²
- 25-Shāzdah Jināb, grand father of Muhammad Hāshim Mirzā-i Afsar. He was teaching at the time of Hāji's life.⁶³
- 26-Hājj Mullā Ali Simnāni, he was a great man in his age and was the Master of Āqā Sheikh Muhammad Fāni Simnāni, one of the elders of (Nematallāhiyah) Āqā Sayyed Ali Sadr al-Orafā.⁶⁴
- 27-Sheikh Muhammad Hossein Berjis.⁶⁵
- 28-Āqā Hasan Ibn Mullā Zayn al-Ābidin.⁶⁶
- 29-Hakim Mirzā Ismāil Iftikhār al-Hukamā Taliqāni -d.1345- he was a proficient doctor, when Hāji died he was present.⁶⁷
- 30-Mirzā Nasr Allāh Hakim Qomshah-i.⁶⁸
- 31-Mullā Ali Akbar Khurāsāni.⁶⁹
- 32-Mullā Muhammad Sādiq Hakim.⁷⁰
- 33-Mirzā Ali al-Naqi Sadr al-Olamā Sabzawāri, who has written marginal notes for the book of Shāwariq.⁷¹
- 34-Hājj Mirzā Hasan Hakim, Sabzawāri's son-in-law.⁷²
- 35-Sheikh Shahāb al-Din Muhammad Bin Mūsa Iraqi Buz chelawei - d.1313- commentator of Iftitāh prayer printed in 1324.⁷³
- 36-Ākhund Mullā Muhammad Hossein, the teacher of Badī al-Zamān Bush-rūyah.⁷⁴
- 37-Sheikh Ahmad Mayāmay.⁷⁵
- 38-Mirzā Asad Allāh Sabzawāri, the teacher of Edward Brown, who had been living in Tehran.⁷⁶
- 39-Sayyed Abd Allāh Mūsavi Zanjāni (1262 - 1313).⁷⁷
- 40-Mirzā Shams al-Din Hakim Ilāhi lavāsāni Tehrani.⁷⁸
- 41-Hājj Mullā Sultān Muhammad Bin Mullā Haydar Muhammad Gūn Ābādi (1251 - 1327), the author of Tafsir «Bayān al-Saādah», «Saādāt Nāmah», «Majma al-Saadat», «Velayat Namah», «Besharat al-Mumenin va Tanbih al-Naemin» and the book of «al-Tawdih» Persian commentary on Baba Tahir's words and the book of «al-Idah».⁷⁹
- 42-Ākhund Mullā Muhammad Redā Ardakāni.⁸⁰
- 43-Wuthūq al-Hukamā Sabzawāri, commentator of the book «Gulshian-i Rāz».⁸¹
- 44-Ākhund Mullā Sāleh Faridani, the Master of Hājj Malik al-Mutakallimin Isfahāni.⁸²

- ciples of Hāji and teacher of rational sciences in Shirāz.⁴⁷
- 10-Āqā Mirzā Muhammad Yazdi, known as Fādil Yazdi, who was taught by Hāji in Sabzawār and had written a rejection against Sharh-i (commentary) Sheikh Ahmad Bahreini on the book of «Risālāh-i Ilm» (epistle of science) of Fayd. Hāji upon his request wrote another rejection against Sheikh, this has been mentioned in Hāji's writings.⁴⁸
- 11-Hājj Mirzā Sayyed Abū Tālib Zanjāni, one of the famous scholars and jurists lived in Tehran and one of Hāji's disciples in Sabzawār. He was a friend of Sayyed Jamāl al-Din Asad Ābādi and was disfavoured by Nāsir al-Din Shāh. He also has some compilations in Jurisprudence and Fundamentals of jurisprudence.⁴⁹
- 12-Hājj Sheikh Ismāil Ārif Bujnardi. He was taught a short time by Hāji and posed some questions that are mentioned in Sabzawāri's works.⁵⁰
- 13-Ākhund Mullā Ismāil Sabzawāri, he was the teacher of Philosophy at School of «Sheikh Abd al-Hossein Shikh al-Iraqāyn» in Tehran.⁵¹
- 14-Ākhund Mullā Ghulām Hossein Sheikh al-Islām d. -1346 A.H.-the Master of Hājj Fādil Khurāsāni and Āqā Buzurg Shahidi. He was the son of Hājj Mirzā Muhammad, the writer of the leader of Friday prayer in Mashhad late Mirzā Askari. In jurisprudence, he was the disciple of the great Shaikh Ansāri (may rest he in peace) and for about 6 years was the disciple of Hāji in Philosophy.⁵²
- 15-Āqā Mirzā Muhammad Sarvqadi, he was the disciple of Hāji in Shirāz.⁵³
- 16-Sayyed Ahmad Pishāvari, known as Adib (literary man) who was for about one year a disciple of Hāji.⁵⁴
- 17-Āqā Mirzā Muhammad Hakim Ilāhi, participated in Hāji's first term lesson, then, returned to Tehran. The Late Adib Pishavari is one of his disciples.⁵⁵
- 18-Fādil Muqithah-i Sabzawāri, he has many poems in Sabzawārian accent.⁵⁶
- 19-Ākhund Mullā Ibrāhim Sabzawāri, Professor of Transcendental Hikmat in Mashhad and the Master of Sheikh al-Rais Qājār.⁵⁷
- 20-Ākhund Mullā Abd al-Wahhāb Māywāni Qūchāni, known as, Munajjembāshi.⁵⁸
- 21-Mullā Abbāsali Fādil, the Master of late Hājj Mirzā Habib Khurāsāni.⁵⁹
- 22-Sheikh Muhammad Ibrāhim Wāez Tehrāni, he was resident of Tehran and one of the famous preachers. He had some communications by letter with his Professor that are mentioned in Hāji's works.⁶⁰
- 23-Ākhund Mullā Muhammad, the son of Sabzawāri who when his father

rān, Isfahān, with the presence of unique professors, his religious school had a spacial splendour and «being the disciple of Hāji» for the scholars of that age, was an honour. As we pointed out before, according to Sayyed Muhammad Kāzim Assār³⁶ traditionally from Mirzā Hossein Sabzawāri “immediate disciple of Sabzawāri” Hāji was taught three lessons on different levels in a day. Sharh-i Manzūmah for the beginners, Asfār for intermediates, and a special lesson for his special companions. He himself was the examiner of the disciples and specified their levels.³⁷

Now the list of his disciples, according to some, was more than one thousand³⁸ but their names and their scientific grade aren't exactly known to us. We write only the name of those whom have been mentioned.

1-Akhund Mullā Muhammad Kāzim Khurāsāni, d. 1329 A.H. the Professor of recent jurisprudents and famous fundamentalist, author of the book «Kifāyat al-Osūl» who for more than one year participated in Hāji's Asfār lesson.³⁹

2-Mullā Hosseinquli Hamadāni, divine scholar, and philosopher who for a period learned from Sabzawāri and was one of the disciples of the great Shaikh Ansāri.⁴⁰

3-Mirzā Hossein Sabzawāri, he was versed in mathematical sciences and in “Abdallāh Khān School” was teaching Asfār, Ishārāt, Mathematical techniques, Medicine, Jurisprudence, Fundamentals of Jurisprudence and Literature, his disciples are the late Āqā Mirzā Ibrāhim Zanjāni and Akhund Haydaji and Mirzā Ali Akbar Yazdi.⁴¹

4-The great Sheikh Ansāri, (may he rest in peace) (1214 - 1281) finisher of Jurisprudents and Law experts. He studied about two years at “School of Hājj Hasan” in Mashhad Learned “Shawāriq al-Ilhām” of Lāhiji from Hāji and extremely⁴² respected him.

5-Mullā Abd al-karim Khabūshani from Qūchān (Khurāsān), he for some time studied in Sabzawār and Mashhad, his Marginal notes on the book of Sharh-i Manzūmah is printed.⁴³

6-Āqā Sheikh Ali Fādil Tabbati, one of the disciples from Mashhad who had some communications by letter with his Professor which will mention in his works.⁴⁴

7-Āqā Mirzā Abbās Hakim Dārābi Shirāzi, (d.1300 A.H.) his tomb is in Hāfiziyah in Shirāz.⁴⁵

8-Sayyed Abd al-Ghafūr Dārābi Shirāzi, he was from Shirāz and finished a term of Hāji's lesson⁴⁶

9-Mirzā Āqā-i Hakim Dārābi Jahrumi from Shirāz, one of the excellent dis-

ables and the unknown works of many Iranian and Islamic philosophers such as Mullā Sadrā, Muhye al-Dīn Arabi, Sheikh Ishrāq, Sayyed Haydar Amuly, Nāsir Khosrow, Rūzbehan-i Shirāzi, Abū Yaqūb Sajestāni, Nasafi and etc.³⁰

Henri in his second section of his book «HISTOIRE DE LA PHILOSOPHIE ISLAMIQUE (deuxieme partie) Henry Corbin, Paris»³¹ «History of Islamic Philosophy» in section of the Schools of Khurasan introduces Hāji and his doctrine.

The other valuable works that we should mention and is independently compiled about Sabzawāri's ideology and world-view is the book of «the Fundamental Structure of Sabzawāri's Metaphysics»³² by Toshihico Izutsu from Japan». He is the Professor of McGill University of Canada and an excellent Professor at Keio University of Japan who knows Arabic, English, Greek and Latin very well. He is familiar with New philosophy and doctrine of the West. The value of his writings are in that they compare aspects of Islamic philosophy to the Western philosophy. His valuable works up until now translated in Persian³³.

Among those who have written a relatively comprehensive and useful work about Hāji and his thoughts, is Professor Miān Muhammad Sharif from Pakistan. In the valuable two-volume set, printed under his supervision entitled «A History of Muslem Philosophy, in its second section, part 76 by inserting the valuable, exact and scientific article of Dr. Sayyed Hossein Nasr under the title of «philosophical renaissance in Iran»³⁴ has made a clear, analytical introduction to Sabzawāri's writings, thoughts and disciples. Among Arab moslem scientist, Allāmah Sheikh Abdallāh Nemat from Lebanon in the book of *فلاسفة الشيعة حياتهم و آراءهم* (the Shiit philosophers, their living and opinions)³⁵ has spoken in detail about Hājj Mullā Hādi Sabzawāri with the limited use of some resources from Iranian scientists like: Āqā Buzurg Tehrāni and summarizing the subjects of the book (Sharh-i Manzūmah) has stated the philosophical opinions of Sabzawāri.

What we have mentioned in this discourse are only examples of the compilations published about Sabzawāri and without a doubt if one was to endeavor further would collect manifold even more from these resources.

E-SABZAWĀRI'S DISCIPLES:

Philosopher Sabzawāri established an important Religious school in connection with Philosophy and Gnosticism in Sabzawār. Many disciples from all over of Iran like: Isfahān, Tehrān, Āzarbayjān, Fārs and etc. came there for studying. In spite of the fact that there were large Scientific schools in Teh-

ence beyond the nature) he has spoken, in detail, about Sabzawāri and his philosophy and works.

He has taken his information from Mirzā Asadallah Sabzawāri, one of Hāji's disciples who from his own tongue spoke of a summary set of Hāji's philosophy. Brown, by mistake, has registered the death of Hāji in 1295 A.H. Edward Brown, in his other important work (A Literary History of Persia 4 vols, University of Cambridge, press, 1902 - 1924)²⁵ briefly and in between the other subjects, occasionally has mentioned Sabzawāri. Brown has written twelve books and twenty two research tracts about Iran. About half of his compilations up until now have been translated to Persian.²⁶

Among those who have written about Hāji is Professor Muhammad Eqbāl-i Lāhūrī. In his philosophical doctorate that was presented in «Ludwig maximilian»University of Germany, under the title of «the development of metaphysics in Persia, London, 1908»²⁷ in the sixth section (Philosophy In New Epoch) has analyzed Sabzawāri's opinions. His basis has been only Gubineau's book and the (Asrār al-Hikam) of Hāji.

Among Orientalist's compilations, works by French Professor Henry Korbin (1903 - 1979) have a special position.²⁸ His endeavour to introduce Islamic gnosticism and philosophy to the Western world is unique and appreciable. His biography is very strange and surprising.²⁹ He was a graduate of Sorbonne University of France in the philosophy section. In the beginning, he was the follower of Existentialism of Heidegger. He was one of the disciples of Iqbal, who was a french noted for his specializing in Islam. Finally, when faced with one of the works of the killed Sheikh Shahāb al-Din Suhrawardi (Hikmat al-ishrāq) completely changed and was attracted to Islamic philosophy. in pursuit of collecting the hand written copies of Suhrawardi's works, he went to Islāmbūl and then came to Iran. In 1946 he was selected as the manager of the section of Iranology of Iran and France. Initially upon his arrival to Iran, he became familiar with famous professors such as: Sayyed jālāl al-Din Ashtiyani, Sayyed Muhhamad Kāzim Assār, Mahdi Eilāhi Qomshah-i, Allāmeḥ TabāTabāei, Professor Mutahhari, Dr.Hossein Nasr and Badi al-Zamān Furūzanfar. In the course of several meeting, he was taught by them. The second half of Korbin's life, by working day and night (about 18 hours during a day), was spent for revival and spreading of Islamic Philosophy, Gnosticism and other sects of Islam. By cooperating with a group of Iran and Arab scholars, corrected and published with his French preface, about 24 works and wrote tens of other research articles in different languages. He familiarized Westerners with scientific not-

ly the subject of Theology in the Particulat Sense¹⁹, he took great care. Among the other important subjects which Sabzawāri has ingeniously devised, reckoning it amongst notable research subjects, is the effect of philosophical schools on sciences. He has crystallized his point and concluded resolutely the effect of Speculative Gnosis and some other schools like: School of Illuminism and Peripatetic Teachings on the basis of Logic and difference of definitions of its subjects and has mentioned its results like: Definition of Species,²⁰ Decisions of Particular, Universal²¹ and etc. Apparently this discussion amongst logical scientific texts belongs only to Sabzawāri.

D-SABZAWĀRI AND FOREIGN RESOURCES:

Most historians, Orientalists or Iran knowers of Westm and even those who only compiled a book about the history of a branch of sciences on Iran of Qājār period, allocated a section for the scientific and ethical personality to Hājī Mullā Hādi Sabzawāri and glorified him. Although, he was a gnostic man and had a simple life in the remote city of Sabzawār sequestered away from others, his fame and extraordinary influence on ethical and scientific studies so filled the atmosphere of Iran. At that time, it even provoked the attention and sensitiveness of foreigners, ambassadors and members of the embassies of great colonizer countries such as: England and France. Apparently, the first person to introduce the Westerners to Sabzawāri's personality was the French man (conte de Gobineau), who in Philosophy of history had a special school and found many followers in Germany. Between 1271-1274 he was minister plenipotentiary of France in Iran. And in his book entitled «les religions et les philosophies Dans l'Asie Central, paris 1923» (Religions and Philosophy in Central Asia)²² has a summary set of the history of Islamic philosophy in Iran while providing a short biographical sketch of his ethical and gnostic personality, and analysis of Sabzawāri's philosophy was shown comparing him to the German philosopher Immanuel Kant.

After him, Professor Edward Granville Brown²³ from New Castel of England (1862 - 1926 A.D.) spread his research about Iran. Most of Brown's primary informations was from Gobineau and a study of his works. He knew Persian, Turkish, Arabic, Latin, Greek, German and French very well. When he was twenty seven years old, he arrived in Iran and for a year (1887 A.D., 1305 A.H.) traveled throughout the country. The result of this trip was writing of the book «A Year Amongst The Persians, London, 1950»²⁴ This book, for the first time, with Ser denis Ruos's preface, was printed in Būdapest in 1893. In the sixth section of the book (Belief in principles of sci-

work from his heart felt belief and knew well the result. He believed that this unity was required and favorable. The only thing that separated Sabzawāri's school from Mullā Sadrā's school was his tendency to Illuminatism and Gnosticism.⁹

Sabzawāri did create some difficulties for Mullā Sadrā in his book entitled Sharh-i Manzūmah and marginal notes of Asfār. They were only a few especial and seemingly insignificant, cases most of these difficulties accrued to his early life when he was young. Though in his later writings at the end of his life he did not repeat them nor explore them again. In some cases, there was deviation from a prior position, for instance: Mutual Correlation Argument,¹⁰ Unitive Composition of Matter and Form,¹¹ the and knowing incomplete the Arguments of Intelligent Unity and Intelligible,¹² and Subject of Science¹³ and Pre-eternity and Temporal Origination and etc. Most of the philosophers that lived after Sabzawāri didn't make these difficulties and resolved them.¹⁴

In the area of research, he has never been at the level of Mullā Sadrā. Due to this void in his fundamental resources, he has made some errors which pointed out in the foot notes.¹⁵

Sabzawāri, as an undertaking religious scholar, gradually increased both the quantity and quality of his exploitation of religious confirmation such as: verses of the holy Qor'an, Sayings of Infallibles and words of commentators. As his first works like: Sharh-i Manzūmah and marginal notes of Asfār, and his latest writings like: Sharh-i Asmā al-Husnā nd Nibras and Asrār al-Hikam and Sharh-i Mathnavi, in this regard, are not comparable. From the above mentioned subject, we understand that Sabzawāri accepts Philosophy and Gnosis only in the frame of holy Religious Law and contrasts that with the comments and analysis of a few of Orientalists and Western researchers like: Cont de Gobineau of France who has compared him to Mullā Sadrā and accused him of a biasness towards tendency to Ibn-i Sinā (Avicenna).¹⁶ Or some non-Iranian Islamic thinkers like: Muhammad Iqbāl-i lāhūri that has recognized Sabzawāri as a great agent of tendency to Platonic Philosophy in Iran.¹⁷ All are worthless in scientific research since these researchers weren't profoundly familiar with Language, Culture, History of Philosophy and Gnosis of Islam, they couldn't show a comprehensive, exact and clear analysis of Sabzawāri's thoughts.

Sabzawāri's method of classification and regulating the philosophical subjects in his works, especially in «Sharh-i Manzūmah» is more exact and more rational and even better than Mullā Sadrā's method in «Asfār».¹⁸ Particular-

B-ETHICAL, SOCIAL AND POLITICAL PERSONALITY:

The late Haji, although came from a wealthy family never lived like the nobles. During his study in Isfahan, he accumulated a large amount of money which was distributed amongst his disciples.⁶

Simplicity and companionship with poor people, unwillingness to involve himself in secular affairs, acceptance of positions and the none-acceptance of presents from any groups, even the oppressive kings and etc, were among his outstanding qualities, through religious, self-discipline, constant repeating of the recommended (Mustahabb), vigilling all-night and travelling the stages of Practical gnosis exalted him to a high moral positions. And according to all his intimate and distant historians, disciples and great contemporary scholars, he had been granted wonders.⁷

Although, in knowledge and action, he was outstanding among of all his contemporaries. He never persued the seat of power, leadership and religious authority nor the pole and axis of disciples. He never utilized religious taxes. His subsistence was rather from products of his inherited property. He often espent them for poor people as well. His food was very simple and he wore pale clothing. His personal library was very small and limited. Although, powerful men especially Nāsir al-Din Shāh Qājār were amongst his disciples, he didn't care for the governorship of power for men and was devoid of political seditiousness. His praise for Nāsir-al-Din Shāh in some of his works⁸ has been for his simple-heartedness and lack of information of complex political affairs not because of his dependence. His virtue and simple life is the best example for our claim. All of these caused his extraordinary popularity among the people. His fame was not only every where in Iran winded but went beyond of his country.

C-SABZAWĀRI'S SCHOOL:

Sabzawāri couldnot be the designer and initiator of a special philosophical school in history of Islamic philosophy of Iran but he was only one of the great follower and rare commentator of Mulla Sadrā's Trancendental Hikmat or the Philosophy of Existentialism. This doesnot mean that he has been merely a pure follower nor that he does not possess have any creative power. The service that he has rendered for this school in Iran and all over the world will never be forgotten. He like Mullā Sadrā, the founder of Existentialism' did his very best to unify the four schools of Peripatetic(pure rationalism), Illuminatism, Gnosis and Religious law (Shariat).He did this

years. He was trained by famous Masters in various fields. In the field of Philosophy, for nearly six years, this master was Mullā Ismāil Darbkūshki Isfahāni, known as Wahid al-Ayn⁴ who has margined the text of Shawāriq al-Ilhām (Shinings of Inspiration) of Lāhiji d. 1271 or 1281 A.H.. For a few years by his Master Mullā Ali Nūri d. 1246 A.H.. At the end of his stay in Isfahān, by recommendation of his Master about two years participated Sheikh Ahmad Ehsāei's lesson and according to a word for some times he participated Āqā. Sayyed Rādi Lārijāni's lesson.⁵

In Speculative Gnosis he wasn't taught at all and didn't study books such as: Fusūs al-Hikam, Tamhid al-Qawāid and Mesbāh al-Ons by teacher and just by studying of Mullā Sadrā's works he was proficient. The study of jurisprudence and fundamental of jurisprudence was with Āqā Muhammad Ali Najafi known as ĀqaNajafi and Sheikh Muhammad Taqi the author of the book «Hidāyat al-Mustarshidin» and Ibrāhim Kalbāsi the author of the book «Ishārat al-Osūl». His professor in Medical Science is unknown.

At the end of the year 1242 A.H., when his Master left for Tehrān he went to Mashhad and began to teach in Hājj Hasan's School in the field of Rational and Traditional Sciences. In 1250 A.H., he visited Mecca as a pilgrim and this Journey lasted three years. Then he returned to Bandar Abbās by ship and left for Kirmān. His arrival was coincidental with the death of Fath Ali Shāh Qājār. For this reason, all the avenues were insecure and he was compelled to stay a year in Kirmān. At this same time his wife passed away. This wife bore him a son named, Mullā Muhammad who died while his father was alive. Then he took his second wife from Kirmān, who gave birth to five children, three daughters and two sons named, Abd al-qāyyūm and Muhammad Ismāil. For the second time he returned to Mashhad and for ten years taught in the field of Rational and Traditional sciences. There Finally he returned to Sabzawār his birth place and remained there up until his death.

In Sabzawār, his Teaching Assembly was such a success that disciples from all over of Irān hastened to him, even though, there were such great persons as Āqā Ali Mudarris Zunouzi (1234 - 1307) and Mirzā Abu al-Hasan Jelvah (1238 - 1314) teaching in Tehrān. He had three lessons daily Sharh-i Manzūmah for beginners, Asfār for intermediates and a lesson for his special companions (the content of which we have no information.).

Finally, at the end of Dhial-Hajjah in 1289 A.H. While praying, he died. His holy body is buried in his motherland Sabzawār (now is in the middle of the city) (prosperity came to him in his life and his after). On the command of Mirzā Yūsuf Mustawfi al-Mamālik, a great tomb was built for him.

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
الحمد لله الاول بلا اول كان قبله، والآخر بلا آخر يكون بعده،

الذى قصرت عن رؤيته ابصار الناظرين، وعجزت عن نعته اوهام الواصفين¹

With God's favours, glory to him, the second volume of the set Sharh-i Manzūmah-i (Commentary on a Philosophical Poem) «Ghurar al Frāid and its commentary» by passing nearly two years from printing the first volume (Laāli Muntazamah) now is in the presence of eagers and those who seek science.

It was God's fate that this work published simultaneous with two hundred anniversary of Sabzawāri's birthday and contemporaneous with international congress that in this regard in his mother land Sabzawār is going to be formed.²

Thus, first of all about the works which have been done in this section, we will have a review of his life, Masters, disciples, works and his school:

A-EXPLANATION OF HIS LIFE AND MASTERS:³

Hājj Mullā Hādi Sabzawāri, having a nom-de-plume Asrār, was born in 1212 A.H.,(tabulated from the emigration of messenger of Islam, Muhammad «peace be upon him») in Sabzawar City. His father, Hājj Mahdī Sabzawāri, was a merchant and landowner of Sabzawār. When he was seven years old, his father passed away. At this same time, he began his studies Three years later in 1222 A.H. with his cousin Mullā Hossein, Sabzawāri went to Mashhad. And for nearly ten years under the guardianship of Mullā Hossein, continued his studies in the field of Philosophy, Literature, Mathematics, Jurisprudence and Fundamental of Jurisprudence. In 1232, due to the rumour of philosophers that Isfahān was at that time a scientific institute he left Mashhad for Isfahān. He remained there about eight but less than ten



مرکز تحقیقات کتب و تاریخ اسلام

Contentes Of Preface

A-EXPLANATION OF HIS LIFE AND MASTERS:	3
B-ETHICAL, SOCIAL AND POLITICAL PERSONALITY:	5
C-SABZAWARI'S SCHOOL:	5
D-SABZAWARI AND FOREIGN RESOURCES:	7
E-SABZAWARI'S DISCIPLES:	10
E-WORKS AND COMPILATION OF HAKIM SABZAWARY:	14
PERSIAN TRACTATES:	17
ARABIC TRACTATES:	18
F-MOTIVE AND METHOD OF COMPILATION OF SHARH-I MANZUMAH:	19
G-INTRODUCTION OF COPIES OF SHARH-I MANZUMAH:	20
1-The copy of Nāsiris print:	20
2- Copy of Muzaffaris publication:	21
3-Hand written copy of Islamic Consultative Assembly:	22
H-THE RESOURCES OF SHARH-I MANZUMAH:	22
I-COMMENTARIES, NOTES AND TRANSLATION OF SARH-I MANZUMAH:	25
J-DISTINCTIONS AND PARTICULARS OF THIS PRINT:	25

Sharh al-Manzūmah

vol 2

Hikmat section

by

Hajj Mulla Hadi Sabzawari



مرکز تحقیقات کلامیه و اصول فقهیه

Notes

Ayatollah Hasan Zadah Amuli

research and prolegomena by

Masoud Talibi

Translation of prolegomena by

Mahdi Ziaei

1992 Nab publications

Sharkh al-Jalanzar

Arabic text section

by

Haji Mirza Mirza Sabzavari

Notes

Ayatollah Hasan Zafar Arakli

research and prolegomena by

Masoud Fallahi

Translation of prolegomena by

مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی



۱۳۶۰۱۰۷۰۱۸